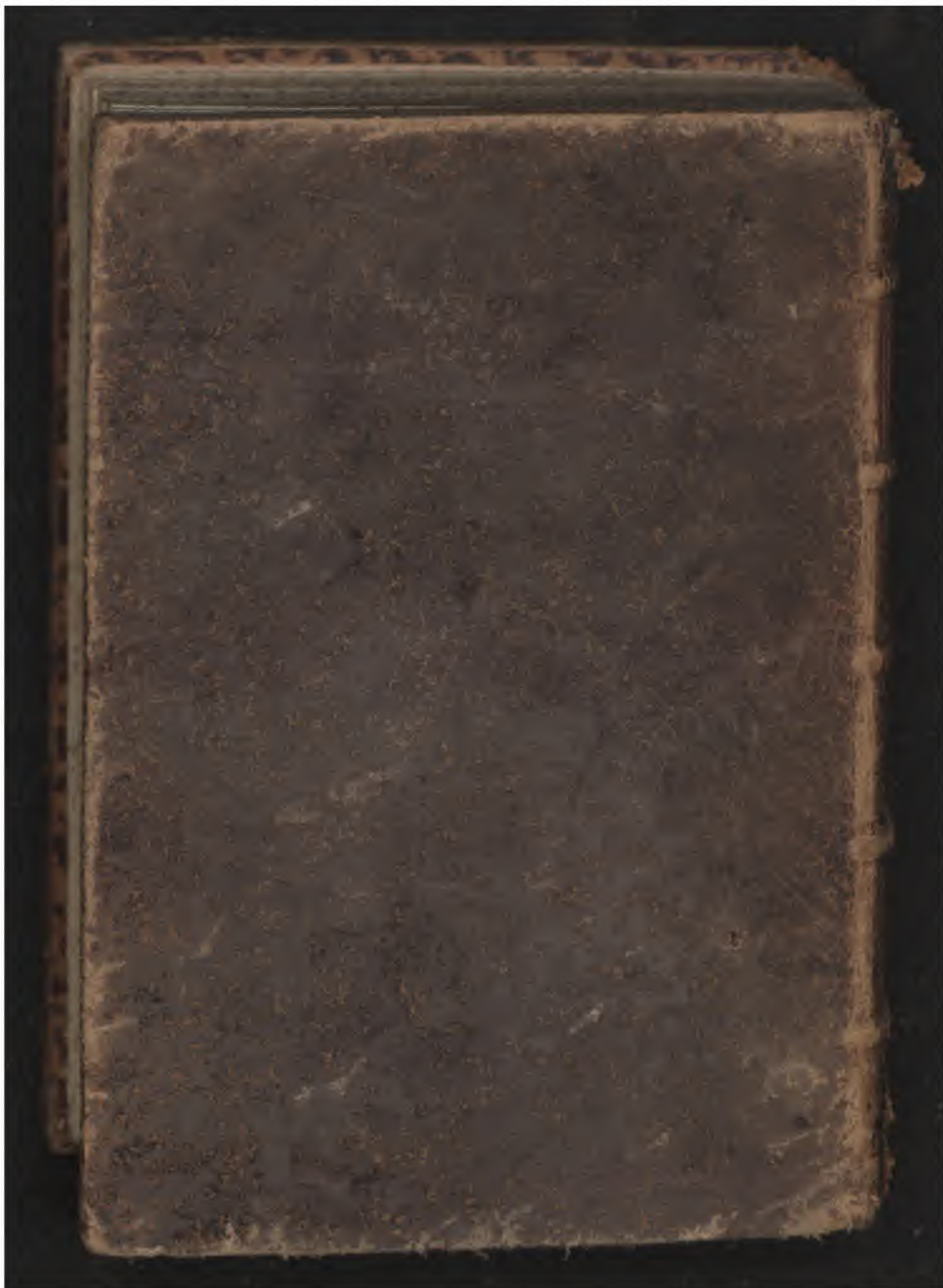




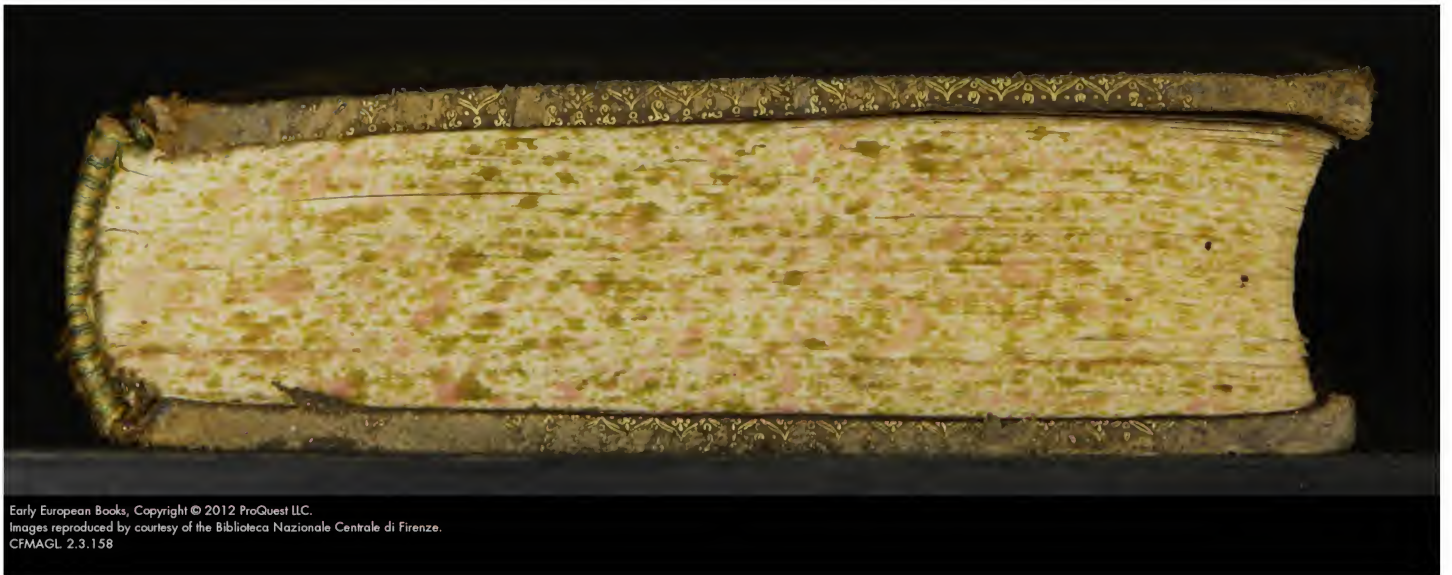
Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.  
CFMAGL 2.3.158







Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.  
CFMAGL 2.3.158



Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.  
CFMAGL 2.3.158





Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.  
CFMAGL 2.3.158

2. 3. 158

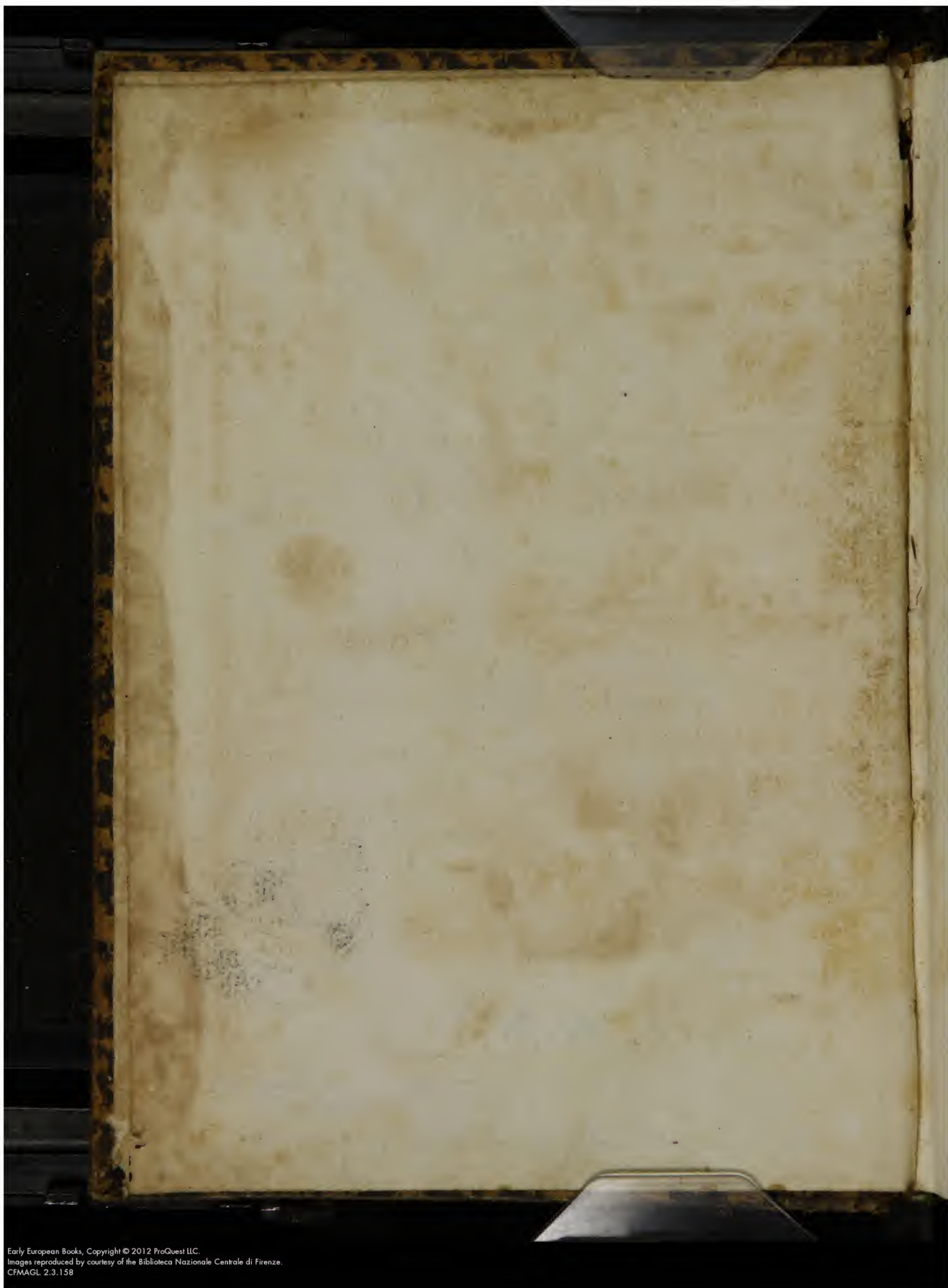
2 M. 3

XXXIV

7

LAVR





OPUSCULA OCTO  
**DE ORATIONE**  
**CHRISTIANA,**  
**EIVSQUE SPECIEBVS,**

*In Tyronum orantium gratiam edita ab eorum amantiſſimo*

**FR. LAVRENTIO**  
**B R A N C A T O**

**TIT. BASILICÆ SS. XII. APOSTOLORVM**  
**S. R. E. PRESBYTERO BIBLIOTHECARIO**  
**CARDINALI DE LAVRÆA.**

**EDITIO SECVNDA**

**EIDEM EMINENTISSIMO PRINCIPI**

*Suo Domino Colendiſſimo*

*Per Ad. Reu. Patrem S. T. Magistrum*

**P. BARTHOLOMÆVM COMANDI**

**A Caſtronovo Ord. Min. Conu.**

**Prouinciæ Siciliæ Deſſinitorem Perpetuum & in Baſilica**  
**SS. Apoſt. de Vrbe, ex decreto Clementis X.**

**Parochum Perpetuum;**

**Atque in eadem Baſilica publicum Sacrorum Canonum lectorem.**

**D I C A T A.**



**V E N E T I I S , M. DC. LXXXVII.**

**Typis Ioannis Baptiſtæ Tramontini.**  
**SUPERIORVM PERMISSV.**



DE ORATIONE  
CHRISTIANA  
DIVINA PRINCIPALIS

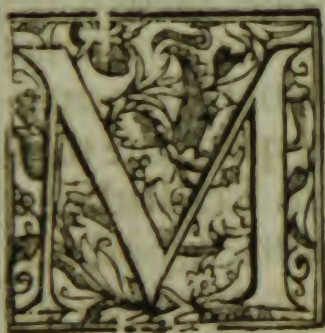
FR. LAURENTIO  
B. A. N. C. A. T. O.  
THE BAPTISTES 22 XII ANNOTATIONUM  
CARDINALI DE LAVALLA  
F. B. A. T. I. S. T. I. S. M. A. N. C. A. T. I. S. I.  
A. C. A. T. I. O. N. E. M. A. N. C. A. T. I. S. I.  
F. B. A. T. I. S. T. I. S. M. A. N. C. A. T. I. S. I.  
F. B. A. T. I. S. T. I. S. M. A. N. C. A. T. I. S. I.



IN VINDOBONA  
P. M. A. N. C. A. T. I. S. I.



# EMINENTISSIME PRINCEPS



Ysticis hisce Eminen-  
tię tuę de Christiana  
oratione monumen-  
tis : quippè quæ in  
odorem suauitatis  
ROSEO concinnata  
stylo: Christiadum  
corda fortiter, & suauiter post cæ-  
lestis sponsi trahi vestigia, nemo est,



2

tani



tàm in litteraria, quàm in spiritali  
Palæstra ex versatis, quìn summo iu-  
re testetur. Quapropter: cùm vix  
subtracta prælo primæ editionis  
exempla, ita breui temporis interca-  
pedine sacratoribus impluteis fue-  
rint reposita, piorum terenda mani-  
nibus, vt nullum nunc apud Bibliopo-  
las reperiatur: Ne eorumdem piorum  
vota diù fatigari paterer, eadem pu-  
blicum in aspectum statui reuocare.  
Cui verò opus animabus tantopere  
salutare, atque adeò necessarium, ni-  
si TIBI vndequa; meritissimo nun-  
cuparem? nam & si multiplici quidem  
iure ad huiusmodi obsequij attesta-  
tionem compellor: duo tamen in-  
ter cætera me summopere coegisse fa-  
teor: quia videlicet tuum TIBI omni-  
nò sistendum: alterum, quia ipse tuus  
cùm sim, non alij, quàm TIBI, id mu-  
neris præstare sum ausus. Quòd au-  
tem tuum TIBI dicetur, hoc non in-  
solens, quin maximè consentaneum  
quis existimet: quando DEO optimo  
Maximo, præterquam suum, nil



ultrà offerre possumus. Neque verò  
deest mihi copiosa argumentorum  
seges, cur TE numinis bonitati non  
absimilem dicam: duo præsertim se  
se hic perfunctoriè mihi tangenda.  
TVA nempè animarū saluti indefes-  
sa cooperatio: beneficentia animo di-  
gna Regio. Ecquis in TE ex hisce duo-  
bus prius, Diuinorum Diuinissimum,  
apertis, vt aiunt, TIBI is non cōmen-  
det? Ex orchestra primum dicendi  
Cælesti perfusa nectare suada, ex Ca-  
thedra abigendis ignorantiaë tenebris  
liquidissima quadam sacraë doctrinaë  
luce: eruditissimis equè, ac spississimis  
calami voluminibus sic animarū pro-  
curandæ saluti iugiter insudasti, vt  
communi omnium sententia ad labo-  
rem tantummodò natus existimeris.  
At nullus annus summe TVÆ benefi-  
centiaë (quæ homines quodammodò  
Diuinitatis participes efficit) enarran-  
dæ sufficeret, quam sanè TVI animi  
magnitudini non imparem experi-  
mur. Hæc enim uerò etsi in omnes se  
longè, latèque diffundat: in Christi ta-

S. Dionis.  
Areop.

Ex sen-  
3. De ben.

m. n



mē pauperes, quos in filios adsciscisti, in Seraphicam nostram Matrem Religionem, quæ TE Domino genuit, in sponsam XII. Apostolorū Basilicam, cui spiritualiter nupsisti, cuiusuis pietatis metas altiùs trascēdere videtur. Porro in hac, nequaquam carnis, spiritus verò cognatione: quemadmodum præcipua TVI amoris vertatur cura: sic vera inuenis cordis delicia. Duo igitur isthuiusmodi, per quæ te ad Diuinæ bonitatis proximè accedere similitudinem dixi, duplex mihi videtur Gladius, quo eiusdem Domini, nedum hominum, cordibus amoris vulnera infigere, eorumque studia Tibi mirum in modum vindicare fatagis. Duplici hoc gladio iam indè me fortiter vulneratum agnoui: vbi tui famulitij tessera me quàm benignissimè dignatus, ita per octo deindè propè lustra omni summæ tuæ beneuolentię significatione semper es prosequutus, vt me famulum innumeris deuinctum nominibus iure possideas. Eo tua erga me processit charitas, ac per



exigui mei meriti æstimatio , vt Pa-  
rochiam Curam , huic annexam  
Basilicę , amplo à f. v. Clem. X. ob-  
tento diplomate , in brachio extento ,  
vt in maximi momenti rebus aſſoles ,  
mihi perpetuò firmendam curaueris .  
Idquod , ſicut ſuper omnia beneficia ,  
abs te mihi ſeruorum tuorum collata  
inſimo , ſupremum exiſtimo : ſic per-  
petuam , ſupremamque gignit obli-  
gationem . Quid ni igitur TE mihi im-  
merito faultiſſimum dicam Come-  
tem ? Quamobrem , cùm eximia TVA  
bonitas Diuinę bonitatis ( vt annue-  
bam ) ſimilitudinem præſeferat , nul-  
la mihi dubitandi ratio , quin bona  
mea erga TE voluntas pro facto ha-  
beatur , vt ſolitus ſemper fuiſti .

Cæterum & eiufdem meę bonę  
voluntatis rationem habeas , dum ip-  
ſe tuus , Sacram deoſculans ſimbriam  
quod tuum eſt , tibi tota cordis hilari-  
tate humillimè ſiſto . Interim indu-  
bia me ſpes inceſſit , ex hac altera edi-  
tione , opus verè ſacrum , verè Diui-  
num , creſcentibus nempè exemplis ,

ſa.



fore, vt maiora fiant virtutum incre-  
menta, Animarumque compendia :  
quò magis, magisque Dei augeatur  
gloria. Huic, sicuti omne tuę subli-  
mis mentis consilium, ac flammef-  
cens TVÆ voluntatis desiderium; sic  
egregia gestorum facinora, vitæ inte-  
gerrimę exempla, nec non sacra pro-  
fundæ tuæ eruditionis volumina ge-  
stiunt collimare. Altissimum hunc fi-  
nem, quò fausto semper sortiaris  
numine, eundem omnium bonorum  
largitorem etiam, atque etiam ora-  
tum habeo, nec non Ecclesiæ bono  
quam diutissimè valeas,

EIDEM



E I D E M  
EMINENTISSIMO

Vbi sacra fuit purpura decoratus P. F. L.  
venerabundus, gratulabundus, &  
proprio, & Patriæ nomine la-  
conicam scripsit allusionem.

L A V R E N T I V S  
D E  
L A V R Æ A.

Non tam proprij, & Patrij nominis.  
Quàm rei litterariæ, virtutis omnimodæ  
Duplici semper viridi redemitus LAVRO.  
Ad Urbis, Orbisque stuporem effulget.

Hinc

Philomusos, virtute præditos;  
In spem, vt erigit, sic tutatur sub umbra.

Ni dicas:

Hæreseos propulsando fulmini,  
Fidelium moribus instituendis,  
Lauream exhibet doctrinam, virtutem auream.  
Quin vtrique tuendo iuri visibilis Ecclesiæ Capitis,  
Principis ac Pontificis potestate pollentis:  
Miraberis, pietatis prodigio  
Duplicem in GLADIUM vtramque versam Laurum.



Præ-



Præstantissimæ huic Prouinciæ  
In BRACHIO extento diutiùs insudauit.  
Adeò vt iam pridem Purpuræ ROSA dignus.  
Ad omnem pietatem, pulcritudinem, & splendorem  
Post duodecim Apostolorum Basilicam auitam,  
Nedùm subleuatam iugi miseratione pauperiem.  
Deportato scilicet in cælestes Thesauros LAVRENTIVS  
auro.

In Ecclesiæ tandem Cælo  
Flammescens purpura, faustissimus fulget COMETES  
Sacro sed suffultus Seraphici Patris cinere.

Sub quo,  
Dum Charitatis ignem abscondit.  
Non est, qui se abscondat à calore eius.

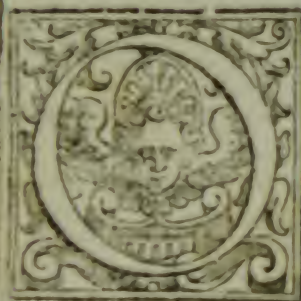


AP.



APPROBATIO OPERIS.  
 BARTHOLOMÆVS  
 CARRENO  
 SOCIETATIS IESV

*In Collegio Romano Sacrae Theologiae  
 Publicus Professor.*



PVSCVLA de Oratione Christiana-  
 ciusq; speciebus, statim ac legi con-  
 scripta ab Eminentiss. Domino D.  
 LAVRENTIO CARD. BRANCA  
 TO DE LAVRÆA, appingendum  
 fronti Operis censui Elogium, quo  
 Orationem ipsam Greg. Nissenus co-  
 honestat: *Sacrum, & Divinum Opus.*  
 Neq; enim vel argumenti religio, vel  
 celeberrimi nomen Auctoris minus  
 aliquid portendebat. Hæc mea ani-

mi reverentis sententia altius inhaesit intuspicienti pulcherrimam Operis Oeconomiam, non multa mole complectentem doctrinae huius universam ferè amplitudinem: & perspicua quidem profunditate referentem mare illud vitreum simile Crystallo, ostensum æstato Evangelista, in quod Divini Numinis lux immensa incurrens, radijs inde reflexis, æternaturum charitatis incendium excitat mentibus meditativis, & contemplativis, Exacta itaque, & ordinata methodo sublimitas, ingenii AVCTORIS maturam Orationis Christianæ exponit; expositam distribuit, distributam exornat, ipsi notis quibus per triplicem celestis itineris Viam, & Orans purgetur, & Cogitans illuminetur, & Contemplans uniat accensus, atque ignescat. Addit præterea opportune monita discriminantia, lucem à tenebris; hoc est veram Contemplationem acquisitam, & Mysticam à phantastica illa, quam sæpè affectat spiritus a-

✠ ✠ 2 mor

Lib. de  
 Oratione  
 in princi-  
 pio.

Apoc. 4.



De Script.  
Eccles.

mor sui : cū tamen Pars optima Marię Magdalena concessa,  
nulli ingenij, aut proprię industrię viribus acquisita, præ-  
stetur à Deo legitimis suis amatoribus, qui ad supremam ipsius  
Voluntatem humilitate, & pietate se totos eximie conformant.  
Hoc, & plures utilitatis honestissimos fructus colliget sapiens  
Lector ex his Opusc. pietatis, atque doctrinę feracibus: quorum  
propterea encomiis non immoror. Sed neque temerario, &  
superuacaneo ausu commendationem Eminentissimi Auctoris  
prosequi fas est; Cuius nisi præsentis modestissimum superci-  
lium timerem, illud Hyeronimi de Cypriano vsurpassẽ, *Hu-  
ius ingenij superfluum est indicem texere, cū sole clariora  
sint eius opera.* Ea quidem pluribus Tomis distincta, publicę  
utilitati prospiciens, dedit Orbi: neque enim priuatis literis  
consignanda erant speculationes, quas in Arena Theologica  
solemni plausu exceperat olim, & probauerat Roma. Acce-  
dant igitur typis mandata, præcedentibus Operibus præsentia  
Opuscula, vt Cardinalis Eminentissimus non purpura magis  
quàm doctrina, Dei gloriam, & Ecclesię honorem in Sac. My-  
sticę Theologię parte promoueat animi religione; quem ad-  
modum in Speculatiua, ingenij acumine, arque in Morali, &  
Canonica, iudicij soliditate prouexit. Ex Collegio Romano  
25. Ianuarij 1685.



PRÆ-



# PRÆMONITIO AD LECTOREM.

**O**portet semper orare, & numquam deficere: Lucæ  
18. 1. Orationi insistite: & sine intermissione orate.  
Thesal. 5. 17.

Priora Verba Saluatoris quidem sunt; posteriora  
autem sunt Doctoris Gentium Ecclesiam instruendis. At si iux-  
ta rigorem literæ dicta ista intelligantur, impossibile iugum  
important: In quo sensu intelligentes Euchitæ, scilicet Meilali-  
ni, in eum errorem lapsi sunt, quod continuo tenetur homo ora-  
tioni vacare.

At Sancti Doctores considerantes aliud Saluatoris dictum,  
iugum meum suauis est, & onus meum leue, Matt. 11. 30. &  
quod mandata eius graui non sunt, ex 1. Ioan. 5. 2. benignè  
verba illa explicarunt. Aliqui dixerunt iuberi frequentiam oran-  
di; Alij perseverantiam. Gl. ord. in locū Lucæ dicit, semper canonicis  
horis quotidie secundum morem Ecclesiæ: vel quia iustus secun-  
dum Deum omnia agit: vel semper orat, qui semper agit bene,  
nec desinit orare, nisi dum desinit iustus esse.

S. Hieronimus in locum ad Thesal. Sine intermissione ora-  
te, dicit, Si iugiter non potes lingua, saltem corde, sicut  
Moyse tacenti dicitur, Quid clamas ad me? Exodi 14.

S. August. lib. de orando Deum cap. 9. exponit de vitæ æter-  
næ desiderio, In ipsa ergo Fide, Spe, & Charitate continua-  
to desiderio semper oramus; sed ideo per certa intervalla ho-  
rarum, & temporum rogamus Deum, ut illis rerum signis nos ip-  
sos admoneamus; quantumq; in hoc desiderio profecerimus, nobis  
ipsis innotescamus, & ad hoc agendum nos ipsos acius excitemus:  
Unde Apostolus, sine intermissione orate: quid est aliud,  
quàm beatam aternam vitam ab illo, qui eam solus dare  
potest, sine intermissione desiderare. Hanc semper desidere-  
mus, & semper oremus. Et in psal. 37. super illud, Domine  
ante te omne desiderium meum, ait. Ipsum desiderium tuum,  
oratio tua est, & continuum desiderium contemplatiua ora-  
tio. Non enim dicit frustra Apostolus, sine intermissione ora-  
te. Numquid sine intermissione genuflectimus; aut manum  
lenamus? Orare hoc pacto, sine intermissione, non possumus

S. Hieron.

S. Aug.

+++ 3 face-



facere. Est alia interior oratio sine intermissione. Oratio, quę est desiderium. Si desideras illud sabbatum, non intermittis orare. Si non vis intermittere orare, noli intermittere desiderare. Continuum desiderium tuum continua vox est. Tacbis, si amare desistas. Flagrantia charitatis, clamor cordis est. Si semper manet charitas, semper clamas. Si semper clamas, semper desideras. Sic Sanctus Augustinus.

S. Bonau.

S. Bonau. in regul. Nouitiorum cap. 30. dicit, semper orat, qui, vel orat, vel legit, vel meditatur, vel in proximorum seruitijs occupatur.

Quous ergo modo loca illa benignè intelligantur, necessitatem aliquam orandi pro aliquo saltem tempore, innuunt. Quamobrem ab amicis saepe rogatus, vt de sancto hoc exercitio, de speciebus Orationis, & de modis orandi, ac de subiectis capacibus, instructionem aliquam ederem, libenter annui: & octo breuia Opuscula, rudi quidem, (mihi consueti stylo) de sancto omnis generis Orationis exercitio, ex Sacre Scripturę, & Mysticorum regulis, ad Dei gloriam, & fidelium tyronum beneficium conscripsi. Deo gratias. Gratanter excipe Opuscula hæc, amice Lector; & si quid boni in ijs legeris, Deum lauda, à quo omne bonum. Si quid autem minus gratum: ignosce; feci quod potui. Vale, & meliora fac, & doce me, ut tibi, & Deo gratias agam.



NOI

# NOI REFFORMATORI

Dello studio di Padoua .

**H**Auendo veduto per attestato del Segretario Nostro nel libro intitolato, *Opuscula octo de Oratione Christiana, eiusque speciebus Auctore F. LAVRENTIO BRANCATO S. R. E. Presbitero Bibliothecario Cardinali de LAVRAEA*, stampato in Roma l'anno 1685. concediamo licenza à Gio: Battista Tramontin di poterlo ristampare, offeruando gli ordini in materia di stampe, e presentando le solite copie alle publiche librerie di Venetia, e di Padoua.

Dat. li 22. Nouembre 1686.

( Girolamo Basad. Pr. Reff.  
( Girolamo Ascan. Iustin. Reff.  
(

*Gio: Battista Nicolosi Segret.*

Adi 22. Maggio 1687.  
*Registrata nel Magistrato Ecc. de gli Esecut. contro la Bestemmia.*

*Antonio Canal Notaro.*

INDEX



# INDEX CAPITVM.

## OPVSCVLVM PRIMVM.

### DE ORATIONE CHRITIANA.

Cap. 1.	<b>Q</b> uid, & quotuplex sit oratio.	pag. 1
Cap. 2.	De necessitate orandi.	3
Cap. 3.	De loco, modo orandi.	5
Cap. 4.	De alijs corporis gestibus in oratione permisis.	11
Cap. 5.	De preparatione ad orationem.	16
Cap. 6.	De Oratione vocali.	19
Cap. 7.	An vocalis Oratio cadat sub præcepto.	20
Cap. 8.	Quæ nam sint formula orandi.	22
Cap. 9.	De Orationis Dominica præstantia.	24
Cap. 10.	Quinam sint orandi.	28
Cap. 11.	An Angeli sint orandi.	35
Cap. 12.	De ijs, qui possunt orare.	39
Cap. 13.	Quid orandum sit, & Quomodo.	43
Cap. 14.	De orationibus iaculatorijs.	47

## OPVSCVLVM SECVNDVM.

### DE ORATIONE MENTALI.

Cap. 1.	<b>Q</b> uid, & quotuplex sit oratio mentalis.	pag. 53
Cap. 2.	De præstantia orationis mentalis.	56
Cap. 3.	An, quomodo, & quibus sit necessaria oratio mentalis.	60
Cap. 4.	De erroribus, & abusibus faciendis circa orationem mentalem.	65
Cap. 5.	Quid sit meditatio, & in quo consistat.	71
Cap. 6.	An meditatio differat à contemplatione, & per quid.	75
Cap. 7.	Quæ nam sint meditationis obiecta.	79
Cap. 8.	De affectiva parte in meditatione requisita.	82
Cap. 9.	An omnes homines sint capaces meditationis.	85
Cap. 10.	An per meditationem acquiratur unio cum Deo.	90
	Cap.	



- Cap. 11. *An meditatio fieri possit cum aspectu imaginum.* 94  
 Cap. 12. *An, & quantum durare debeat meditatio.* 98  
 Cap. 13. *De distractione, debilitate, ac ariditate occurrentibus in meditatione, & de remedijs contra eas.* 101

## OPVSCVLVM TERTIVM

### DE ORATIONE CONTEMPLATIVA, SEV DE CONTEMPLATIONE.

- Cap. 1. **A**N detur oratio dicta contemplatio. pag. 106  
 Cap. 2. **Q**uid sit, & in quo consistat contemplatio religio-  
 sa. 110  
 Cap. 3. *An contemplatio consistat in solo actu intellectus, vel  
 etiam in actu aliquo voluntatis.* 115  
 Cap. 4. *An, & per quid contemplatio differat à meditatione.* 118  
 Cap. 5. *An, & per quid contemplatio differat à speculatione.* 122  
 Cap. 6. *An contemplatio differat à Cogitatione, & Visione.* 125  
 Cap. 7. *An contemplatio differat ab actibus fidei.* 131  
 Cap. 8. *De contemplationis praestantia, & dignitate.* 134  
 Cap. 9. *An contemplatio in uno vel pluribus actibus consistat.* 138  
 Cap. 10. *An contemplatio distinguatur in acquisitam, & infu-  
 sam.* 141  
 Cap. 11. *Quae differentia sit inter contemplationem acquisitam  
 & infusam.* 149  
 Cap. 12. *An actus contemplandi necessario praerequirat medi-  
 tationem.* 154  
 Cap. 13. *Quodnam sit contemplationis acquisita obiectum.* 160  
 Cap. 14. *An in contemplandis eiusdem obiectis servandus sit  
 aliquis ordo.* 167  
 Cap. 15. *Sub quo conceptu apprehendi debet Deus in contem-  
 platione acquisita.* 173  
 Cap. 16. *In quo medio contemplatio intuetur obiecta.* 180  
 Cap. 17. *An omnes homines sint capaces contemplationis.* 185

OPVS



## OPVSCVLVM QVARTVM.

### DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPLATIVA.

- Cap. 1. **I**N quo consistant, & in quo differant actiua, & contemplatiua Vita. 192
- Cap. 2. De vita mixta ex actiua, & contemplatiua. 201
- Cap. 3. An contemplatiua vita sit melior actiua; an e contra; vel mixta ex utraq; 207
- Cap. 4. De gradibus Vita contemplatiua acquisita. 217
- Cap. 5. An inter gradus contemplationis detur aliquis dictus oratio quietis, & in quo consistat. 226
- Cap. 6. An in contemplatiua acquisita detur gradus dictus oratio quietis inferior iam dicto, & in quo consistat. 234
- Cap. 7. Quomodo ex Priorum dictis oratio quietis sit facienda, ut bona sit. 247
- Cap. 8. Qui sint capaces orationis quietis. 265
- Cap. 9. De nominibus, quibus vocari solet oratio quietis. 271

## OPVSCVLVM QVINTVM.

### DE CAUSIS, EFFECTIBVS, AC PROPRIETATIBVS CONTEMPLATIONIS ACQUISITÆ.

- Cap. 1. **Q**uæ Potentiæ concurrunt ad actum contemplationis pag. 276
- Cap. 2. An ex parte animæ ad contemplationem requirantur principia; & quæ. 280
- Cap. 3. De proprietatibus contemplationis acquisitæ. 288
- Cap. 4. De effectibus contemplationis acquisitæ. 292
- Cap. 5. An in Contemplatione acquisita obtineatur clarior cognitio, & delectabilior dilectio diuinarum rerum. 296
- Cap. 6. An Extases, & Raptus sint effectus contemplationis acquisitæ. 302
- Cap. 7. Quomodo cognoscatur Extases esse naturales, diuinas vel demoniacas. 312
- Cap. 8. An in Extasi habeatur aliqua visio, vel reuelatio noua priuata, & quomodo. 319

OPVS



# OPVSCVLVM SEXTVM.

## DE DISPOSITIONIBVS REQUISITIS AD VITAM CONTEMPLATIVAM INCIPIENDAM, ET PRO- SEQVENDAM.

Cap. 1.	<b>D</b> E vocatione ad vitam contemplatiuam.	331
Cap. 2.	An ad vitam contemplatiuam acquirendam præ- requiratur purgatio vitæ, & in quo consistat.	335
Cap. 3.	De alijs dispositionibus, & purgationibus ad vitam contemplatiuam necessarijs.	342
Cap. 4.	De interioris hominis purgatione, ac mortificatione.	351
Cap. 5.	De purgatione, seu mortificatione passiuâ partis sensi- tiuæ.	357
Cap. 6.	De passiuâ purgatione, seu mortificatione partis intelle- ctiuæ.	363
Cap. 7.	De purgatione passiuâ partis intellectiuæ per auditu- tem.	368
Cap. 8.	An purgationes istæ solis incipientibus sint necessariae, an etiam proficientibus, & perfectis.	372
Cap. 9.	Breuis instructio pro incipientibus, & proficientibus ex præmissis octo Capitulis excerpta.	386
Cap. 10.	De duratione Contemplationis.	387
Cap. 11.	An honestum, & religiosum sit procurare, & petere à Deo contemplationem.	392
Cap. 12.	Pro Seruis Dei Contemplatiuis, ceterisque spiritua- libus, qui à mundanis irridentur, consolatio.	395

# OPVSCVLVM SEPTIMVM.

## DE CONTEMPLATIONE INFUSA, AC SVPERNATVRALI.

Cap. 1.	<b>A</b> N detur species contemplationis dicta infusa, ac su- pernaturalis.	pag. 403
Cap. 2.	Quibus nominibus describatur infusa contemplatio.	409
Cap. 3.	Quomodo definiri possit infusa, ac supernaturalis con- templatio.	412
Cap. 4.	In quibus conueniant contemplatio infusa, & acquisita.	415
Cap. 5.	In quibus differant contemplatio infusa, & acquisita.	417
Cap. 6.	De obiecto Contemplationis infusæ.	421
Cap. 7.		



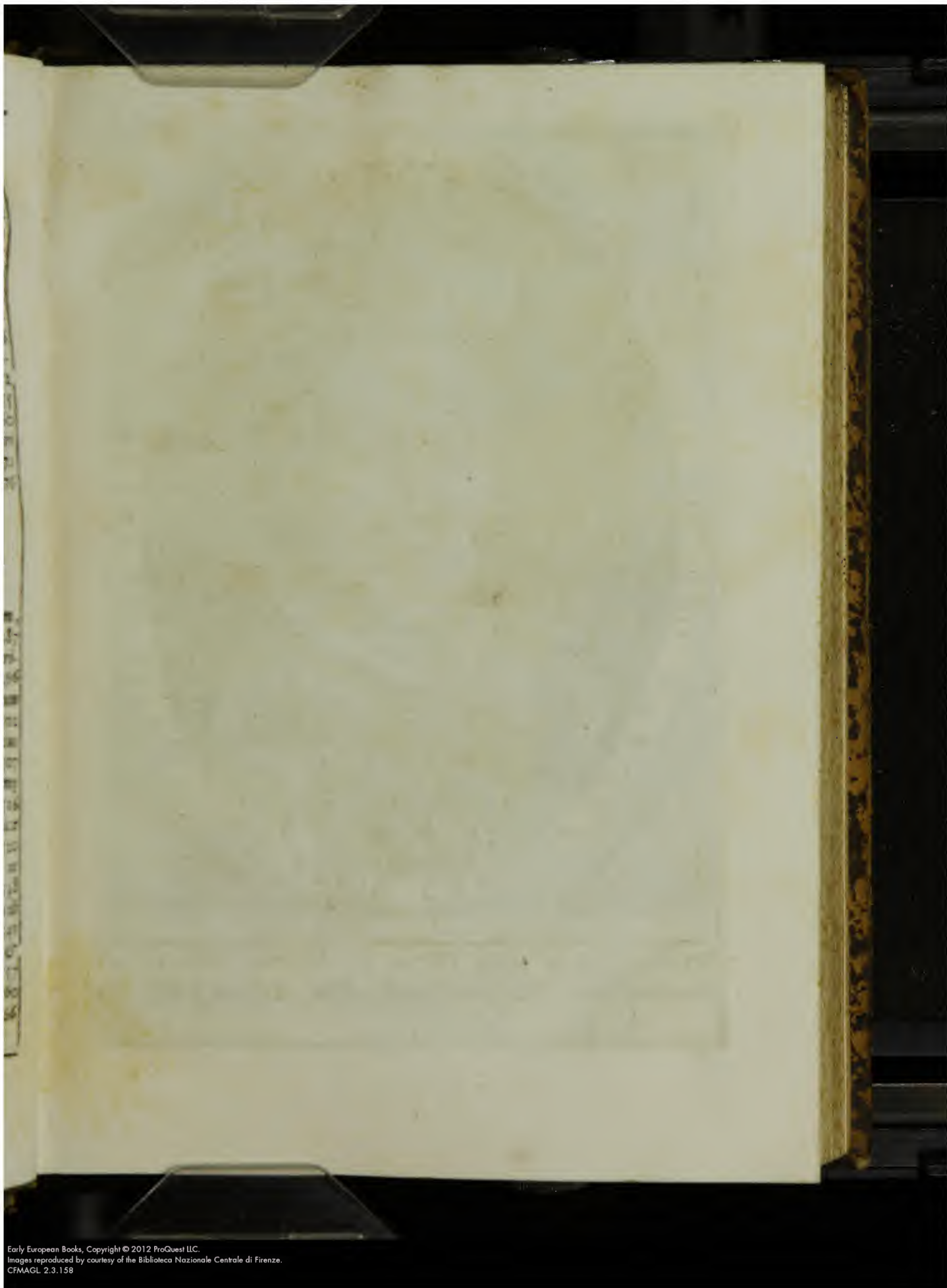
Cap. 7. De causis contemplationis infusæ.	424
Cap. 8. De donis intellectus, & sapientiæ concurrentibus ad contemplationem infusam.	427
Cap. 9. De Propriet. & effectibus infusæ contemplationis.	432
Cap. 10. An optari possit infusa contemplatio, & quibus medijs obtineri valeat.	435
Cap. 11. An infusa contemplatio esse possit diuturna.	439
Cap. 12. Quibus personis concedatur infusa contemplatio.	444
Cap. 13. In quibus medijs cognoscantur obiecta per infusam contemplationem.	446
Cap. 14. An in contemplatione infusa interdum videatur essentia Dei, ut est in se.	452
Cap. 15. Quomodo Sancti, & Prophetæ viderint Deum.	455
Cap. 16. De Gradibus contemplationis infusæ.	460
Cap. 17. De mirabilibus, quæ in infusa contemplatione experiri se dicunt Contemplatiui.	475
Cap. 18. An detur Contemplatio dicta in Caligine, & quæ sit.	476

## OPVSCVLVM OCTAVVM.

### AD VNIONE MYSTICA ANIMÆ CON- TEMPLATIVÆ CVM DEO.

Cap. 1. <b>A</b> N, & quotuplex unio dari possit inter animam, & Deum.	487
Cap. 2. De Gradibus unionis cum Deo per amorem, seu Charitatem.	496
Cap. 3. An in perfectis Contemplatiuis detur unio specialis cum Deo, quæ Mystica dicitur.	502
Cap. 4. In quo consistat Mystica hæc unio; & quænam sint illius immediatæ causæ.	507
Cap. 5. Quinam sit terminus resultans ex hac unione animæ cum Deo, qui dicitur unus spiritus.	516
Cap. 6. De proprietatibus & effectibus præcipuis Mysticæ unionis.	520
Cap. 7. An hæc unio mystica admittat gradus, seu magis, ac minus.	538
Cap. 8. De statu, & Vita perfectè unitorum transacta actu illi unioni cum Deo.	549
Cap. 9. An licitum sit hanc mysticam unionem desiderare, & procurare.	557
Cap. 10. Quib. medijs obtineri possit hæc perfecta unio cū Deo.	560
Cap. 11. De modo viuendi hominis uniti Deo.	566

DE







*Scribis digna legi, facis et dignissima scribi  
Doctum hinc illa probant; acta sedista probum*





# DE ORATIONE CHRISTIANA

OPVSCVLVM PRIMVM.

C A P. I.

*Quid, & Quotuplex sit Oratio.*



**O**RATIO ex S. Augustino, seu  
Authore *lib. de Spir. & Anima*  
*c. 50.* & ex Damasc. *lib. 3. de*  
*Orth. fide, cap. 24.* quos omnes  
Myſtici ſequuntur, eſt *aſcenſio*  
*mentis ad Deum*, id eſt, eleuatio  
quædam intellectus ad Deū:  
ex S. Baſilio, eſt *collocutio cum*  
*Deo*: Omnis etenim fidelis ho-  
mo orans, vel gratias agit Deo de beneficijs, vel ali-  
quid petit ab illo, etiam ſi vocaliter, humano modo,  
id facit, coniungens mentem cum ore; alioquin, vt  
pſitacus, loqueretur cum Deo; hos autem ſic ſine in-  
tentione, & attentione orantes, improbat Deus per  
Prophetam, *populus hic labijs me honorat, cor autem eo-*  
*rum longe eſt à me.*

De mentali verò euidens eſt, quòd ſit eleuatio  
mentis ad Deum, vt mox dicetur,

A

Et

*Iſaia 29.*  
*Matth. 15.*



## 2 DE ORATIONE CHRISTIANA

Et quamuis ad Sāctos quoque, Angelos, & B. Virginem sēpissimē dirigamus orationes mentis; ad Deū tamen terminatiuē, quia eos oramus, tanquam Deo caros, amicos, vt ab eo pro nobis intercedant quod poscimus. Primariō autem orationes ad Deum diriguntur ex Christi oraculo, *cū oratis, dicite, Pater noster, qui es in Caelis, sanctificetur &c.* Et idē hanc orationem, quę Dominicalis dicitur, Parentes tenentur docere filios in ea lingua, qua possunt; & consulti-  
tur à Concilijs.

Ex Conc.  
Mogunt.  
I. Can 45.  
Concil.  
Tol. 4. c.  
10 & Mo-  
gunt. su-  
pra.

Oratio prima sui diuisione diuiditur in Vocalem, & Mentalem, & quælibet earum in suos gradus.

2. Mentalis in meditatiuam, & contemplatiuam, & quælibet istarum in suas partes, seu gradus.

3. Diuiditur in publicam, & priuatam. Prima est, quæ fit à ministris Ecclesię, nomine Ecclesię. Secunda quæ fit à qualibet persona priuata, siue pro se, siue pro alijs.

Hęc autem omnibus nota sunt, & probatione, aut declaratione non indigent.

4. Diuiditur oratio, tam vocalis, quàm mentalis, tam publica, quàm priuata, in tres alias species, scilicet, laudis, gratiarum actionis, ac petitionis: Et ad omnes istas nos hortatur vtriusque Testamenti scriptura. De prima leguntur cantica aliqua, & plures psalmi laudatorij, & alij inuitantes ad laudandum Deum; *Confitebor tibi Domine. Benedictus Dominus Deus Israel, quia visitauit, &c. Benedictus Dominus meus, qui docet manus meas ad prælum.*

De secundis plura pariter sunt exempla, *Laudate pueri Dominum. Laudate Dominum de Caelis: Laudate Dominū omnes gētes: Confitemini Domino, quoniam bonus &c.*

Oratio gratiarum actionis nobilissima est, quia ex virtute gratitudinis procedit: idē Deus instituit.

sa



# OPVSCVLVM PRIMVM. 3

sacrificium offerendum pro gratiarum actione, & Saluator, cum aliquod grande miraculum patrabat, semper Deo gratias agebat; vt cum resuscitauit Lazarum: cum Sacramentum Eucharistiae instituit; & sic de alijs: & Paulus docet, nos debere Deo gratias agere, & saepe id replicat.

Oratio petitionis, cui maximè competit nomen hoc, saepissimè in Sacro textu reperitur, & facta, & consulta. Legatur S. Scriptura; Nam SS. Patres continuè orabant Deum in suis necessitatibus, petentes sibi necessaria, vt Abraham, Isaac, Iacob Prophe-  
tae, &c. Et Christus petendum à Deo praecipit. *Petite, & accipientis; quae uis, & inuenietis; pulsate, & aperietur uobis. Pater Caelis dabit bona petentibus se.*

Et in oratione Dominica docuit nos, vt septem petamus à Patre Caeli, & idè, tam Ecclesia pro omnibus, quam singuli homines pro se, & pro alijs petunt à Deo spiritualia, ac temporalia bona.

Et omnes has tres orationis species, seu partes, Sancta Mater Ecclesia continuè in usu habet, & in hymno, *Gloria in Excelsis*, simul vnitæ sunt. Laudatur enim Deus, Gratiae ei aguntur, & beneficia ab eodem petuntur.

## C A P. II.

### De necessitate orandi.

**O** Random esse Deum Sacrae litterae docent. *Ne impediatis orare semper*, idest quotidie. Saluator ait: *Sic ergo Patrum orabit, Pater noster &c.* Item, *Oportet semper orare, & non deficere. Orantes omni tempore*: Et adeo necessarium esse ad salutem putarunt Eucharistiae, seu Messaliani, vt errantes dixerint solam orationem

A 2 suf

Leuit. c.  
7 & c. 13.

Ioan. 11.  
Matt. 11.  
& 26.  
1. Cor. c. 1.  
c. 4. Eph.  
c. 5. Col.  
cap. 1. &  
1699.

Matt. 7.

Eccl. 13.  
Mat. 6.  
Luc. 8.  
& c. 21.  
Ephes. 6.

Theodor.



4 DE ORATIONE CHRISTIANA

August. sufficere ad salutem: sic refert Theodoretus *lib. 4. hist. cap. 10.* e contra Pelagius dixit, nullo modo esse necessarium ad salutem orare, sed solas vires naturales sufficere ad salutem, ex S. Augustino *li. Heresum her. 88.*

Chrysost. De necessitate orandi innumeri loquuntur; at ego Chrysostomum Doctorem eximium in *lib. 1. de orando Deum*, sic dicentem lego; *Quisquis non orat Deum, nec diuino colloquio cupit assidue frui, is mortuus est, & vita carens, ex parte sana mentis.* Et post multa digna subdit. *Arbitror cunctis esse manifestum, quod simpliciter impossibile sit, absque preceationis presidio, cum virtute degere, & huius vite cursum peragere:* Et in *lib. 2.* ait. *Iam vero, si quis dicat animae nervos esse deprecationem, mea quidem sententia, verum dixerit. Quemadmodum enim corpus nervis cohaeret, currit, vivit, stat, & compactum est; adeo ut si nervos incideris, universam corporis harmoniam dissolueris; itidem anima per sanctas preces sibi constant, & compinguntur, ac pietatis cursum facile peragunt. Quod si te ipsum destitueris preceatione, perinde feteris, ac si piscem ex aqua extraxeris.*

Concil. Vienn.

Cone. Tolet. 4. c. 10

Concil. Vienn. Gener. decrevit, orationem semper esse necessariam cuilibet homini, etiam perfectissimo; & Concil. Tolet. 4. c. 10. statuit, orationem Dominicam qualibet die esse recitandam; negligentes verò ieiunijs plectendos.

Ser. 36. de Verbo Dei.

Cum autem præceptum orandi sit affirmativum, & sic obliget semper, sed non ad semper; oritur dubium, quando obliget: maximè cum Saluator dicat, *oportet semper orare*, quod quidem ut Glossæ omnes ibi explicant, non intelligitur de continuatione orationis, quia hoc esset impossibile; sed intelligitur de frequentia orandi, vel ut ait S. Augustinus, intelligitur *de Perseuerantia orandi, ut obtineamus à Deo quod petimus.*

Tempora autem determinata orandi ex Dei præcepto, nemo assignavit; sed omnes de oratione tractant.



Stantes, dicunt, esse tempus grauis necessitatis spiritualis, vt mortis, tentationis, susceptionis Sacramentorum: at omnium primum esse tempus, in quo quis incipit pollere vsu rationis; tunc enim incipit se ordinare ad finem, & per consequens ad media, sine quibus finis haberi nequit, quorum vnum prae-  
cipuum est oratio.

An verò praeceptum orandi sit de vocali, aut mentali oratione, dicendum, quòd excepto Ecclesiae praecepto, quae publicam orationem, ac priuatam aliquam ob fidelium communionem (vt postea dicā) fieri praecipit; liberum cuique est orare vocaliter, aut mentaliter ex Dei praecepto; & sic quisque orandi praecepto diuino satisfaciet, tam oratione laudis, & gratiarum actionis, quam petitionis, si voce menti vnita, vel sola mente sine voce id faciat.

Verum aduerto Lectorem, quòd ego in hoc Opusculo non loquor ex professo de oratione praecepti, sed de oratione supererogationis, & consilij, licet incidenter aliquod verbum dixerò de oratione an cadat sub praecepto, & necessitate simpliciter; quia meus scopus est, vt Tyrones alliciam ad profectum, perfectionem, & vnionem cum Deo; de quibus non praeceptum, sed consilium Dei est, *estote perfecti, sicut Pater vester, &c.*

Matt. 5.

## C A P. III.

*De loco, & modo orandi.*

**L**oquor hic de orante priuato, non publico; & de modo, non orationis, sed orantis quoad situm, & habitum corporis, id est, an geniflexus semper, an stans, vel cubans, aut sedens, vel ambulans, possit quis orare.

De



## 6 DE ORATIONE CHRISTIANA

De loco  
orandi.

De loco, ratio dubitandi est, quia Saluator aliquando de templo dicit, *Domus mea, Domus orationis est.* Aliquando dicit, *Tu autem cum oraueris intra in cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum.*

De situ  
orantis.

De situ autem corporis, ratio dubitandi est; quia nusquam præscribitur situs, seu positio corporis ad orandum necessaria. Et legimus, Salvatorem, modò stantem, modò genibus flexis orasse. Ad situm autem reduciuntur omnes gestus, & actus, qui fieri possunt in oratione: De quibus omnibus summarie pro Tyronum simplici notitia loquar.

Pro oratione priuata non est determinatus locus. Christi exempla.

Dico I. Pro oratione priuata, seu priuatae personae, non est determinatus locus orandi, licet Ecclesia sit locus apprimè aptus.

S. Io: Baptiste exempla.

Prob. prima pars, primò ex dicto Christi, qui & templum, & cubiculum dicit ad orandum apta. 2. Saluator ipse in diuersis locis orauit, in templo, in monte in deserto Bethsaidæ, & Etrem, in deserto, Quarantena, dicto, in Bethaniæ solo, & campo cum Lazarum resuscitauit, in Coenaculo cum Sacramentum Eucharistiæ instituit, in Horto, & in Cruce. S. Ioannes Baptista in deserto per annos ferè 24. orauit, & postea in cāpo, & ipse, & discipuli propè Iordanem, ubi cum ipsemet Christo orauit, & vidit Columbam de Cælo descendentem, & super Christo manentem, & Patrem diuinum dicentem audiuit, *Hic est filius meus dilectus.*

Veteris test. Patrū exempla.

3. Patres veteris testamenti templa non habebāt pro toto tempore legis naturæ, & in campis erigebāt sibi altaria, orabant, ac sacrificabant, vt legitur de Abel, & Cain, de Noè, Abrahamo, Isaaco, Iacobo, & Moyse, vsque dum factum fuit tabernaculum in deserto Sin. In nouo testamento (quousque Apostoli, & Sancti alij potuerunt aliquas domos in oratoria deputare, & postea in 4. sæculo Ecclesias publi-



blicè edificare) in Criptis, & campis orabant; & tot myriades Anachoretarum in desertis orabant. Patet ergo, locum omnem esse orationi aptum. Ratio autē S. Augustini ser. 130. qui est de Cruce, ac Latrone, cur omnis locus aptus sit, est, quia Iudeorum tempore tota terra Gentilitatis errore polluta erat, idè in templo sacrificia offerenda, & vota reddenda, & non alibi, Deus præcipit; at post Christi aduentum, per eum vniuersa terra expiata est; idè locus omnis orationi aptus est.

Ad obiectum autem, quod in cubiculo sit orandum, clara est responsio ex eodem Euangelij loco, vbi Christus damnat Phariseos, qui in Plateis orabant, vt viderentur ab hominibus, & gloriam vanam acquirerent; & ob hanc causam in publico orandum non est, sed in cubiculo, & qui gloriam humanam fugiūt, in abditis orant. At ea cessante vbilibet orari potest; idè fideles in Coetu Ecclesiarum, & oratoriorum publicorum orare consueuerunt, etiam Apostolorum tempore, vt ex Act. Apost. habetur.

Prob. 2. pars. Primò, quia, vt dixi, Saluator dicit speciali loquendi modo, *templum esse orationis locum*. Ipse met tēplum frequentauit; & Apostoli post Ascensionem non cessarunt frequentare templum ad orandum, nam Petrus, & Ioannes ascendebant in templum ad horam orationis nonant.

S. Ioannes Chrysost. hom. 3. de incomprehensibilitate Dei, commendat, quod fideles in templo orent hac oratione, quod ibi clamor felici societate ex cibus ad Deū immortalem refertur. Est enim ibi concordia fidelium, conspiratio, copula amoris, & Charitatis. Præsunt Sacerdotes, vt infirmiores populi orationes complectantur suis validioribus, & simul in Cælum euehantur.

Aliud motiuum suadens, vt in Ecclesia oretur, est; quia ibi imagines Christi, B. Virginis, & Angelorum,

ac

Apostol.  
exempla.S. Augu-  
stini do-  
cumentumCur Chri-  
stus dixit  
orandum  
in cubi-  
culo.In tem-  
plis oran-  
tum.  
Exemplo  
Christi  
Act 13.

Et Apost.

Cur in  
templo  
orandum.



## 8 DE ORATIONE CHRISTIANA

ac Sanctorum, & SS. Eucharistiæ præsentia excitant ad mentis eleuationem, ac deuotionem.

Ad Con-  
sult. Bul-  
garorum  
cap. 74.

Nihilominus in locis omnibus extra Ecclesiam possunt Fideles orare, vt scripsit Nicolaus Primus ad Bulgaros; & maior Fidelium pars, excepta auditione Missæ, quæ in Ecclesia facienda est, in proprijs cubiculis orant, ne ab hominibus videantur.

Situs cor-  
poris in  
orando.

De situ corporis orantis, dico, quòd genuflexus, vel stans, vel sedens, vel cubans pro suo posse quis orare potest.

Christi  
exempla.  
Genufle-  
xo oran-  
dum Lucæ  
22. 41.

Prob. quia nemo hucusque situm aliquem particularem dixit necessarium ad orandum. Secundò exemplo Christi, qui modò genuflexus, modò erectus orabat, nam in Horto *positis genibus orauit*, aliàs verò erectus, vt in Monte, & dum suscitauit Lazarum, & quando petijt à Patre, *Pater clarifica nomen tuum &c.* in his enim orationibus non legitur, quòd genua flexerit.

9. 20. 21

Matt. 17.  
& 27.  
Marci 10  
& 15.  
Lucæ 5. &  
12.  
2. Maccab  
c. 10.  
1. Reg. 8.  
2. Paral. 6

Apostoli interdum genuflexi orabant patet de Petro, Paulo &c. vt in Act. & hic mos erat etiam inter Iudeos, quia pntes à Christo aliquam gratiam sanctitatis *genuflectebant ei*. Maccabei ad crepidinem altario prouoluti orarunt. Salomon completa ædificatione templi, *utroque genu in terram defixo, manus expandens ad Cælum orauit*.

Ephes. 3.  
Stando e-  
tiā ora-  
ri potest.

De Iacobo fratre Domini legitur, quòd *aded. assiduus erat in orando flexis genibus, ut Camelorum pellis durities in eius genibus orta esset, & ideo communior situs corporis in orando est cum genuum flexione; de Paulo Ephes. 3. id habetur.*

Sed etiam stando orari potest; de Publicano Saluator dicit, *stans à longe nolebat nec oculos ad Cælum leuare, sed percutiebat pectus suum dicens, Deus propitius esto mihi peccatori.* De Sanctis Patribus Abrahamo, Isaa-

co,



co, Iacobo, Moyse, & Prophetis legimus, quòd orauerint, sacrificia obtulerint, & alia deuota opera fecerint; at non legimus, quòd genibus flexis id fecerint; ideòque ad minus stando ea fecisse oportuit.

De quibusdam sanctis Monachis legimus stantes orare consueuisse, & hoc eo studio, vt facilius somnum excuterent, qui in alio corporis habitu solet aduenire. De Abbate Mose, Abbate Ioanne, & Abbatris Elpidij discipulo Sisinio scribit Marulus, stantes orare consueuisse.

De orantibus sedendo, pauca quidem exempla inuenio sed duo tantum, eaque celebria. Vnum Moyfis, alterum Christi Domini.

De Moyse habemus in Exodo, quod cum in deserto Raphidim Iosue, & populus pugnaret cum Amalecitis, Moyse in vertice collis stans orabat, & dum manus leuabat, vincebat Iosue; dum eas remittebat, superabat Amalech. Quod cernentes Aaron, & Hur, qui ei assisteabant, tulerunt lapidem, & posuerunt subter eum, in quo sedit, & sustentabant manus eius ex utraque parte, ne laxarentur, & sic obtenta fuit victoria, sedente, & orante Moyse.

Et ideò Deuter. 6. 7. sic docet Populum de legis obseruantia. *Erunt uerba hac, quæ ego precipio tibi hodie in corde tuo; & narrabis ea filiis tuis; & meditaberis in eis sedens in domo tua, & ambulans in itinere, dormiens atque consurgens.* Quasi dicat in omni situ corporis, & in omni loco potest homo meditari legem Dei, & magnalia eius, eumque laudare, ac precari, vt ipsemet fecerat per annos 40. in deserto, stans, vel sedens, vel ambulans, prout vrgebat necessitas.

De Saluatore autem habemus, quod in vltima Cæna instituens Sacramentum Eucharistiæ orauit, quia eleuans oculos in Cælum gratias agens, benedixit, de-

B

dit.

Lucæ. 18.

De multis  
legitur.Mar. lib.  
2. c. 1.Sedendo  
etiam ora-  
ri potest.Exodi 17.  
12.Moyles  
sic orauit.

Deuter. 6.

In omni  
situ orari  
potest.Christi e-  
xemplu.



10 DE ORATIONE CHRISTIANA

Mat. c. 26.  
Luc. c. 22  
Sedens in  
struit Eu  
charistiā,  
& sacri-  
cavit.  
Ioann. 13.

Melius est  
ut flexis  
genibus  
oretur.

Daniel 6  
Michæ 6  
1. Reg. c. 19

Isa.

Ecclesia  
diuerso si-  
tu utitur  
in oratio-  
ne.

In terra  
strati plu-  
res ora-  
runt.  
Iust. post.  
ora. ad An-  
tonium.

ditque, &c. Sed discumbebat cum discipulis, inquit  
Matthæus, & Lucas, ideòque sedens id fecit, quod  
inde confirmatur, quia cum dixisset, *vnus vestrum me  
traditurus est*, & Ioannes rogatu Petri interrogare vel-  
let Dominum; *quis est qui tradet te?* recubuit super pectus  
Iesu, & prius dicit textus, *erat recumbens vnus ex discipu-  
lis eius in sinu Iesu, quem diligebat Iesus*. Sedebat ergo,  
cum hæc fecit. Et in eodem situ hymnum dixit, cum  
post coenam, sicut moris erat, gratias egit.

Et si autem omnis habitus, seu situs corporis ad  
orandum sufficiat, nihilominus decentior est, si cum  
genibus flexis oretur à priuatis.

Et sic in vsu fuisse legimus in lege Moyse. Daniel  
ex cap. 6. *per diem genua flectens Deum adorabat*. Mi-  
chæ 6. dicitur, *curuabo genu Deo excelsæ*. Et ex 1. Reg.  
cap. 19. Deus commendat eos, qui genu non flexerāt  
ante Baal: *derelinquam mihi in Israel septem millia uiro-  
rum, qui non curuauerunt genu ante Baal, quia genu flexio  
est summæ adorationis signum*. Vnde Isaias prædi-  
cans futuram gentium conuersionem præ cæteris in-  
quit: *Mihi curuabitur omne genu, & confitebitur omnis lin-  
gua*. Quod quidem in lege Euangelica verificatum  
videmus, Irenæus, & Tertul. ex Apostolorum tempo-  
re id cæpisse dicunt.

Verum tamen est, quod Ecclesia in omnibus di-  
uinis Officijs Missæ, horarum Canoniarum, roga-  
tionum &c. statione, sessione, genuflexione, & deam-  
bulatione, ut in processionibus, orando utitur, ob  
peculiaris mysteria, & in Paschate presertim statio-  
nem ob mysterium Resurrectionis.

Aliquando stratos in terra ob humilitatem legi-  
mus plures orasse. Nobile exemplum habemus de  
legione tota Christiana, que sub Marco Aurelio sic  
orans victoriam obtinuit.

Tan-



Tandem de situ corporis in oratione seruando, dignum est vt S. Augustinum audiamus. Is enim in lib. 2. de diuersis quaestionibus ad Simplicianum, quaest. 4. dicit. *Ad orandum quomodo corpus constituatur exemplis admonemur non esse scriptum, dummodò animus Deo praesens peragat intentionem suam. Nam, & stantes oramus sicut scriptum est, Publicanus de longinquo stabat, & flexis genibus; sicut in Actibus Apostolorum legimus, & sedentes, sicut Dauid, & Elias. Nisi autem iacentes oraremus non scriptum esset in psalmis, lacrimis lauabo per singulas noctes lectum meum.* Et sic in omni constitutione corporis, dum Deus vocat, orari potest, dummodò mens sit ad Deum eleuata. Et quadam vice vidi quendam Dei seruum supra lecti tabulam sedentem, & parietem iunxum extaticum, à quo postea audiui, Deo in omni situ vocanti obediendum esse.

## CAP. IV.

*De alijs Corporis Gestibus in oratione permixtis.*

**A**lij plures pietatis, ac deuotionis actus in oratione fieri solent, de quibus aliqua dicere non erit incongruum; ne quis eos cernens miretur, aut scandalum patiatur.

Primus actus est iunctis simul manibus orare. In usu Ecclesiae est, vt patet de duplici oratione, quae dicitur *Memento*, quae sic pro viuis ante consecrationem, & pro defunctis post eam: *De Introitu*, tam in ingressu ante altare, quam in altari: *De Gloria, Euangelio, Credo, &c.* Et consuetum quidem pluribus est sic orare. At nullum est peccatum, vt Graeci quidam putabant, si non eo ritu oretur. Sic enim Nicolaus primus ad Consul. Bulgar. scribit, *Dicitis, quòd Graeci faciantur,*

B 2 quod

S. Augustini  
sententia de situ  
corporis  
in oratione.

Digna  
Aug. documenta -

Eriam iacendo orari potest.

Iunctis  
manibus  
interdum  
oratur.



12 DE ORATIONE CHRISTIANA

Nicol. 1.  
ad Conf.  
Bulgar.  
Si nō ore.  
tur sic, nō  
est pecca-  
tum, vt  
Græci di-  
cebant, &  
malè.

Sed lauda-  
bile est si  
fiat.

Nic. idem

Ere&is  
manibus  
interdum  
oratur.  
Tim. r. c. 2.  
De Orat.  
c. 11.  
Cur. sic.

Apo. c. 30.  
Tertul.  
commen-  
dat hoc.

Pectoris  
tunctione  
interdum

quod in Ecclesia, qui non constrictis ad pectum manibus non  
flecterit maximum habeat peccatum. Hoc vt fieret, nusquam  
præceptum inuenitur: ac per hoc, nisi fiat, peccatum non est;  
nam quidam faciunt hoc, quidam aliud genus humilitatis; nec  
illud est peccatum, nisi fortè quis pertinaciter recusauerit fa-  
cere, quod omnes viderit facientes. Verùm, & hoc cū fit,  
non nisi humilitatis gratia fit, vt reuera scriptum est, oratio  
humiliantis se nubes penetrat. Proinde, siue hoc, siue aliud  
quid humilitatis excogitare potest homo, non est reprehenden-  
dus.

Et laudat postea iunctis manibus orare hac ratio-  
ne. Quia in Euangelio, qui reprobantur, ligati manus, & pedes  
reperiuntur. Quid aliud illi agunt, qui manus suas coram Do-  
mino ligant, nisi quodam modo Domino dicunt, Domine ma-  
nus meas ligari precipias, vt mittas me in tenebras exte-  
riores, quoniam ecce ego iam eas ligavi, & ecce iam in flagella  
paratus sum. Sic Nicolaus.

Alij manibus erectis Cælum versus aliquando o-  
rant, & hic ritus ex Apostolica traditione habetur.  
Nam Paulus 1. Tim. 2. ait, Volo viros orare in omni loco  
leuantes puras manus. Et Tertul. inquit: Nos verò non at-  
tollimus tantum manus, sed etiam ex pandimus, & dominica  
passione modulantes, & orantes constemur Christo. Et po-  
stea inferius. At qui cum modestia, & humilitate adoran-  
tes magis commendamus preces nostras, ne ipsis quidem ma-  
nibus iubilemus elatis, sed moderatè, & probè elatis, ne vul-  
tu quidem in audaciam erecto &c. Idem Tertul. in Apol.  
inquit. Hinc in Cælum suspicientes Christiani manibus ex-  
pansis; quia innocuis: capite nudo, quia non erubescimus &c.  
Vtroque ergo modo, & iunctis, & expansis manibus  
orari potest. Sic S. Dominicum, & S. Franciscum ora-  
se legimus.

Alius in orando, isque frequens ritus, est tuncio  
pectoris, quæ & in Missa ad Confiteor, ad Agnus Dei, &  
ad



ad Domine non sum dignus, exercetur; & in priuatis pariter orationibus in usu est. Qui quidem ritus pariter extraditione Apostolica habetur, estque signum displicentiæ, doloris, ac pœnitentiæ alicuius mali. Ex Euangelio videmus commendatum factum Publicani; qui pectus suum percutiebat dicens, Deus propitius esto mihi peccatori. Et post Christi crucifixionem Iudæi quidam dolentes de excessu illo, reuertebantur percutientes pectora sua. Quem ritum S. Ciprianus valdè commendat. Et Nicolaus ait, pectus percutimus significantes videlicet, quod nequiter gessimus displicere nobis; & ideo antequàm Dominus feriat, & antequàm ultio extrema veniat, commissum penitentia digna punire debemus.

Alius orandi ritus, sed paucis datus, est lacrimarum effusio. Sic enim orasse multos legimus in Sacro textu. Ad sic orandum Iudith hortabatur populum in obsidione Betuliæ, Dicamus flentes Domino, ut secundum voluntatem suam sic faciat nobiscum misericordiam, &c. lacrimans orabat Dauid, lacrimis stratum meum rigabo. Percipe lacrimas meas. Posuisti lacrimas meas in conspectu tuo: Et aliàs pluries, Ezechias in grandi illa obsidione Ierusalem per Sennacherib cum exercitu 185. milium militum, cilicio indutus orans cum lacrimis exauditus est, quia Dei virtute nocte vna milites omnes suffocati periere. Et plura alia suppetunt veteris testamenti loca de oratione lacrimis coniuncta. In nouo adest exemplum Magdalene. De Sanctis multa extant in eorum historiis exempla: S. Pater Franciscus ita assiduus fuit in orando cum lacrimis, ut sicut narrat. S. Bonau. In illius vita, eius oculi iam caligauerant, non senectute, sed lacrimis.

An verò velato, vel nudato capite in Ecclesijs orandum sit, discutiendum est. Vtroque modo vitur Ecclesia in publicis orationibus iuxta Cæremonialis

oratur.

Ex tradi-  
tione ha-  
betur.  
Lucæ 18.Lib. de  
Orat. ad  
Consul.  
Bulg.  
Laudatur  
hic ritus.Lacriman-  
do aliqui  
orant.Psal 638  
55.S. Script.  
exempla.L. Re. c 20  
Lucæ 7.S. Francis-  
cus assidu-  
e lacri-  
mando  
orabat.An capite  
nudato o-  
randum.

re-



Aliquan-  
do aperte  
capite ma-  
nifesti Ec-  
clesie o-  
rant.

Sanctius  
est, ut pri-  
uati nuda-  
to capite  
orent.

cap. 4. c. 7  
cap. 9.  
cap. 4.  
cap. 1.  
c. 3. & 4.  
c. 13.

Cur mu-  
lieres ve-  
lato, Viri  
verò nuda-  
to, capite  
orant ex  
Apostolo

Cur pro-  
pter An-  
gelos mu-  
lieres in  
Ecclesia  
velant ca-  
put.

Multæ ra-  
tiones.  
Ex multis  
Sanctis de-  
sumptæ.

regulas, ut in horis canonicis, processionibus &c. Sed opertorium capitis non est prophanum, quo Clerici utuntur in foro, & in domibus, sed peculiare, & Ecclesiasticum biretum, vel paruum pileolum ad capitis defensionem; quo etiam Laici uti possunt orando, & Missæ, alijsque diuinis Officijs assistendo priuati ho- mines.

Humilius autem, ac sanctius est, si salus permittat, ut nudato penitus capite oretur: Sic enim orasse legimus multos, qui capite consperso cinere orabant ex lib. Iudith. ex lib. Ester. Tren. 1. Maccabeorum, 4. Reg. cap. 10.

De hoc orandi ritu latè loquitur Paulus in epist. 1. ad Corin. ubi de viris, & mulieribus in Ecclesia orantibus sic loquitur. *Omnis vir orans, aut prophetans* (idest psallens) *velato capite deturpat caput suum. Omnis autem mulier orans, aut prophetans non velato capite deturpat caput suum; & infra. Vir quidem non debet velare caput suum, quoniam imago, & gloria Dei est: mulier autem gloria est viri; & inferius. Debet mulier habere potestatem* (idest velamen) *supra caput propter Angelos.* Variè explicatur hic locus propter Angelos, non quidem, ne Angeli moueantur ad libidinem, ut senserunt Tert. Clemens, & alij, quia hic est error; sed, vel quia Angeli sunt testes pudicitie mulierum, & ipsi in Ecclesiæ custodia sunt, & ita Chrysost., & Theodoretus; vel quia hoc in loco Angelorum nomine intelliguntur viri probi, ac deuoti, ita Clemens lib. 2. hypotipos. Vel quia Angelorum nomine intelliguntur Sacerdotes, & Episcopi, qui Apoc. 2. vocantur Angeli, ita S. Ansel. & S. Tho. ante quos mulieres velatæ incedere debent, ne illi moueantur ad libidinem. Quomocunque intelligatur, in Ecclesia mulieres debent comparere, ac manere velato capite, & sic orare: Viri verò nudato capite.



capite. Non loquor hic de Monialibus, quæ ob humili-  
tatem, & sui abiectiõnem deturpant ob Deum ca-  
put, illud tondendo, & nihilominus illud velant ob  
honestatem: quod antiquum est in Ecclesia, vt notat  
Tertul. in lib. de Velandis Virginibus. Immo in cap. 17. re-  
fert Arabicas feminas, nedum capite, sed & tota fa-  
cie velatas incedere. Vtinam, & inter omnes Chri-  
stianis mos iste vigeret.

De oratibus ergo in Ecclesia, dico, nisi detecto ca-  
pite, vel ad summum, si necessitas vrget, aliquo pileo-  
lo vtentes orare debent; feminae velatæ. At in pri-  
uatis domibus, vel alibi, si possint, idem seruare de-  
berent; sin minus, vt possunt.

Et quia de externis gestibus corporis ad oratio-  
nem necessarijs loquor, dicam hic, quod in capite  
de preparatione foret dicendum. Oraturus ergo, om-  
nium primò saluifico Crucis signo, inuocans Santissi-  
mam Trinitatem, munire se debet à fronte ad pectus,  
& brachiorum summitatem, inquiens, *In nomine Pa-  
tris, & Filij, & spiritus Sancti Amen.*

Mos iste signandi se, antiquus est in Ecclesia, &  
cum ea post Christum in Cruce passum incipit. Im-  
mo Tertul. de corona milit. & S. Hieronimus ad Eusta-  
chium referunt, Christianos ad omnem actum consueuisse  
Crucis signum adhibere. Et Eusebius inquit, Christianos  
in castris Gentilium Imperatorum detectos fuisse tales, eo quod  
ad cibum, & potum Crucis signum adhibebant. Et ideo  
Ecclesia non solum Sacramenta omnia Crucis signo  
perficienda statuit, vt ex Can. Numquid de Consecr.  
dist. 5. sed & missam, & canonicas horas sic incipere  
consuevit; Vexillum enim Religionis Christianæ est,  
in quo nos gloriari oportet, & illum, qui in eo peredit, præ  
oculis semper habere, illum inuocare, & in eo confi-  
dere. Hinc est, quod viuificum hoc signum, nedum  
in

Tertul. ad  
oratio.

De oranti-  
bus in Ec-  
clesia est  
sermo.

In ora. fa-  
ciendum si-  
gnum Cru-  
cis.

Antiquus  
mos est.

Tertul.

S. Hieron.

Eusebius.

De Con-  
secr.

In Sacra-  
mentis per-  
ficiendis,  
& in diui-  
nis officijs  
Ecclesia  
vtitur si-  
gno Cru-  
cis.



## 16 DE ORATIONE CHRISTIANA

Quare  
hoc, & al.  
liquè.

Deuter.  
Cur omnes  
tenet Crui-  
cem cum  
Christo in  
ea penden-  
te.

in omni sacro loco, & in quolibet altari ad orandum exponitur; sed & in omni priuata Christianorum domo pendens conspicitur, ut beneficiorum à pendente in eo acceptorum continuò recordemur, gratias ei agamus, eumque offendere timeamus, & ad hoc factum innuendum puto dictum in Deuter. cap. 28. 66. *Et erit, vita tua quasi pendens ante te, timebis nocte, & die,* Hoc ergo salutari signo ante omnia munire se debet oraturus, & humili corde Sanctissimam Trinitatem inuocare.

### C A P. V.

#### De Preparatione ad orationem.

Motiva  
orandi duo.

Satisfac-  
toria oratio  
fieri po-  
test in quo-  
cumque  
statu ani-  
mæ.

Fructuo-  
sa, & meri-  
toria facie-  
da in statu  
gratiæ.  
præpara-  
tio ad hanc  
secun-  
dam, quæ  
debet esse.

**A**duertendum diligenter est, quòd vel sermo est de oratione satisfactoria tantum, vel de fructuosa, ac meritoria, Deoq; grata. Prima est illa, quæ vel fit à Clericis, vel alijs ratione ordinis, beneficii, &c. vel imposita à Confessario, vel obligata ex elemosina. Hæc oratio purè satisfactoria, si orans non curat de fructu, & merito de condigno (quod nullus fidelis deberet facere) sufficienter fit, si attente, ac deuotè fiat cum affectu in Deum, in quocumq; statu reperiatur orans; & de hoc nequam non curo loqui: non curauit facere in gratia.

Si verò sit sermo de fructuosa, ac Deo grata oratione, & meritoria, duplex requiritur ad eam præparatio: remota vna, proxima altera. Prima est benè morigerata vita à vitijs capitalibus remota, ac deuotio, quæ aliud non est nisi *humilis voluntas placendi Deo, eique parendi in omnibus præceptis diuinis, & Ecclesiasticis.* Proxima verò dispositio plura requirit: primò inuocationem Dei, ut illuminet, ut adiuuet ad  
fa:



faciendam orationem ipsi gratam, & cum spiritali fructu: de hac loquitur Apostolus, *quid oremus, sicut oportet, nescimus, sed ipse Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitibus innenarrabilibus.*

Gl. postulat, dicit, facit nos postulare, & propterea pro recitationibus officium diuinum Urbanus Octauus præscripsit oratiunculam illam ante initium officij dicendam, *Aperi Domine os meum ad benedicendum nomen sanctum tuum. Munda quoque cor meum ab omnibus vanis peruersis, & alienis cogitationibus. Intellectum illustra, & affectum inflamma, ut officium hoc attentè, ac deuotè recitare valeam, & exaudiri merear ante conspectum diuinæ Maiestatis tuæ. Amen.*

Secunda cōditio præparationis proximæ pro oratione meritoria est examen diligens conscientiae, cum dolore peccatorum, quæ adsunt, & proposito firmo non peccandi de cætero cum auxilio diuinæ gratiæ. Si enim mortale adsit, confessio cum attritione, & contritio cum voto cōfiteendi præmittenda est. Nam in Prou. habetur, *orationes iustorum exaudies.* Isaia sic loquitur Deus, *Cum multiplicaueritis orationem vestram non exaudiam, manus enim vestre sanguine plene sunt.* Deinde monet quid agere debeant ante orationem ut fructum ex ea suscipiant, & exaudiantur. *Lauamini, mundi estote, auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis, quiescite agere peruersè, discite benefacere &c. Venite, & arguite me, si fuerint peccata vestra ut coccinum, quasi nix de albabuntur, &c.* Munditia igitur de peccato debet orationem præire. Vnde Iacobus Apostolus ait, *multum valet deprecatio in fili assidua, & in c. 4. dicit petitis, & non accipitis, eo quod malè petatis, & insumitis in concupiscentijs vestris.*

Tertium requisitum in præparatione pro oratione meritoria sunt aliqui actus fidei, spei, & affectus, seu

Proxima dispositio ad orandum meritorie.  
Rom. 8. 26

Conditio. nes præparationis proximæ.

Præcatio facienda ante recitationem Officij.

Examen Conscientiæ.

Prou. 15. la. 1.

iniusti à Deo non exaudiuntur. Ideo iniustitia depouenda.

Cap. 5.



# 18 DE ORATIONE CHRISTIANA

Actus fi-  
dei speci,  
& aliqua-  
lis dile-  
ctionis  
Dei præ  
requiri-  
tur.

Hebr. xi.

Matth. 21.

Pia affe-  
ctio in o-  
ratione  
necessaria  
& quare.

Præpara-  
tio ad re-  
sistendum  
tentatio-  
nibus.  
Eccle. 18.  
v. 13.  
Lyra.

dilectionis erga Deum, Oraturus credere debet im-  
plicitè saltem, Deum sibi esse præsentem, quia cum  
eo locuturus est, ad ipsum enim suam orationem di-  
recturus est; igitur apprehendere illum, & credere  
saltem implicitè debet sibi præsentem esse. Sperare  
debet se fore exaudiendum, si petit, & gratum se fo-  
re, si Deum laudat, vel gratias ei agit; alioquin fru-  
stra operaretur. Debet pium aliquem affectum erga  
Deum elicere; quæ omnia ex Sacro textu habemus.  
*Oportet enim accedentem ad Deum credere quid est.* Et Sal-  
uator Matt. de spe, ait, *Omnia quaecunque petieritis in  
oratione credentes accipietis.* Pia autem in Deum affe-  
ctio, aut deuotio orationi essentialis est. Orans enim,  
cum Deo intendit, & cupit vniri, eiusque beneuo-  
lentiam, & dilectionem acquirere; igitur cum humi-  
li affectu debet ad Deum accedere. In humanis enim  
id experimur, cum Principis alicuius, vel cuiusvis  
Maioris nostri amicitiam, beneuolentiam, aut fauo-  
rem optamus adipisci, tunc ad eos accedere conamur  
humiles, benè affecti, ac deuoti.

Quartum requisitum in præparatione ad orandum  
præscribitur Ecclesiast. 18. *Ante orationem prepara-  
animam tuam, & noli esse vt homo qui tentat Deum.* Lyra.  
ait, quod hæc preparatio animæ consistit in hoc, vt  
orans faciat totum sibi possibile, vt Deo in oratione  
placeat: Idest præter ea, quæ dicta sunt, cauere debet  
à distractione voluntaria, à cogitationibus extraneis,  
& attendere quantum potest ad ea, quæ dicit, si vo-  
caliter orat, vel mentaliter meditatur, aut contem-  
platur, de quibus loquar infra.

Hanc autem præparationem ad orationem, qui  
benè facere, ac fructuosè vult, exequatur, & ideo ad  
species orationis accedamus.

CAP.



## C A P. VI.

*De Oratione Vocali.*

**O** Ratio vocalis est *Ascensio, seu elevatio mentis ad Deum sensibilibus vocibus excitata.*

De vocali oratione sæpè fit mentio in Sacro textu. *Voce mea ad Dominum clamaui; voce mea ad Dominum deprecatus sum.* Saluator noster ea usus est. Apostoli quoque sic orarunt, vt ex 1. Cor. & sic orare Ecclesiam docuerunt. Propterea omnia diuina officia, horæ canonicæ, Missa, Litanie, & omnia Sacramenta vocaliter perficiuntur; & fideles omnes sic orare palam est.

Triplici autem ex motiuo oratio vocaliter fit; cum tamen posset sola mente fieri, quia Deus intuetur cor, & cogitationes hominum absque hominum vocibus cognoscit.

Primum ergo motiuum, cur oratio fit vocaliter, est, quia anima Dei spiritu inflammata prorumpit in corpus, cui connexa est; dicitur enim, *latatum est cor meum, & exultauit lingua mea, & ex abundantia cordis os loquitur.* Quisque enim in se experitur, quòd in casum magnæ lætitiæ nequit secretum cordis comprimere, sed in voces, cantationesque prorumpit.

Secundum motiuum orandi vocaliter, est, quia homo ex anima, & corpore constat; ideòque cum vtraque parte debet obsequi Deo.

Tertium motiuum orandi vocaliter, est, vt mens orantis facilius, & aliquando suauius excitetur ad deuotionem, & affectum erga Deum, si priuatè orat; Si autem publicè oret, & presertim si vt minister Ecclesiæ, vocaliter oret, id facit, vt audientes excitet

Psal. 3. 5. 8.  
13. & plures.  
Matt. 24.  
1. Cor. 14

Cur necessaria oratio vocalis.

Psal. 91. & 138.

Psal. 15.  
Matt. 13.

plura motiua cur orandum vocaliter.



## 20 DE ORATIONE CHRISTIANA

Hom. 3. de  
Incompre-  
hensibili-  
tate Dei.

Sess. 22. c.  
5. Campa-  
næ, & or-  
gana cur-  
pulsantur  
Per exter-  
na sensibi-  
lia excita-  
tur homo  
ad oratio-  
nem.

ad deuotionem, & ad collaudandum Deum. Et hac de causa inquit Chrysostomus conueniunt in Ecclesia ad orandum Christiani, vt Sacerdotum, aliorumque ministrorum cantantium verbis, ad Dei cognitionem, recordationem, & dilectionem excitentur: Concil. Trident. docet in *Missæ sacrificio multa recitari elatiori voce, quia exterioribus adminiculis susciuntur mentes ad diuinarum rerum meditationem.*

Quod pater etiam ex Campanarum, & Organorum sono, quo fideles ad deuotionem, pietatem, & affectum in Deum, vt experientia docet, excitantur S. Banau. id docuit in *Breuiquoio parte 5. cap. 10. Dominus voluit non tantum orare mentaliter, sed vocaliter, ad nostri affectus excitationem per verba, & ad recollectionem cogitationum per sensum verborum.*

Digna, atque salubris, humanæque infirmitati idonea est vocalis oratio, & qui eam despiciunt despiciendi sunt, & à Catholicorum, immò & omnium Christianorum cætu ablegandi, vt Christianarum traditionum, ac rituum inimici.

### C A P. VII.

*An Vocalis oratio cadat sub præcepto.*

Ratio du-  
bitandi,  
quæ.

1. Cor. c.  
14.

**D**ubitandi ratio est; quia licet, vt supra dixi, detur præceptum diuinum orandi, nusquam tamen hoc præceptum explicitè videtur determinatū ad orandum vocaliter (præscindendo nunc à præcepto Ecclesiæ directo ad Clericos circa diuina officia) quia præceptum Christi de orando impleri potest cum oratione mentali, quæ sicut difficilior, ita & perfectior, vt dicitur infra cum Apostolo. Nihilominus existimo ex traditione Ecclesiæ præceptum hoc



hoc orandi vocaliter cuilibet Christiano capaci impositum esse: *Omnis enim Christi actio nostra instructio est*: Christus autem pluries orauit vocaliter, & rogatus ab Apostolis, *Doce nos orare*, respondit, *cum, oratis dicit Pater noster, qui es in Cælis, &c.* Dicere autem propriè, vocalis actio est. Non nego, quòd mentaliter quoque recitari potest *Pater noster*; tamen non videtur, Christum de hoc modo recitandi tunc fuisse locutū, sed de vocali recitatione, quia apud Mattheum, dicit Saluator; *cum oratis, nolite multum loqui, sicut Ethnici faciunt, sed sic orabitis, Pater noster, qui es in Cælis &c.* & breuem formulam locutione promèdam composuit. Loqui autem est vocaliter fari. Dicto ergo, & facto Christi, sicut colligitur præceptum orandi, sic & modus, nempe vocalis, non quidem hunc solum præscribens; quia ipse spiritu etiam, seu mente sola crebrius orauit; sed docens fideles modum hunc facilem orandi, omnibus, etiam simplicibus, proportionatum.

Ex praxi Vniuersalis Ecclesiæ, quæ non solum in publicis, sed etiam in priuatis officijs, ac spiritualibus exercitijs vocaliter orare ab initio consuevit, hodieque in omni loco prosequitur, colligitur, Domini præceptum esse, ut hoc etiam modo oretur, quod docuit etiam Senon. Concil. & Mogunt. 4. Sic orabat Publicanus à Domino multum laudatus apud Lucā, dicens, *Deus propitius esto mihi peccatori*. Sic orauit Petrus cum alijs Apostolis Act. 1. in electione duodecimi Apostoli post casum Iudæ, *Domine, qui corda nostri omnium, ostende quem elegeris &c.*

Hinc est, quòd parentes, ac Magistri, nec non & Parochi, inuigilant, ut pueri statim ac ad usum rationis peruenerunt, discant, ac sæpè recitent orationes vocales plures, primūque omnium Dominicam, &

An-

Præceptū  
orandi vo-  
caliter ex  
traditio-  
ne Eccle-  
siæ.  
Lucæ 11.  
Christi e-  
xemplo.

Cap. 6.

De vocali  
aliquan-  
do locu-  
tus est  
Christus.

Ex praxi  
Ecclesiæ.

Concil.  
Senon. c. 7  
Mogunt. c.  
43. Et in  
lib. de o-  
rando  
Deum.  
Lucæ 18.  
Act. Ap.  
c. 1.  
Parentes  
sic docent  
paruulos  
orare.



## 22 DE ORATIONE CHRISTIANA

Nullus  
homo re-  
peritur  
qui voca-  
liter non  
oret.

Ex Ethi-  
mologia  
orationis.

Angelicam, nec non & Apostolorum Symbolum, &c. Nec puto Christianum aliquem, immò, nec Mahometanum reperiri, qui aliquoties vocaliter non oret Deum, vel laudando, vel gratias ei agendo, vel bonū aliquod ab eo petendo: quod quidem dictamen à Deo, immò à natura à Deo condita, cū commune sit, provenire existimo.

Tandem quia oratio suam ethimologiam ab oratione, vt multi volunt desumit; oratio enim est quasi oris ratio. Ideòque omnis homo cuiuscumque Sectæ ore Deum laudat, eique gratias agit, & bona ab eo petit, & hoc nedum ex traditione, sed lumine naturali facere quisque experitur.

### C A P. VIII.

*Quanam sint formula orandi.*

Triplex o-  
ratio, lau-  
dis, peti-  
tionis: &  
gratiarū  
actionis.

Oratio,  
vel publi-  
ca, vel  
priuata.

Pro Eccle-  
siasticis  
statutæ.  
formula  
orandi.

**S**upponendum semper est, quòd ab initio diximus, quòd oratio siue vocalis, siue mentalis (de qua postea) vel est laudis, vel gratiarum actionis, vel petitionis. Querimus autem hic, an dentur aliquæ formulæ præscriptæ, siue ad laudandum Deum, aut Sanctos, siue ad gratias ei agendum, siue ad beneficia petendum.

Supponendum secundò, quòd, vt sæpè dictum est, oratio quælibet ex his tribus, vel est publica, idest faciendā à Ministro Ecclesiæ, vel priuata, idest à quolibet priuata persona faciendā; & posita hac distinctione facilis est solutio.

Dicendum ergo, quòd pro oratione publica à Ministris Ecclesiæ faciendā, iam statutæ sunt formulæ orandi, tam pro laudibus, & gratiarum actionibus, quàm pro petitionibus.

Pa-



# OPVSCVLVM PRIMVM.

23

Patent omnes ex Breuiario Romano, Missali, & Rituali, & pro eis regulandis præscriptum est Cere-  
moniale, & Pontificale; pro modulando verò cantu  
Antiphonarium, & Graduale. His ergo orandi publi-  
cè formulis respectiue vti debent Ecclesiastici.

Quòd si in regione aliqua, vel religione ritus ali-  
quis varius exsistit, dummodò ab Ecclesia Romana  
toleretur, parum refert, quia in substantialibus sup-  
ponitur eum ea conuenire. Verum quidem est, quòd  
Romana Ecclesia consuetudines aliarum Ecclesiarum,  
quæ fidei, & bonis moribus contrariæ non sunt, tole-  
rat, ex *canone Quemadmodum*: inelius tamen esset, si om-  
nes Ecclesiæ consuetudinem Romanæ matris seque-  
rentur, *vt ex can. quis nesciat docet Innocentius pri-  
mus: Ritus enim Ecclesiæ Romanæ ab omnibus seruandi sunt,*  
ex Gelasio 1. *epist. 9.* At cum Ecclesia, vel permittat,  
vel toleret, tolerari possunt.

Ex Mi Tali  
ac Breui-  
rio, ac Ri-  
tuali ha-  
bentur.

Dist. 2.  
Ritus Ro-  
manæ Ec-  
clesiæ te-  
nendi.  
Dist.

Dicendum 2. quòd licet pro priuatè orantibus  
aliquæ formulæ orandi, tam pro laudibus, & gra-  
tiarum actionibus, quàm pro petitionibus præfor-  
matæ sint, multumque idoneæ: tamen quilibet sic  
priuatè oràs potest alias formulas pro libito suo sibi  
formare, eisque vti, si sanæ doctrinæ consonæ sint.

Formulæ  
orandi  
pro pri-  
uatis va-  
riæ.

Prima pars patet. Nam pro laudando Deo multæ  
adsunt formulæ, vel à Sanctis Prophetis, vel ab Ec-  
clesia conceptæ. Multi enim psalmi, & multa in Sa-  
cro textu pro hac functione adsunt, vt *Laudate Domi-  
num de Cælis; Lauda anima mea Dominum; Confitemini Do-  
mino quoniam bonus,* & alij multi similes psalmi: item &  
cantica, *Benedicite omnia opera Domini Domino: Benedi-  
ctus Dominus Deus Israel, &c.* pro commodo, & deuo-  
tione laudantis apta.

Formulæ  
laudandi  
Deum.

Sic etiam pro actione gratiarum sunt alij psalmi,  
& cantica, nedum præfata, sed alia, quibus laudatur  
De-



## 24 DE ORATIONE CHRISTIANA

Formula  
agendi  
gratias.

Deus, & gratiæ ei aguntur; & unusquisque ex psal-  
mis potest pro suo libito psalmos huius tenoris seli-  
gere: Sed *Te Deum laudamus* aptius omnibus est.

Oratio-  
nes peti-  
tionis  
multæ no-  
biles in  
Scripto.

Tandem pro oratione petitionis nobilissimæ, &  
efficaces adsunt in Sacro textu; & omnium facilior,  
& nobilior substantia beneficia petenda continens,  
est oratio Dominica. Adsunt psalmi plures, *Misere-  
re mei Deus secundum magnam*, & alij eodem verbo in-  
cipientes; item, *De profundis: Deus misereatur nostri &c.*

Pro tripli-  
ci oratio-  
num spe-  
cie, multæ  
formulæ.

Item pro triplici hac orationum specie multæ for-  
mulæ ab Ecclesia sunt conceptæ graues, & faciles, &  
breues, ut sunt, *Te Deum laudamus: Deus cuius miseri-  
cordiæ non est numerus &c.* Plures, quibus Deus simul  
laudatur, & pro beneficiis semper, ut videre est, etiam  
rogatur, eique gratiæ aguntur, ut est hymnus, *Gloria  
in excelsis Deo.*

Priuatiorum  
variarum  
formulæ.

Prob. modò secunda pars, quòd nempe orans, &  
præfatis, & alijs orandi formulis uti potest pro suo li-  
bito, & prout Deusei inspirauerit; cum præsertim  
omnes priuatè orantes, vulgari, & materno idioma-  
te orare soleant; & sic alijs loquendi phrasibus, ac  
modulis, utantur, tam in laudando, quàm in gratias  
agendo, & petendo. Et quò simplicius, eò melius fa-  
ciunt: Simpliciter enim cordis Deus respicit.

Ratio cur  
variæ.

### C A P. IX.

#### *De Orationis Dominicæ Præstantia.*

Cur ora-  
tio Domi-  
nica præ-  
stantissi-  
ma.

**O** Ratio hæc præstantissima censenda est; tū quia  
à sapientissimo Magistro Dei filio composita,  
nobisque commendata, cum *Matth. 6. 6.* dicit sic ora-  
bitis, *Pater noster, qui es in Cælis &c.* tum etiam quia  
per eam, & Deum confitemur nostrum Patrem; eum  
lau-



laudamus, & potissima nobis necessaria concisè, ac cōpendiosè ab eo postulamus; quæ omnia breuissimè explicabo.

Cū dicimus *Pater noster*; fatemur illum nostrum Creatorem, & spiritualementem parentem, qui per gratiam nos adoptiuos filios in Spiritu facit: & eodem tempore eius misericordiæ viscera, quibus nos, & corporaliter, & spiritualiter genuit, ad nos exaudiendum commouere conamur.

Cur Deus  
Pater no-  
ster.

Dicimus, *qui es in Cælis*, & confitemur, quòd licet per immensitatem sit in toto mundo, vt per Ier. 23. & 24. dicit, *Cælum, & terram ego impleo*; tamen, vt obiectum beatificum in Cælo Empireo, quod super omnes est Cælos, Angelis, & alijs Beatis, quos glorificat, euidenter apparet, & videtur. Nam legimus in Propheta, *Cælum mihi sedes est*, & in psal. *Dominus in Cælo parauit sedem suam*.

Cur qui es  
in Cælis.

Isa. 66.  
Psal. 102.

Dicimus, *sanctificetur nomen tuum*. Per hoc petimus, vt Deus dona sua spiritualia, & merita, ac perseuerantiam in eis nobis concedat, per quæ sanctum suū nomen, nempe *Potentia, Sapientia, & Bonitas, ac Misericordia, &c.* sancta, & gloriosa sint confitenda, ac maxima declaranda.

Cur sancti-  
ficetur.

Dicimus, *Adueniat Regnum tuum*. Per quod duo petimus, & quòd Deus in nobis regnet per gratiam; quia Saluator dicit, *Regnum Dei intra vos est*; & quòd concedat nobis beatitudinem, quæ regnum Dei dicitur, quia Matth. iustis in die Iudicij Saluator dicet, *Venite benedicti Patris mei, possidete regnum vobis paratum à constitutione Mundi*. Hæc dico regna, vnum in præsentī sæculo alterum in futuro petimus, dicentes, *adueniat regnum tuum*.

Cur adue-  
niet Re-  
gnum tuū.  
Lucæ 17.

Matt. 25.  
Regnum  
eum qua-  
le est.

Dicimus, *fiat voluntas tua*. Per quod petimus, quòd in omni nostra actione, non nostra inordinata vo-

Cur fiat  
voluntas  
tua.

D

lun-



26 DE ORATIONE CHRISTIANA

luntas, sed voluntas Dei impleatur; idest, vt faciamus, quæ Deus præcipit, non quæ nos vellemus, ex nostra fragilitate, & praua concupiscentia.

Cur sicut  
in Cælo, &  
in Terra.

Multiplex  
sensus hu-  
ius petiti-  
onis.  
Tertul. &  
S. Augu-  
st. Cypria-  
nus.

Lyrano.

Dicimus, *sicut in Cælo, & in Terra*. Pluribus modis exponitur: primò pro Cælo intelligitur spiritus, & pro terra caro, sensus scilicet; & sic petimus, vt Deus faciat nos exequi suam voluntatem, tam in actibus purè spiritualibus, quàm in sensitiuis, & portio- nis inferioris: ita Tertul. & S. Aug. vel per Cælum intelliguntur iusti, & per terram peccatores, & sic petimus vt Deus faciat, quòd omnes tam iusti, quàm peccatores exequantur Dei voluntatem: ita Ciprianus. 3. per Cælum, seu in Cælo intelliguntur Angeli, ac Beati; & per Terram, seu in Terra omnes viatores; & sic oramus, quòd Deus concedat nobis gratiam, vt sicut Beati, ne minimum quidem deuiant à voluntate Dei, sed in omnibus sunt ei conformes, sic faciamus & nos. Ita Lyranus. Quæ quidem petitionis explicationes omnes ingeniosæ sunt, sed magis placet tertia.

Cur parè  
nostrum  
quotidia-  
num peti-  
mus.  
Multi sen-  
sus de pa-  
ne quoti-  
diano.  
Aliqui di-  
cunt, vi-  
ctum.

Alij me-  
dia ad sa-  
lucem.

Dicimus, *panem nostrum supersubstantialem*: alij legunt cum Matth. & Ecclesia tenet *quotidianum da nobis hodie*. Plura de hac petitione dicenda sunt. Primò, quòd nomine *panis* aliqui intelligunt totum id, quod necessarium est ad victum, & vestitum, & òne aliud pro sustentatione vitæ; quæ quidem quotidie necessaria nobis sunt, & ex Dei misericordia obtinemus.

Alij dicunt nos petere panem supersubstantialem, qui est supra corporalem, idest omnia media supernaturalia perducentia ad vitam æternam, inter quæ sunt Sacramenta. Hec enim bona, & media supernaturalia sunt eibus, quo spiritualiter anima nutritur, & perducitur ad æternam vitam.

Alij,



Alij, inter quos S. Ambrosius, per hunc panem substantialiorem intelligunt Sacramentum Eucharistiae, in quo continetur Christus, qui ut ipsemet docuit, est panis vitae. Qui ergo recitat Pater noster, intendat hunc triplicem panem à Deo petere.

Dicimus, *dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris.* Et S. Lucas dicit, *dimitte nobis peccata nostra*, quod idem significat. Per hoc magna petimus, scilicet, quod nostras culpas mortales, & veniales condonet, inducet nos ad earum dolorem, atque confessionem, dum acciderit ex fragilitate eas committere. Et præterea petimus, ut dimittat nobis poenas temporales, quæ remanent soluendæ post remissionem culparum mortalium, pro quarum poenarum remissione indulgentias lucrari studemus; petimus ergo à Deo, ut nobis inspiret, & nos adiuuet ad facienda ea opera, quæ pro earum etiam temporalium poenarum remissione sunt necessaria.

Sed orans aduertere debet, quod petit sibi remitti offensas Deo illatas, sicut ipse remittit offensas sibi illatas ab hominibus. Debet ergo, & ipse dimittere, & condonare illas offensoribus; alioquin contra se orat, quod scilicet, si & ipse non dimittit, nec Deus dimittat sibi. Et ideo Saluator ait apud Matthæum, *Si offeris munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris, quod frater tuus habet aliquid aduersum te; relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius reconciliari fratri tuo, & tunc veniens offeres munus tuum.* Offensæ ergo nobis factæ remittendæ sunt, si cupimus, quod Deus dimittat eas, quas Maiestati suæ intulimus.

Dicimus, *& ne nos inducas in tentationem.* Per quod quod maximè nostræ miseræ necessariam rem petimus, cum enim mundi, carnis, & Dæmonis tentationibus continuò sumus obnoxij, petimus à Deo, ne

Alij Eucharistiam. S. Ambrosius.

Luc 11.

Cur dimittite nobis debita nostra.

Multa, & magna petuntur.

Nota dum quid facere debet hæc peccator.

Matth. 5. 24. Debet dimittere aliis.

Cur dicimus ne nos inducas in tentationem



28 DE ORATIONE CHRISTIANA

Ut libere-  
mur à con-  
sensu ten-  
tationum.

S. August.  
Epist. 121.

Petrus  
Chrysolo-  
gus Ser.

44.

Cur sed li-  
bera nos à  
malo.

S. Cyprianus  
de orat.  
Domini-  
ca.

permittat nos induci in tentationem, idest à tenta-  
tione vinci, & iuxta eam peccare consentientes ten-  
tationi, decepti, aut cedamus illi; quod accidit, cum  
Dei auditorio deserti sumus; ideò continuò, vel fre-  
quenter, sic orandum ex S. August. *Et qui ad oratio-  
nem non vadit, ad tentationem vadit*, ait S. Petrus Chri-  
sologus.

Dicimus, *sed libera nos à malo*, Per quod petimus li-  
berari ab omni malo, tam animæ, quam corporis;  
sed primùm principalius petimus, quod saluti ani-  
mæ, & æternæ vitæ asscutioni nocet, & reddit nos  
gehennæ filios, Vnde S. Cyprianus ait, *Quando dici-  
mus libera nos à malo, nihil remanet, quod adhuc debeat po-  
stulari, quando semel protectionem Dei aduersus malum pe-  
tamus; qua impetrata, contra omnia, quæ Diabolus, & mun-  
dus operantur, securi sumus, & tuti.*

Ecce quanta est huius orationis præstantia, qua  
Deum laudamus, & omnia nobis salutaria ab eo po-  
stulamus.

C A P. X.

*Quinam sint orandi.*

**N**on erit nostris Tyronibus inutilis rei istius no-  
titia; vt sciant, ad quos, & quomodo orationes  
fidelium dirigendæ sint.

Aduerto ergo, & recolo pluries dicta (quia vtilia  
& necessaria sunt) quòd quamuis verbum hoc, oro,  
pro principali significet idem, ac, peto, seu rogo, ac po-  
stulo; tamen significat etiam loqui, siue vocaliter,  
siue mentaliter tantum, laudando, vel gratias agen-  
do, aut petendo. De triplici hac oratione nunc quæ-  
rimus, cui dirigenda est; num Deo soli, num Angelis,  
San-

Oratio  
quid signi-  
ficet.



Sanctis, num Beatæ Virgini, & alijs Beatis; an etiam animabus Purgantibus, in Purgatorio existentibus.

Aduerto 2. quòd sicut in humana politia, & gubernio duplicis generis sunt personæ, quas oramus: quædam principales, à quibus emanant gratiæ, tamquam à fonte, & Domino, vt sunt Principes, siue Reges, siue alij Domini Prouinciarum, & locorum. Quædam verò personæ sunt mediatores, quas oramus, vt pro nobis intercedant aliquid à Principibus: At interdum, & sepè, ipsos Principes immediate rogamus, sic in supernaturali politia, ac regimine discurrendum, & faciendum est. Adest enim summus, & supremus, isque solus Monarcha, Deus Optimus Maximus, omnia regens omniaque creata disponens; adsunt mediatores, inter quos primarius Christus Dominus, vt homo, Beata Virgo, Angeli, & animæ Sanctorum. Videbimus ergo, an, & quo modo omnes præfati orandi sint, tam petendo, quam laudando, & gratias agendo.

Dico primò: Deus, idest, Sanctissima Trinitas, primò, & principaliter orandus est, tamquam Sanctissimus, & omnium supremus Dominus, omniumque donorum temporalium, ac spiritualium, & eternæ vitæ largitor, & præmiorum, ac suppliciorum distributor.

Hæc assertio facillimè probatur. Primò lumine naturæ notum est, Deum primam omnis creaturæ causam, & Dominum esse, vt ex Rom. epist. *inuisibilia Dei à creatura mundi, per ea quæ facta sunt intellecta conspiciuntur, sempiterna quoque eius virtus, & diuinitas.* Igitur lumen naturæ dicat ad eum recurrendum, tamquam creatorem omnium, & conseruatorem. Sic faciebant Philosophi Ethinci, licet nescirent, quis sit iste Deus.

Se-

Sēsus quæ  
siti.

Modus  
orandi in  
ter homi-  
nes.

Duarum  
Persona-  
rum gene-  
ra in Poli-  
tia huma-  
na.  
Interdum  
ministros  
interdum,  
Principes  
oramus.

Deus idest  
Sanctissi-  
ma Trini-  
ta orandus.

Rom. Ep.  
c. 1.

Lumē na-  
turæ hoc  
dicat.



30 DE ORATIONE CHRISTIANA

Ex lumine  
fidei.

Ex S. Scr.  
ad Deum  
leguntur  
directæ  
omnes ora  
tione.

Ex praxi  
Ecclesiæ.

Cur sic o-  
ratur.

Epist. 1. c. 1

Act. c. 17.

Quia  
Deus Do-  
minus est,  
primum  
principiū,  
prima &  
vniuer-  
lis causa.

Secundò ex lumine fidei, Reuelatum siquidem est, ad Deum recurrendum, laudando, gratias agendo, & beneficia petendo. Legi potest tota Sacra Scriptura, Pentateuchum; liber Iosue, libri Iudicum, libri Regum, Psalterium, & ceteri omnes, in quibus ad Deum directæ omnes orationes leguntur, tam laudis, quam petitionis, & gratiarum actionis. In nouo testamento idem comprobatur ex Euangelio, ex Act. Apost. ex Epist. Pauli, & ex alijs canonicis, & ex Apocal.

Tandem ex Ecclesiæ praxi, quæ licet Sanctos venerandos, & inuocandos doceat, eosque inuocet, atque oret, vt mox patebit, dum tamen orationes, seu collectas Ad Deum dirigit, vt videre est in Breuiario, ac Missali, ad Patrem dirigit, nam orationes concludit sic, Per D. N. Iesum Christum filium tuum, qui tecum viuit, & regnat in vnitae Spiritus Sancti Deus: & dum aliquando in litanij, & versiculis Sanctos inuocat, præcatur, vt Deum pro nobis orent.

Ratio autem huiusmodi praxis perpetuò, & à mundi initio cæptæ, est hæc, quam tradit S. Iacobus, quia omne datum optimum, & omne donum perfectum desursum est, descendens à Patre luminum. Et Act. dicitur, Deus non longè est ab vnoquoque nostrum, In eo enim, & uiuimus, & mouemur, & sumus.

Igitur cum Deus sit primum principium, prima causa productiua, & conseruatiua omnium creaturarum spiritualium, & corporalium; omniumque habituum spiritualium, supernaturalium, ac omnium illuminationum, & inspirationum, seu gratiarum actualium conducentium ad salutem, sitque remissor peccatorum, remunerator præmiorum, ac largitor gloriæ: item salutis, & vitæ temporalis, bonorumque



# OPVSCVLVM PRIMVM.

31

que, etiam spiritualium, dator; ad ipsum pro ijs  
obtinendis debemus oratione recurrere, & pro ac-  
ceptis gratias agere, eumque semper laudare.

Dico 2. Christus Dominus orari potest, & oran-  
dus est simpliciter, & vt Deus homo, & vt homo  
Deus. Primo modo tamquam causa principalis: Se-  
cundo modo, vt aduocatus, intercessor, ac media-  
tor.

Prima pars prob. Ecclesia, & fideles priuati Chri-  
stum orant petendo ab eo quæ petit aliàs à Deo:  
ab hoc enim petit remissionem peccatorum, quæ per  
gratiam fit; hanc petit à Christo in hymno, *Gloria in  
excelsis Deo*, inquit, *qui tollis peccata mundi suscipe de-  
precationem nostram: qui sedes ad dexteram Patris miserere  
nobis*. In versiculis Primæ dicimus, *Christe fili Dei viui  
miserere nobis*. *Exurge Christe, adiua nos, & libera nos  
propter nomen tuum*. In lect. 2. nocturni dicimus,  
*Christus perpetue det nobis gaudia vite*. Ex Missali multæ  
collectæ ad Christum diriguntur, v. g. in Domini-  
ca prima Aduentus, *excita Domine potentiam tuam, &  
veni, &c.* & magna nobis virtute succurre &c. Alia simi-  
lis est in quarta Dominica; in festo corporis Christi,  
*Deus qui nobis sub sacramento mirabili passionis tuæ memo-  
riam reliquisti, &c.* in Cathedra S. Petri, *Deus, qui  
Beato Petro Apostolo tuo ligandi, atque soluendi Pontifi-  
cium tradidisti, & similes multæ alię orationes, qui-  
bus ad Christum, vt Deum recurrimus. Et in lita-  
nijs dicimus, Christe audi nos, Christe exaudi nos.*

Prob. 2. pars, quod interdum oratur Christus, vt  
homo Deus, cum scilicet eum inuocamus per ea  
quæ, vt homo fecit, aut passus est, v. g. in litanij,  
*Per Natiuitatem tuam: Per Baptismum, & Sanctum ieu-  
nium tuum. Per crucem, & passionem tuam: per mortem,  
& sepulturam tuam. Per sanctam resurrectionem tuam; & per  
ad.*

Dator om-  
niū bono-  
rum spiri-  
tualium, æ  
eternorum,  
& tempo-  
ralium.

Christus  
Dominus  
orandus: &  
quomodo.  
Christus  
dupliciter  
orari po-  
test.

Christus  
oratur vt  
peccata re-  
mittat.  
Multæ col-  
lectæ ostē-  
dunt quod  
oratur, vt  
Deus.

Vt Deus.

Oratur e-  
tiā, vt ho-  
mo Deus.

In Litanij



# 32 DE ORATIONE CHRISTIANA

Alia for-  
mule o-  
randi id  
demon-  
strant.

Ioa. Epif.  
1. c. 2.  
Non ora-  
tur Chri-  
stus ut in-  
tercedat,  
licet sit ad-  
uocatus  
noster.

Christus  
nunc etiam  
pro nobis  
orat.

Christus  
nunc quo-  
que media-  
tor est.

Rom. c. 8  
Hæb. c. 11.

Cōc. Trid.  
sess. 22. c. 2

Pro nobis  
offert Pa-  
tri.

*admirabilem ascensionem tuam.*

His ergo loquendi formulis præcantes, Christum hominem Deum oramus. Et in hymno, *Te Deum laudamus, dicimus, Iudex crederis esse venturus, te ergo quasumus tuis famulis subueni, quos pretioso sanguine redemisti.*

Et quamuis Christus, ut homo, sit aduocatus noster apud Patrem, id est apud SS. Trinitatem, & consequenter apud seipsum, ut Deum, ut ait Ioannes. *Filius, si quis peccauerit, Aduocatum habemus apud Patrem Iesum Christum iustum; ipse est propitiatio pro peccatis nostris &c.* tamen non solet Ecclesia orare Christum, ut intercedat, & aduocet pro nobis, sed oramus eum, tamquam Dominum, Principem, ac iudicem, qui immediatè potest conferre beneficia, quæ petimus.

Quod autem ex summa pietate Christus, qui mediator fuit redimendo per humilem, & pauperem, ac meritis plenam vitam, & per sanguinis effusionem, cruciatus, & ingnomiosam mortem, nunc quoque pro nobis mediator sit, offerendo Patri sua merita, ac mortem, de fide est, tum ex modò dictis, tum etiam ex Roman: *Christus, qui est ad dexteram Dei, qui etiam interpellat pro nobis; & ad Hebr. Christus semper viuens ad interpellandum, pro nobis.* Et Coneil. Trident. docet, *Sacrificium Missæ, quod à Sacerdotibus nunc fit, à Christo offerri Patri sic, Vna enim, & eadem est hostia, idemque nunc offerens Sacerdotum ministerio, qui seipsum tunc in cruce obtulit.*

Et si ergo posset quis Christum inuocare, & orare, ut pro se apud Patrem intercedat; tamen nec fieri congruum est; quia præcisio facienda esset considerando illum, ut hominem, qui deberet se orare, ut Deum, quod absouum esset. Ideò absolutè, ut Dominus orandus est.

Ve.



Verum tamen est, quod possumus orare Deum, idest SS. Trinitatem; hæc enim semper intelligitur nomine Dei: possumus, inquam, Deum orare, vt per Christum, idest propter eius merita, nos exaudiat; & ideo Ecclesia omnes orationes concludit sic, *Per Christum Dominum nostrum*. Nam ipse fuit causa meritoria omnium donorum, ac mediorum, quæ nobis sunt necessaria ad benè, ac meritoriè operandum, & ad vitam æternam, ex Trident. & ex Concil. Ephes. *Christus in Cælo offert Patri fideles, vt sacrificium.*

Dico 3. Oratio dirigi potest, nedum ad SS. Trinitatem vnitim, vt fit quando dirigitur ad Deum simpliciter non explicando Personas, sed potest etiam dirigi ad singulas Personas, distinctè eas apprehendendo, vel etiam nominando, siuè Patrem, siuè Filium, siuè Spiritum Sanctum.

Prob. & declaratur prima pars de Trinitate; fides enim docet, quod vna est Natura diuina, vna Sapientia, vnus intellectus, vna Voluntas, vna Potentia, vna Sanctitas, vnum supremum Dominium; & sic de alijs perfectionibus in omnibus Personis ratio, ne vnitatis Naturæ diuinæ, quæ in concreto Deus est. *Et cum opera Trinitatis ad extra sint indiuisa*, quia ab vna, & eadem potentia procedunt, Creaturæ orantes ad Trinitatem dirigere debent orationem, si aliquid petunt, eique gratias agere debent, si accipiunt, eam demque laudare. Hoc autem sufficienter adimplent, cum Deum concipiunt, eumque orant; quia supponitur, quod in Trinitate Personarum credunt vnum esse Deum Creatorem Cæli, & Terræ, &c. & omnium bonorum datorem, conseruatorem, iustificatorem, ac remuneratorem, & credunt Trinitatis Personas esse vnum Deum, cum Concilio Cart. 2. & Pelagio Papa 1.

In vsu nō est quod oratur Christus vt intercedat pro nobis.

Dei nomine intelligimus se per SS. Trinitatem.

Oramus Deum vt propter Christum nos exaudiat.

Trident. sess. 6. c. 7. & 16.

Epist. Ciriilli ad Rog.

Persona Trinitatis singulatim orari possunt.

Quando oratur Trinitas vnitim.

Trinitas oratur, cū Deus oratur.



### 34 DE ORATIONE CHRISTIANA

Car. 2 c. 2  
Pelag. 1.  
Ep. 1.  
SS. Trini-  
tas, vel  
Deus ora-  
tur, cum  
oratur Do-  
minus, &  
idem est.

Vnde Ecclesia, licet aliquando oret, laudando ex-  
plicitè Trinitatem, gratias ei agendo, vel ab ea be-  
neficia petendo, vt in Missa, & Vesperis Trinitatis,  
*Benedicta sit Sancta Trinitas, Gratia tibi Trinitas, &c.* plu-  
ries, & in Litanis, *Sancta Trinitas vnus Deus miserere*  
*nobis, &c.* tamen in aliis Dominicis, & Festis explici-  
tè in orationibus eam non nominat, sed Deum, im-  
plicitè intelligens tres Personas in vno Deo. Omnes  
liquidem orationes, siue petitionis, siue laudis, siue  
gratiarum actionis sic incipiunt, *Deus, qui: Omnipotens*  
*sempiternus Deus, &c.*

Personæ  
singilla-  
tim orari  
possunt.

Prob. secunda pars de Personis singillatim. Pri-  
mò in litanis sic inuocantur. *Pater de Cælis Deus, Filius*  
*Redemptor mundi Deus, Spiritus Sancte Deus.* Deinde  
*Sancta Trinitas vnus Deus.* Secundò de Tribus Personis  
singillatim sūt tres articuli fidei distincti. 3. in hymno.  
*Te Deum*, distinctim singulæ Personæ laudantur. Can-  
ticum, *Benedicite omnia opera Domino*, sic concluditur,  
*Benedicamus Patrem, & Filium, cum Sancto Spiritu*, qui  
versus in officio Trinitatis pluries replicatur. Ad  
Deum sub nomine Patris oratio Dominica dirigitur.  
Ad Deum sub nomine Filii dirigitur in hymno *Gloria*  
*in excelsis Deo*, petitio, *Domine fili vnigenite Iesu Christe.*

Multa exē-  
pla oran-  
di Perso-  
nas Diui-  
nas.  
Diuisim,  
& vni. im

Personæ  
singilla-  
tim oran-  
tur.

In Missa defunctorum offertorium dirigitur ad eum-  
dem, *Domine Iesu Christe Rex gloriæ libera animas &c.* Et  
sic aliæ orationes, vt in secunda conclusione. Ad Spi-  
ritum Sanctum dirigitur hymnus. *Veni creator Spi-  
ritus*, qui totus ad illum terminatur: ad illum pariter  
sequentia Penthecostes, *Veni Sancte Spiritus, & emitte*  
*calitus lucis tuæ radium, &c.* Insuper multæ Piorum  
orationes sunt compositæ, dicendæ ante, vel post  
missam, vna directæ ad Patrem, altera ad Filium; ter-  
tia ad Spiritum Sanctum, possunt ergo, distinctim quo-  
que laudari, inuocari, & gratiarum actionibus san-  
ctificari.

Ra



Ratio autem, cur sic, cum omnes sint vnus Deus, vna sanctitas, vna causa, idem producens ad extra, est, quia cuilibet Personę attribuitur specialiter aliqua ex diuinis perfectionibus ex modo essendi earū, licet sit omnibus communis; & sub illa inuocatur, oratur, & laudatur Patri enim, qui est à se, tribuitur Potentia: Filio, qui producit per actum intellectus, cuius proprium est scire, & sapere, tribuitur Sapientia: Spiritui Sancto, qui producit per voluntatem, cui competit amare, & donare, tribuitur Amor, & Donum; & sic quasi cum distinctis priuilegiis (licet omnibus sint communia) distinctim inuocantur.

Ratio cur sic orari possint, diuissim.

Attributio quarumdam perfectionum, licet communium tribus.

## C A P. XL

*An Angeli, & Sancti sint orandi.*

**S**uppono, vt in præcedenti, quòd sermo hic est de oratione terminata ad Angelos, & Sanctos, cum Deo in Cælo regnantes, qui possunt pro nobis intercedere, vt fides docet.

Sensus questi.

Suppono 2. quòd diuerso modo orandi sunt Sancti, ac Deus, loquendo de oratione petitionis, quia Deus oratur, vt Dominus potens ex se gratias, & beneficia conferre; Sancti autem, & Angeli orantur, vt Deum pro nobis orent, & sic vt mediatores ad obtinendum à Deo id quod petimus. At non sic est de oratione laudis, & gratiarum actionis; quia istæ orationes congruè possunt dirigi, & terminari ad Angelos, & Sanctos, quibus gratiæ agi possunt de beneficiis per eos à Deo obtentis; & eorum virtutes, martiria, penitentia, &c. laudantur, vt ex concionibus, & sermonibus Doctorum constat.

Diuerso modo orantur Sancti, ac Deus.

Angeli quomodo orari possunt. Sic, & Sancti.



### 36 DE ORATIONE CHRISTIANA

Sancti, &  
Angeli o-  
randi.

Non ut cō-  
cedant  
sed ut in-  
tercedant

Tobię 12.

Angeli of-  
ferunt ora-  
tiones no-  
stras Deo.

Sancti ora-  
ri possūt.

Ecclesia  
orat San-  
ctos.

Ex Scri-  
ptura.  
2. Maccab.  
c. 15.

Ex Conci-  
lijs.

Dico 1. Angeli Sancti orari possunt, ut pro nobis intercedant. Hæc assertio clarè pater ex Litanijis, in quibus inuocamus, *S. Michael, S. Gabriel, S. Raphael, omnes Sancti Angeli, & Archangeli*, orate pro nobis, non quidem ut præstent nobis beneficia, quæ postulamus, sed quòd orent pro nobis Deum, ut ea concedat. 2. ex pia fidelium praxi, qui Angelis suis custodibus se quotidie solent commendare, dicentes, *Angels Dei, qui custos es mei*. Ipsi enim offerunt orationes nostras Deo, ut habetur in *libro Tobia*, dicit enim Angelus, *cum sepeliebas mortuos, & quando orabas cum lachrymis, obtuli orationem tuam Domino*. Zaccarię 2. Angelus precabatur pro populo Iudaico, *Domine exercituum usquequo tu non misereberis Ierusalem, & Prbium Iuda, quibus iratus es, &c.* Igitur orari possunt Angeli, ut pro nobis orent Dominum.

Dico 2. Sancti omnes orari possunt, ut pro nobis intercedant à Deo, quod petimus.

Patet hoc ex Ecclesię praxi. In Litanijis enim, omnes inuocantur; omnium primò, *Beata semper Virgo*, deinde *Patriarcha, & Propheta*; hinc *Apostoli* nominatim, postea *Martires, Pontifices, Doctores, Confessores, & Virgines, &c.* Et in festo Omnium Sanctorum in Antiphona ad *magnificat* inuocantur primò Angeli, deinde omnis ordinis Spiritus; postea omnis ordinis Sancti, & orantur, ut pro nobis intercedant.

Quòd omnes ipsi Sancti orent pro nobis, ex Sacro textu, & ex Concilijs habemus. Nam 2. Maccab. Onias Summus Sacerdos iam pridem defunctus apparuit Iudæ Maccabæo reuelans, se orare pro populo, & ostendit eidem Ieremiam pariter mortuum orantem pro populo, inquiens, *Hic est fratrum amator, & populi Israel; hic est, qui multum orat pro populo, & vniuersa ciuitate Ieremias Propheta Dei*: & nihilominus isti adhuc Beati non erant.

Ra-



Ratio autem, cur Hebræi Sanctos Patres non orabant, nec Deus iusserit eis aliquando, aut permiserit, ut eos orarent, fuit, quia adhuc Beati non erant, & ideo nec Dulciæ adoratione capaces. Postquam verò cum Christo ad Cœlum ascenderunt, eos Ecclesia adorât, & orat.

Neque dogma hoc est nouum in Ecclesia, & à Tridentino adinuentum, quòd Sancti orandi sunt, & quòd ipsi pro nobis orent, sicut blaterant hæretici, quia S. Petrus in 2. Epist. promittit, se post mortem oraturum pro fidelibus. Et Apoc. 5. *Vigintiquatuor seniores ceciderunt ante Tronum coram Agno habentes phialas aureas plenas odoramentorum, quæ sunt orationes sanctorum, & cantabant canticum nouum &c.* & in c. 5. *Martyrum animæ orabāt: vindica Domine sanguinem nostrum, &c.*

De quo argumento scripsit primus omnium Origenes, *hom. 5. in Cant. S. Hieronymus contra Vigilantium cap. 3. inquit. Si Apostoli, & Martyres adhuc in corpore constituti possunt orare pro cæteris, quando pro se adhuc debent esse solliciti, quanto magis post victorias, coronas, & triumphos.*

Vnus Moyſes sexcentis millibus armatorum impetrat à Deo veniam; & Stephanus imitator Domini sui, & primus Martyr Christi pro persecutoribus veniam deprecatur: Et postquam cum Christo esse cœperunt, minus valebunt? Paulus Apostolus ducentes septuaginta sex sibi dicit in naui animas condonatas; & postquam resolutus esse cœperit cum Christo, tunc ora clausurus est pro ijs, qui in toto orbe ad suum Euangelium crediderunt, & mutire poterit?

S. Augustinus in psal. 83. ait, *Domine noster Iesus Christus adhuc interpellat pro nobis; omnes Martyres, qui cum illo sunt, interpellant pro nobis. Non transeunt interpellationes ipsorum, nisi cum transierit gemitus noster.*

Ad-

Cur Hebræi non orabant Sanctos Patres, & Prophetas Quia non erant beati.

Antiquum dogma de orandis Sanctis. Ep. 1. c. 1. Apoc. 5.

Origen. S. Hieron.

Validum argumentum.

Act. 27. 35

S. August. psalm. 83.



### 38 DE ORATIONE CHRISTIANA

Ex praxi  
Ecclesiar  
eligendis  
Patronos.

Adde quòd frustra in Ecclesia per totum mundum Christianum eligerentur Patroni, & Protectores Regnorum, Prouinciarum, omniumq; Ciuitatum, quibus fideles se commendant, nisi possent eos ad sui patrocinium inuocare, & illi apud Deum intercedere.

De anima  
bus purga  
torij quid  
dicendum.  
Animæ Pur  
gatorii nõ  
intercedunt  
pro nobis.

De animabus in Purgatorio existentibus, an orationes ad eas dirigi possint, ipsæque pro nobis orare queant, dubium est. At existimo non posse, nec eas pro nobis orare, nec consequenter nos ad eas pro intercessione recurrere. Ratio eadem adduci potest, quæ de Patribus olim in Limbo existentibus allata est; & licet ipsorum aliqui, vt Onias, & Ieremias, Deo volente orarent pro populo Hebraico, vt supra diximus, at ipsi non orabantur: quia scilicet Beati adhuc non erant, esto non essent in pœnis sensus, sed in sola, licet temporali, pœna damni.

Eadem est  
oratio, quæ  
olim de Pa  
tribus in  
Limbo.

Ipsæ à no  
bis petunt  
vt pro eis

Quanto minus orari possunt animæ purgantes, quæ in pœnis, & damni, & sensus, esto temporalibus, sunt? Immò, & ipsæ indigentes intercessione nostra apud Deum, clamant, *Miseremini mei, Miseremini mei, saltem vos amici mei.* Et pro eis oramus, & suffragijs sacrificiorum, elemosinarum, ieiuniorum, aliarumque mortificationum actibus eas adiuuare conamur. Adde quòd cum Beatæ non sint orationes nostras non viderent, nec scirent; hic enim fauor Beatis Deum videntibus, eoque fruuntibus conceditur.

Obiecta  
hæretico  
rum diluta

Nec deterreat Tyronem quod dicunt hæretici, non posse nos orare Sanctos, nec eos posse pro nobis Deum orare, quia præiudicaretur merito Christi mediatoris omnium: Siquidem in maximam cedit Christi gloriam, quòd fideles à se redempti, & suo merito etiam glorificati, & Deo cari, & pro quibus illud quodque meritum obrinuit, vt possent pro alijs intercedere,



dere, id exequantur, & Deus pro sua benignitate ipsos exaudiat.

Nec 2. deterreat, quòd Sancti à nobis distantes, nequeant nos audire, aut videre. Etenim duplici modo potest Deus facere, vt audiant, aut videant, vel reuelando eis orationes nostras earum species eis infundendo; vel in sua diuina essentia illas eminenter continente ostendere. Ita ex Magistro Sententiarum docet Alexander de Ales, *Orationes nostra tribus modis innotescunt Sanctis, scilicet reuelatione, denunciatione Angelorum, inspectione, & intuitione in speculo Triplicitatis*. Idem docet S. Thomas, & ante eos docuerant S. Gregorius Magnus, & Beda in Lucæ cap. 16. vbi de Lazaro, & Abrahamo, ac Epulone. Alij omnes vtuntur exemplo Prophetarum, qui ex reuelatione vident absentia.

## C A P. XII.

*De ijs, qui possunt orare.*

**D**ico quòd omnis rationalis creatura potest orare si habet vsum rationis.

Prob. 1. lumine nature notu, est, quòd omnes vtriusque sexus homines, siue fideles, siue infideles necessitatibus aliquibus, siue corporalibus, siue spiritualibus premi se cognouerunt, & cognoscunt; & ad Numen aliquod pro Deo habitum, recurrisse, ac recurrere scimus; licet in electione Numinis, seu Dei, errauerint infideles. Item scimus eosdem eisdem Numini gratias egisse sacrificijs, honorasse, laudasse, & beneficia ab eo petisse. Igitur certum est, omnes ratione vtentes orare posse.

2. Prob. ex praxi fidelium, tam veteris, quam noui

Oratio ad  
Sanctos  
directa non  
magis  
gloriam  
Christi.

Licet à  
nobis di-  
stant San-  
cti audiunt  
nos, quia  
Deus eis  
reuelat.

Alex. p. 4.  
q. 26. m. 3  
ar. 1.

4. Sēt. dist.  
45. q. 8.

L. Dia. 41.  
33.

Omnes ra-  
tione vten-  
tes orare  
possunt.

Ex lumi-  
ne nature  
etiam infi-  
deles o-  
rant.



# 40 DE ORATIONE CHRISTIANA

ui Testamenti, qui orationi vacarunt, & vacant.

Ex praxi fi  
delium.  
Lucæ 18.  
Ex Christi  
præcepto.

3. Ex Christi præcepto Luc. 18. *oportet semper orare, & numquam deficere: neminem excludit.*

Ex necessi  
tatibus.

4. Omnes viatores indigent aliquibus bonis, immò omnium, etiam quæ possident, conseruatione, vt vite salutis, tam corporalis, quàm spiritualis, & auxiliorum ad benè operandum: & S. Io: Chrysost. ait, *Omnes, Dei mendici sumus: ac misericordia illius fores assidue pulsare nos conuenit, vt gratiam obtineamus in tempore opportuno.* Igitur nemo excluditur ab exercitio orandi.

Sancti etiam ora  
re possunt.  
Sancti in  
vita orant.

Dico 2. Sancti, tam in vita, quàm post mortem orare possunt. Prima pars eiudens est, immò isti plus omnibus orare consueuerunt. Patet de Sanctis veteris Testamenti, Abraham, Isaac, Iacob, Moyses, Dauid, Prophetis, ac Ioanne Baptista.

Ex S. Scri  
ptura viri  
usq; Testa  
menti.

De Sanctis noui Testamenti patet ex toto *Act. Apostol. libro;* in quo frequentissimæ orationes Apostolorum leguntur.

Comprobatur ex vitis Sanctorum Monachorum, aliorumque Confessorum, ac mulierum, quæ vitæ sanctitate floruerunt. Omnes enim nedum vocali, sed mentali meditatiue, & alij etiam contemplatiue sedulam nauarunt operam, & nauant.

Sancti post  
mortem  
orant.  
Tob. c. 12

Quòd Sancti orent post mortem in Coelo, iam in præcedenti capite ostensum est.

Angeli o  
rant.

Dico 3. Angeli in Coelo possunt orare pro nobis, & orant. Prob. ex *Tobia libro,* aliàs allato loco. Angelus Raphael ait, *Dicam vobis veritate, & non abscondam occultum sermone. Quando orabas cum lacrimis, & sepeliebas mortuos &c. ego obtuli orationem tuam Domino:* igitur orant.

Ex Sacr.  
Script.

Item, *Zaccharia 1.* habetur, Angelus Domini dixit *Domine exercituum usquequò non misereberis Ierusalem,*

✠



& *Urbium Iuda*, quibus iratus es, iste est iam septuagesimus annus? Et respondit Dominus *Angelo*, qui loquebatur in me verba bona, & verba consolatoria.

Zaccar.

Ex Apocal. habetur, & vidi septem *Angelos stantes in conspectu Dei*, & data sunt illis septem tuba, & alius *Angelus venit*, & stetit ante *Altare*; & data sunt ei incensa multa, ut daret de orationibus *Sanctorum omnium* super altare quod est ante *Thronum Dei*. Et ascendit fumus incensorum de orationibus *Sanctorum* de manu *Angeli* coram *Deo*. Idem docuerunt omnes *Patres Græci*, ac *Latini*, quod videlicet *Angeli* pro nobis orant *Deum*. *Ori genes in Lamento Chrysost. homil. 3. contra Arianos*, *Theodor. in cap. 1. Zaccharie*; *Ambrosius in lib. de Viduis*, & *Aug. Conc. 2. in Iob. c. 27. Misere mei*, ait, *Angelos* videtur postulare, ut pro eo deprecantur; aut certe *Sanctos*, ut pro penitente orent; & in lib. meditat. cap. 4. deprecatur *Angelos*, *Michaellem*, *Gabrielem*, *Raphaellem*, & omnes *Choros Angelorum*, ut pro se orent: idem omnes *Doctores* docuerunt.

Apoca. 8.

Ex SS. Patribus.

Tandem ex *Ecclesiæ praxi*, quæ in *Litanijs* post *Beatam Virginem* inuocat *Sanctos Angelos*, ut pro nobis orent: & quilibet probus, immò & improbus *Christianus* quotidie suo *Angelo* Custodi se commendat, ut *Deum* pro proprijs indigentis subleuandis oret.

Ex Eccle  
iæ prax  
precanti-  
Angelos  
ut orent

Dico tandem, Quod *Christus* ut homo pro nobis orat, & licet aliqua de hoc argumento supradiximus de ijs, qui orandi sunt, alia plura dicemus nunc cum loquemur de ijs, qui orare possunt, & orant.

Christus  
pro nobis  
orat.

Prob. ergo nostra thesis, saluator ipse, qui toto vitæ tempore pro nobis orauit, discessurus ex hoc mundo ad *Cælum*, *Ioannis 14. dicit*, ego rogabo pro vobis *Patrem*, & alium *Paraclitum* dabit vobis. Et *Paulus*

Io. 14.

F

ad



42 DE ORATIONE CHRISTIANA

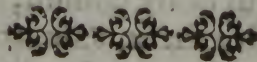
Rom. 8. ad Roman. ait, *Christus Iesus, qui est ad dexteram Patris, qui etiam interpellat pro nobis, & in Epist. ad Hebr. dicit, Christus Pontifex &c. semper viuens ad interpellandum pro nobis. Et in epist. prima Ioannis habetur. Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud Patrem Iesum Christum iustum: & ipse est propitiatio pro peccatis nostris; non pro nostris, autem tantum, sed etiam pro totius mundi, &c.*

Theodor. Theodoretus in Epist. ad Rom. V. qui etiam interpellat pro nobis, ait. *Quas à nobis accepit primitias Patri ostendens, & eas ab omni reprehensione auersas Patri demonstrans per illas nobis salutem petit. Et hoc quidem quantum ad humanitatem poscit: ut Deus enim non petit, sed suppeditat.*

S. Hieron. in eundem locum ad Rom. inquit, interpellat pro nobis, ut cum ipso simus, ubi ipse est. Dicunt Ariani, quòd qui interpellatur, interpellante sit maior. Quibus respondendum est, Deum obliuionem non pati, ut pro ipsis commoneatur semper, quos ipse elegit; sed in hoc interpellare, cum dicitur, dum semper Patri hominem, quem suscepit, quasi nostrum pignus ostendit, & offert, ut verus Pontifex, & æternus.

A pari, quia orabat pro nobis cum esset Viator.

Confirmari potest à pari. Christus dum esset Viator, & erat Deus, & erat Beatus quo ad animam, & tamen continuè orabat pro nobis, ergo idem facere nunc regnantem, ut hominem, non repugnat.



CAP.



## CAP. XIII.

*Quid orandum sit, & Quomodo.*

**N**otandum est, quòd licet sit in libera potestate hominis poscere à Deo, quod sibi placet: non tamen semper ordinatè, & conuenienter petit: & idèd inquit in sua epist. Iacobus, *Petitis, & non accipitis, eo quod malè petatis.* Videndum ergo, quæ possunt licitè, & bene peti.

Iacobi ep.  
c. 4.

Not. 2. quod plerique ignari mysteriorum diuinarum conqueruntur, quod non obtinent omnia, quæ à Deo petunt, vel immediatè, vel mediatè per Sanctos, quod esse videtur contra promissionem Christi apud Matthæum, & Lucam, *petite, & accipietis, querite, & inuenietis, pulsate, & aperietur vobis: cum tamen instantè petentes non obtinent, idèd.*

Multi con-  
queruntur,  
quòd non  
obtainent  
quæ pe-  
tunt.  
Matt. 7.  
Lucæ 11.

Dico, orando petendum est à Deo, quod redundat in gloriam Dei, & in salutem animæ, atque corporis; non verò quod confert ad explendum inordinatas concupiscentias.

Petendū à  
Deo, quod  
redundat  
in gloriā  
eius, & sa-  
lutē animæ  
& corpo-  
ris, nō ob-  
cupiscē-  
tias malas

Prima pars prob. 1. ex dictis de oratione Dominica; Christus enim docet nos per eam petere, quæ conferunt in Dei gloriam, & animæ salutem, ergo hæc petenda sunt.

2. Idem Saluator *Matth. 6. & Lucæ 12.* docet verum ordinem orandi. *Nolite solliciti esse dicentes, quid manducabimus, aut quid bibemus, aut quo induemur: scit enim Pater vester, quia his omnibus indigetis. Querite ergo primū Regnum Dei, & iustitiam eius & hæc omnia adiicientur vobis.* hic explicant Patres, *querite vitam æternam, seu beatitudinem, Dei gratiam, Virtutes, & bona opera, hæc enim omnia ad eam conducunt.*

Matt. 6.  
Lucæ 12.Christus  
id docet.

F 2

3. Idem



#### 44 DE ORATIONE CHRISTIANA

3. Idem Saluator Ioan. 14. inquit, Si quid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis, S. Gregorius Magnus, Hom. 27. in Euang. ait. Nomen filij Iesus est. Iesus autem Saluator, seu salutaris dicitur, ille ergo in nomine Salvatoris petit, qui illud petit, quod ad veram salutem pertinet. Pensate ergo petitiones vestras, si in nomine Iesu petitis id est si gaudia salutis æterna postulatis. In domo Iesu, Iesum non quaritis, si in æternitatis templo pro temporalibus postulatis. Ecce alius in oratione quærit uxorem, alius petit villam, alius postulat vestem, alius deprecatur sibi dari alimentum. Et quidem, cum hæc defunt, ab omnipotenti Deo petenda sunt; sed meminisse debemus, quod ex mandato eiusdem Redemptoris accepimus, quærite primum Regnum Dei.

2. Pars prob. Iacobus in citato cap. 4. refert causam, cur orantes petunt, & non accipiunt, quia ait, petitis, ut in concupiscentijs vestris insumatis. Hæc ergo nequeunt à Deo peti. Vnde S. Gregorius ubi supra dicit, malè istos petere, quia, ait, quisquis sic orat (id est prohibita petens) suis precibus contra Deum pugnat; unde, & sub Iudæ specie dicitur, fiat oratio eius in peccatum. Oratio autem in peccatum est illa petere, qua prohibet ipse qui petitur.

Beda. Beda in eum Iacobi locum, dicit, malè petit à Deo qui iussa Domini contemnens à Domino beneficia superna desiderat, & qui ammissa amore supernorum infima tantum quærit bona percipere, & hæc non ad sustentationem humana fragilitatis, sed ad redundantiam liberæ voluptatis, quod est velle insumere in concupiscentijs.

Cass. c. 23. Cassianus in Collat. docet à Deo non petendas opes delicias, honores, robur, potentiam, & similia, sed spiritualia, ac æterna, & etiam temporalia necessaria, sed prius illa, sic. Deus nihil caducum, nihil vile, nihil temporale vult à se æternorum conditore postulari. Ita

que



que magnificentia, & munificentia eius maximam irrogabit iniuriam, quisquis sempiternis petitionibus pratermissis, transitorium aliquod, & caducum ab eo maluerit postulare, & offensam potius, quam propitiationem iudicis sui utilitate orationis incurret.

S. Basilius

S. Basilius in Const. Monast. dicit, Munificentissimus, & augustissimus Rex voster est, & indignè fert quodcumque quis exiguum à se petit; multo magis si ea petimus, quæ minime conueniunt.

S. Augustinus.

S. Augustinus tract. 73. in Ioannem ait, Aduersus utilitatem salutis non petimus in nomine Saluatoris, & in epist. 121. dicit, Non petimus in nomine Magistri quid quid petimus præter regulam ipsius Magisterij, id est præter formam, qua nos docuit orare: & tract. 102. in Ioannem, dicit, Saluator inquit, si quid petieritis Patrem, & illud solum intelligit quod ad salutem, & vitam æternam pertinet; cuius comparatione reliqua nihil sunt: & loquens de oratione Dominica ad Probam epist. 121. inquit. Si per omnia sanctarum preceationum verba discurras, quantum existimo nihil inuenies, quod non ista contineat, & concludat oratio; non tamen omnia disertè continet, sed ea, quæ potissimum ob oculos sunt habenda.

Quando petitur, vel non petitur in nomine Christi.

Dico 3. Orantes petere possumus à Deo etiam temporalia nobis necessaria ad bonum finem, & utilitatem nostram, vel proximorum honestatem.

Etiam temporalia necessaria peti possunt.

Prob. exemplis Sanctorum, aliqui enim vnum, alij aliud eiusmodi bonum à Deo petierunt orando. Salomon petijt à Deo sapientiam, ut posset populum Iudaicum rectè gubernare 3. Reg. Dabis seruo tuo cor docile, ut populum tuum iudicare possit, & discernere inter bonum, & malum; quæ petitio Deo placuit, & affluenter concessit quod petebat. Ideo Iacobus in sua epist. ait, Si quis indiget sapientia postulet à Deo, qui dat omnibus affluenter, & non impropere, & dabitur ei.

3. Reg. c. 3 &amp; Sap.

Iacobus ep. 1.

Peti



46 DE ORATIONE CHRISTIANA

Tempora-  
lia ob bo-  
num finē  
peti pos-  
sunt.

Peti potest ob bonum finem liberatio à morbis. Sic fecit Ezechias Rex, vt incumberet destructioni idolatrię totaliter. Peti potest prorogatio vitę ob bonum finem. Sic fecit Ionas in ventre piscis, vt iret ad prædicandum in Ninivem: & alia innumera exempla Sacrę Scripturę Veteris, ac Novi Testamenti adduci possunt de his petitionibus, de liberatione morborum periculi mortis, & resuscitationis, quę acceptę Deo fuerunt, & effectus suos obtinuerunt.

Petipo est  
victoria  
de oppres-  
soribus.  
Exodi. 17.

Peti potest victoria de iniustis oppressoribus, & alijs inimicis, non quidem in vindictam, sed ob bonum proprium liberationis, à molestia, à malis corporis, ac fortunę, & ob bonum pacis: sic oravit Moyses contra Amalecitas Exodi 17. sic Iosue, Gedeon, David, Ezechias, Maccabę, & alij innu-meri.

Omnia  
bona, etia  
tempora-  
lia peti  
possunt ob  
finē bonū  
redunda-  
tem in Dei  
gloriam.

Vno verbo dicam, omnia bona, & cōmoda, etiam temporalia ad victum, vestitum, salutem, honorem, ac dignitatem, cæteraque similia, vel necessaria, vel etiā cōmoda possunt à Deo immediatē, vel mediantibus Sanctis peti ob finem bonum redundantē in Dei honorem, & proprium, aut proximorum honestum bonum. Propterea, vt orans liberet se a scrupulo, an licitē petat, nec ne etiam si sibi videantur honesta ea, quę petit, cū à propria passione possit decipi, sic potest petere, *hoc oro Domine, dummodò sis in gloriam tuam, & salutem animę meę, vel proximi: alioquin supplicone concedas.*

Quomodo  
petendum  
à Deo.

Humiliter  
petendum.

Debet orans in petendō, humiliter se diuinę voluntati conformare, vt scilicet faciat Deus quod si bi placet, concedendō, vel non cōcedendo, exemplo Christi Domini, qui in Horto, *procidens in faciem suam* ter, toties oravit, vt transiret calix passionis, at to-  
ti.



tidem vicibus addidit, *Verumtamen non mea, sed tua voluntas fiat*. Ad nostram instructionem id sermō Sancti Patres docent, vt pluries pro aliquo obtinendo Deum oremus, & vt eius voluntati conformemur, in obtinendo, vel non obtinendo.

Cōformatio ad Dei voluntatē necessaria oranti.

Debet pariter orans in petendo cauere, ne indiscreto zelo aliquid petat, vt fecerunt Iacobus, & Ioannes apud Lucam videntes, quod Samaritani non receperunt Christum inde transeuntem: indignati dixerunt, *Domine vis dicamus, vt descendat ignis de Celo, & consumat illos*: at Christus dixit, *nescitis cuius spiritus estis*.

Discrete petendum

Luc 9 55

Discretio necessaria

Neque orans petere aliquid debet ex ambitione, vt iidem duo fratres, mediante matre, petierunt *sedere vnus ad dexteram, alter ad sinistram in regno Christi*, quibus responsum est, *nescitis quid petatis*.

Non petēdū ex ambitione.

Quidquid autem pro nobis à Deo orantes petimus, possumus pro proximis petere, siue spectet ad salutem animæ, siue sint temporalia, honesta, tamen, & statui personarum decentia, & pro Dei gloria.

Quæ pro nobis petimus, possumus etiam pro proximis petere.

## CAP. XIV.

*De Orationibus Iaculatorijs, & quæ sint.*

**D**E orationibus istis, quæ Iaculatoriæ à Sanctis Patribus appellantur, vt potè omni personarum statui valdè comodis, quia breues, & neruose, breuiter aliqua dicam; ore enim, & mente fieri possunt.

Oratio Iaculatoria sic dicitur, quia est velut quoddam iaculum à corde hominis emissum erga Deum, quasi volans, & citò transiens, v. g. hæc, *Deus in adi-*

Quid sit hæc oratio iaculatoria.



48 DE ORATIONE CHRISTIANA

adiutorium meum intende, vel, Deus adiuua me; vel,  
Parce mihi Domine, vel, Illumina me Domine.

August. c. 10. S. August. epist. 121. de orando Deo ad Probam cap. 10. commendat has orationes inquit. Dicuntur fra-

tres in Aegypto crebras quidem habere orationes: sed eas  
tamen breuissimas, & raptim quodammodo iaculatas; ne  
illa vigilanter reiecta, quæ oranti plurimum necessaria est,  
per productiores moras euanescat, atque hebetetur intentio.

Iaculato. S. Ioannes Chrisost. homil. 4. de fide Annæ ait. Si per in  
terualla crebris præcationibus te ipsum accendis, non dabis  
occasione Diabolo, nec ullum ad cogitationes tuas aditum.  
Ingemisce amarè, reuoca ad memoriam peccata tua, suspice  
in Cælum, dic in mente, Miserere mei Deus, & absoluiſti  
præcationem.

Exempla. Harum breuium orationum exempla omnibus  
comoda in Sacra Scriptura, præsertim in Psalterio,  
habemus, quibus comodè uti possunt fideles. v. g.  
ista. Miserere mei Domine, quoniam infirmus sum.

Domine ne in furore tuo arguas me.

In te Domine speraui non confundar in æternum; in Iu-  
stitia tuâ libera me.

Inclina Domine aurem tuam ad me, accelera, ut eruas  
me, esto mihi Domine in Deum Protectorem, ut saluum  
me facias.

Multa exē. Illumina Domine oculos meos, ne vnquam obdormiam  
in nocte.

Conserua me Domine quoniam speraui in te.

placul. Perfice Domine gressus meos in semitis tuis, ut non mo-  
ueantur vestigia mea.

Sub umbra alarum tuarum Domine protege me.

Domine adiutor meus, & Redemptor meus respice in me.

Domine ne elongaueris auxilium tuum à me.

De vëtre Matris meę Deus meus es tu, ne disceſſeris à me.

Ad te Domine leuaui animam meam; Deus meus in

te



te confido non erubescam.

Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me.

Respice me Domine, & miserere mei, quia vnicus, & pauper sum ego.

Vide humilitatem meam Domine, & dimitte omnia delicta mea.

Fiat misericordia tua Domine super nos, quemadmodum sperauimus in te.

Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus & te non est absconditus.

Ne derelinquas me Domine Deus meus, ne discesseris a me.

Intende in adiutorium meum Domine Deus Salutis meae.

Adiutor meus, & Protector meus es Domine, ne tardaueris.

Domine miserere mei; sana animam meam, quia peccauit tibi.

Exurge Domine, adiuua me, & libera me propter nomen tuum.

Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam.

Secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.

Auerte faciem tuam a peccatis meis Domine, & omnes iniquitates meas dele.

Cor mundum crea in me Deus, & spiritum rectum in noua in visceribus meis.

Ne proicias me a facie tua, & Spiritum Sanctum tuum ne auferas a me.

Redde mihi letitiam salutaris tui, & spiritu principali confirma me.

Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam.

G

Deus

Alia plu  
res formu  
lae de ora  
tionibus  
iaculato  
ris.

Ex S. Scrip  
tura.



50 DE ORATIONE CHRISTIANA

*Deus in nomine tuo saluum me fac.*

*Deus exaudi orationem meam, auribus percipe verba oris mei*

*Miserere mei Deus, misere mei, quoniam in te confidit animam mea.*

*Eripe de inimicis meis Deus meus, & ab insurgentibus in me libera me*

Plura de  
Iocula o-  
riis ex m  
pla.

*Exurge in in occursum meum Domine, & adiuua me.*

*Deus meus adiutor meus, & misericordia tua salua me.*

*Exaudi Deus orationem meam, intende deprecationi mea.*

*Deus misereatur nostri, & benedicat nobis, illuminet vul-  
tum suum super nos, & misereatur nostri.*

*Exaudi me Domine; quoniam benigna est misericordia tua.*

*Domine ne auertas faciem tuam a puero tuo.*

*Domine intende anime mea, & libera eam.*

*Ego sum pauper, & dolens, Deus adiuua me.*

*Deus in adiutorium meum intende, Domine ad adiuuan-  
dum me festina.*

*Ego autem egenus sum, & pauper, Deus adiuua me.  
In te Domine speravi, non confundar in aeternum.*

*Inclina Domine ad me aurem tuam, & salua me.*

*Esto mihi in Deum Protectorem, & in domum refugii, ut  
saluum me facias.*

*Deus ne elongeris a me, Deus meus in auxilium meum res-  
pice.*

*Firmamentum meum, & refugium meum es tu, Do-  
mine.*

*Domine in te sperabo, & adiuciam super omnem laudem  
tuam.*

*Usque in senectam, & senium Deus ne derelinquas me.*

*Sit nomen Domini benedictum in sacula.*

Ex-



*Excita Domine potentiam tuam, vt saluum facias me.*

*Ne memineris iniquitatum mearum antiquarum, citò me anticipent misericordie tue, quia pauper factus sum nimis.*

*Adiuua me Deus salutaris meus, & propter gloriam nominis tui libera me.*

*Deus conuerte nos, & ostende faciem tuam, & salui erimus.*

*Protektor noster aspice Deus, & respice in faciem Christi tui.*

*Conuerte nos Deus salutaris noster, & auerte iram tuam à nobis.*

*Ostende nobis Domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis.*

*Deus tu conuersus viuificabis nos, & plebs tua latabitur in te.*

*Inclina Domine aurem tuam, & exaudi me, quoniam inops, & pauper sum ego.*

*Latifica Domine animam serui tui, quoniam ad te animam meam leuaui.*

*Domine suauises, & mitis, & multae misericordiae omnibus inuocantibus te.*

*Domine magna misericordia tua super me, & eruisti animam meam ex inferno inferiori.*

*Fac Domine mecum signum in bonum, vt videant qui oderunt me, & confundantur.*

*Benedictus Dominus in aeternum, fiat fiat.*

*Domine tu es spes mea; altissimum posuisti refugium tuum.*

*Domine exaudi orationem meam, & clamor meus ad te veniat.*

*Reuela oculos meos Domine, & considerabo mirabilia de lege tua.*



52 DE ORATIONE CHRISTIANA

*Da mihi Domine intellectum; & scrutabor legem tuam,  
& custodiam illam in toto corde meo.*

*Deaue me Domine in semitam mandatorum tuo-  
rum.*

*Ista, & alia similes inseruire possunt pro iaculato-  
rijs orationibus.*



OPV.





# OPVSCVLVM SECVNDVM

## DE ORATIONE MENTALI.

### C A P. I.

*Quid sit, & quotuplex.*



**R**ATIO Mentalis, est *ascensio, seu eleuatio mentis ad Deum siue sensibili voce*. Quilibet potest in semetipso experiri, quòd omnia, quæ vocaliter dicit, potest internè sine vocali prolatione dicere, siue laudando Deum, siue ei gratias agendo, siue beneficia ab illo petendo. Quidquid autem internè, & mente reuoluitur apprehensione, assensu, vel discursu, nihil externè exprimendo, mentale dicitur. Alio vocabulo dicitur intentionale, & dicimus regulariter dari actus bonos, aut malos in intentione tantum, alios verò etiam in executione. De hac ergo oratione loquimur, quæ mente tantum fit.

Duplex autem est mentalis oratio; quædam confitens in colloctione; quædam in cogitatione, seu consideratione. Prima est omnis interna locutio, quam facit anima cum Deo, vel Santis, siue laudando eum, vt recitans psalmos laudis, *Te Deum, Symbo.*

Oratio  
mentalis  
quid sit.

Quænam  
dicuntur  
mentalia.

Duplex  
mentalis  
oratio.



Mētalīs  
collocuti-  
ua.

*bolūm*, aut efficiendo actus fidei, assentiendo obie-  
ctis fidei: siue agendo gratias Deo, & Sanctis; siue  
petendo à Deo, & à Sanctis gratias: hæc oratio ap-  
pellatur collocutiua mentalis, quia per eam quis  
cum Deo, vel Sancto colloquitur.

Mentālis  
cogitatio  
ua seu me-  
ditatiua.

Secūda verò mentalis oratio dicitur cogitatiua  
tantum, seu consideratiua, vel meditatiua; qua  
mens, seu intellectus nō loquitur cum Deo, aut cum  
Angelo Custode, aut cū alijs Angelis, vel Sāctis; sed  
apprehenso aliquo obiecto diuino, seu creato reue-  
lato, illud considerat secundum sua prædicata, pas-  
siones, accidentia, circumstantias &c. vt infra, &  
circa illud elicit aliquem affectus actum: & de hac  
mentali oratione hic loquor.

Mentalis  
cogitatio  
ua duplex

Hæc præterea *consideratiua*, seu *cogitatiua* interna,  
seu mentalis oratio vlteriùs distinguitur in puram  
meditatiuam, & in contemplatiuam: de earum na-  
tura debemus in hoc tractatu distinctè, & clarè lo-  
qui; nam plerique eas non declarantes, fidelium  
mentes confundunt.

Datur ora-  
tio menta-  
lis.

Dico ergo. Datur inter fideles oratio mentalis,  
seu supiritalis, quæ sine voce, sola mente pera-  
gitur. Non est, qui eam neget; sed de modò eam  
faciendi, & de partibus, seu gradibus eius, & de  
speciebus illius adsunt variæ difficultates à nobis  
gradatim explicandæ.

Ex exem-  
plo Salua-  
toris.  
Sæpe ora-  
bat men-  
taliter.

Probari tamen potest primò, quia Saluator con-  
tinuè orabat, & tamen rarò legitur vocaliter; ad in-  
formandam Ecclesiā, vt vtroq; modo oraret. De vo-  
cali Christi oratione diximus supra. De mentali pro-  
bo, nā, & absentibus, & præsentibus Apostolis, & cū  
non audientibus, legimus illum sæpissimè orasse. Lu-  
cæ. 6. *Exiit in montem orare, & erat pernoctans in oratio-  
ne Dei:* et cap. 9. *Et factum est cū solus esset orans. erant*

Lucæ 6.  
c. 9.

cum



cum illo, & discipuli; & tamen non audiebant quid diceret; & ex eodem. *Ascendit in montem, ut oraret, & facta est cum oraret species vultus eius altera.* Hoc accidit in Monte Thabor; & tamen tres Apostoli praesentes nihil audierunt. *Lucæ 11. Cum esset in quodam loco erans; ut cessasset, dixit vnus ex discipulis eius ad eum, Domine doce nos orare; igitur non audierant, quomodo orasset.* Et *Lucæ 21.* notatur, quod in diebus docebat in templo, in noctibus vero morabatur in Monte Oliueti, ibique orabat. At cur in hoc immoror; Christus enim continuò pro humano genere orabat offerens Deo omnes suos labores, itinera, ieiunia, passionemque, & hoc ab initio suæ conceptionis, ut de fide supponimus. At erat beatus continuò videns Deum, idèòque non egebat vocibus, ut Deum in se existentem oraret.

Tandem *Matt. 7.* dicit, *Tu autem cum oraueris, intram cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum in abscondito.* *Glos. ord. dicit, Magis videtur percipi, ut inclusa pectoris cogitatione, labijsque compressis oret Deum.* Cubiculum autem est cordis secretum, ostium carnis sensus, per quem hæc externa improbè se ingerunt, & turbæ phantasmatum orantibus obstrepunt.

Idem dicit *S. Ambrosius* de Cain, & Abel, quod cor est cubiculum, in quo orandum est, addens, hoc orationis cubiculum ubique tecum est, & ubique secretum est, cuius arbiter nullus est, nisi solus Deus. & *S. P. Franciscus* dicebat, *Corpus est cella, & anima est Eremita, quæ moratur in cella: ubicunque sint, etiam inter homines ad orandum Dominum, & meditandum de ipso apta est.*

2. *Paulus 1. Corint. 14.* ait, *orabo spiritu, orabo & mente. Psallam spiritu, psallam & mente.* Et ad *Eph. 6.* inquit, *Per omnem orationem, & obsecrationem oran-*

tes

Lucæ 11.

Lucæ 12.  
Christus  
continuò  
orat.Matt. 7.  
Christus  
consulit  
sic oran-  
dum.

S. Ambrosius.

S. Franci-  
sci senten-  
tia.Ex S. Scri-  
ptura ora-  
tio mentalis.



56 DE ORATIONE MENTALI.

*tes cum tempore in spiritu, & in ipso vigilantes in omni instantia, & obsecratione pro omnibus Sanctis.*

Apostolus sic orabat.

Sancti Monachi sic orabant.

Sancti plurimi in Oratione Mentali exercitati.

3. Sancti Monachi, & Anachoritæ in hac Oratione Mentali maximè exercebatur, ut perspicuè in eorum vitis legitur: In hac omnes Religiosi versantur. In ea fidelium Congregationes aliquantulum vacant.

4. Plurimi Sancti Confessores, sanctæque Virgines, ac viduæ in hac oratione excelluerunt; alij quidem in meditatione; alij in contemplatione, & meditatione, per quam pervenerunt ad contemplationem; ut de Sancto Benedicto, Basilio, Romualdo, Dominico, Francisco, Bonaventura, Antonio Abbate, & Patauino; & de modernis Theresia, Ioanne de Cruce, Petro de Alcantara certum est. Hi autem, & sic orarunt, & regulas sic orandi posteris tradiderunt, ut alios taceam, qui libros multos de Oratione Mentali, & eius speciebus, scilicet meditatione, & contemplatione ediderunt.

C A P I I.

*De Prestantia Orationis Mentalis.*

De Oratione Mentali genericè nemo ferè loquitur. Sed de speciebus eius innu-meri agunt.

**N**Otandum est, quòd de Orationi Mentali genericè accepta, nemo ferè loquitur; sed de speciebus eius omnes loquuntur, nempe de meditatione, & contemplatione, quas quidem Sancti Patres, & Mystici, atque Ascetici, ut par est, exaltant, ut nos in suis locis ostendemus. Nihilominus placet aliquid de ea dicere in genere, ut gradum, postea faciliorem faciamus ad præfatas species, ad meditationem scilicet, ac contemplationem; earumque gradus, seu species.

Dico



Dico ergo. Magnis, ac dignis laudibus à sanctis  
pijsque viris extollitur mentalis oratio pro animæ  
salute, ac perfectione, modò sub titulo meditationis  
modò sub titulo contemplationis.

Prob. David hanc petebat à Deo. *Da mihi intelle-  
ctum, & scrutabor legem tuam, & custodiam illa in toto  
corde meo. Reuela oculos meos, & considerabo mirabilia de  
lege tua. In matutinis meditabor in te. Meditabor in operi-  
bus tuis. Meditabor in iustificationibus tuis.* Et in toto  
psalterio per 27. vices id replicat, petens donum hoc  
meditationis, quæ mentalis oratio est.

2. Saluator de Magdalena contemplante dicit,  
*Maria optimam partem elegit.* Quia, inquiunt Interpre-  
tes, *Melior est vita contemplativa, quàm activa.* Causa  
intrinseca de uotionis nostræ, oportet, vt sit medita-  
tio, vel contemplatio ait S. Tho. vtraque autem ora-  
tio mentalis est.

3. De mentaliter orantibus, & contemplantibus  
dicit S. Bernardus; *in hoc arcannum, & in hoc Sanctua-  
rium Dei, si quem fortè vestrum aliqua hora sic capi, & sic  
abscondi contigerit, vt minimè eum auocet, aut perturbet,  
vel sensus egens, vel cura pungens, vel culpa mordens, vel  
ea certe, qua difficilius amouentur, irrudentia imaginum cor-  
porum phantasmata, poterit quidem hic cum ad vos re-  
dieris gloriari, & dicere, introduxit me Rex in cubiculum  
suum.*

4. Hoc est quod Ecclesiastici 39. consulitur fide-  
libus. *Cor suum tradet ad vigilandum diluculo ad Domi-  
num qui fecit illum, & in conspectu Altissimi deprecabitur.  
Aperiet os suum in oratione, & pro delictis suis deprecabitur,  
si enim Dominus magnus voluerit, spiritu intelligentiæ re-  
plebit illum.*

5. Ideò David. 2. Reg. dicebat, *inuenit seruus tuus  
cursum, vt oraret te.* Et Christus mentalem oratio-

H nem

Mentalis  
Oratio cõ  
mẽdata à  
Sanctis.

Psal. 118

Sancti hæc  
petierunt.

Illam Sal-  
uator cõ  
mendat.

Serm. 23  
in Cant.

S. Bernard  
Mẽtalem  
Orationẽ  
commen-  
dat. & val-  
de exaltat

Eccl. 39.

2. Reg. c. 7



## 58 DE ORATIONE MENTALI

nem non obscure commendasse visus est, dum Ioan. 4. Samaritanæ de oratione loquenti, dixit, *Spiritus est Deus, & eos, qui adorant eum in spiritu, & veritate oportet adorare, nam, & Pater tales querit, qui adorent eum.*

S. August.  
lib. 1. c. 27

6. S. August. in lib. 1. medit. ad orationem spirituales, seu mentales, sic inuitat. *Transcat ab his exterioribus animus, & transcendat omne, quod creatum est, curvat, & ascendat; volitet, & pertranseat, & in eum, qui creauit omnia, oculos fidei dirigat. Hæc autem sola mente fieri possunt, & non aliter.*

S. Bonau.  
eâ laud.  
par. 2. a. 3

7. S. Bonau. De stimulo amoris inquit, qui vult cum actiua vitam contemplatiuam habere ut suum Dominum in omnibus contempletur; videtur mihi, quod via sit brevis & bona videlicet, ut se totum recolligens, intret in cor suum & intima cordis ingrediens se resoluat in Deum, ut nihil ne videat, nec sentiat, nisi Deum. Hæc autem sola mente fieri possunt.

S. Dionis.  
Areop.

De Myst.  
Theol.

Magni fi  
cat oratio  
nem, me  
ntalem. S.  
Dionisius

8. S. Dionisius Areop. scribens ad Timot. dicit, *Tu autem Timothee carissime pro maxima mysticorum spectaculorum exercitatione, qua vales, præmitte sensus &c.* alia lectio dicit, *Circa mysticas speculationes, corroborato itinere, sensus desere. Intentissimo circa mystica spectacula studio linque sensus. Circa mysticas visiones forti contritione sensus derelinque. Intentissima intuendis spectaculis mysticis exercitatione sensus linque.* Ex quibus apparet quanta cura mentalem orationem ei iniungat S. Dionisius Mysticæ Theologiæ Antesignanus.

S. Bernardus

9. S. Bernardus sic orationi mentali contemplatiuæ addictus erat, quod ut de eo dicit Ecclesia, *Vix sensibus, nisi ad officia pietatis, vteretur.*

Dicitur  
sacrificiū

10. S. Dionisius Areop. de Cœlesti Hyerarch. loquens de mentali oratione contemplatiua, dicit, *esse sacrificium Deo acceptissimum. Quem secutus S. Thom.*



Thom. ait. *Quantò homo animam suam, vel alterius propinquius Deo coniungit; tantò sacrificium Deo magis acceptum offert. Vnde magis acceptum est Deo, quòd aliquis animam suam, vel aliorum applicet contemplationi, quàm actio.* Sic S. Tho.

11. Conf. nam finis, ac fructus orationis mentalis est unio cum Deo per cognitionem perfectam, quæ de eo haberi potest in via, & per charitatem, seu amorem, ac dilectionem perfectam: Finis autem operationis eam specificat.

12. Conf. 2. Plurimi Sancti Confessores, Sanctæque mulieres, qui martyrij ardore flagrabant, cum ex Dei incomprehensibili iudicio non fuerint voti compotes, orationi mentali, vt meditationi, & contemplationi, tanquam sublimi post martyrium exercitio, se applicarunt, in eoque præcellentes, vt fulgentissima lumina, toti Ecclesiæ perfulserunt: vt Sanctus Franciscus Assisias, S. Antonius Paradisus, Sancta Theresia, Sancta Catharina Senensis, B. Ioannes de Cruce, S. Petrus de Alcantara, & alij similes, quorum memoria in benedictione in æternum erit. Præstantissimum ergo dicendum est orationis Mentalis studium, ac exercitium, At non relinquenda Vocalis ab Ecclesiâ instituta.

Hinc est, quòd Regiones omnes, & omnia n. primo Sancti Anachoritæ, & Monachi huic studio vacarunt, hodieque vacant, vt quò perfectiori hof sunt modo, Deo vniantur in via, vt possint eidem perfectissimè vniri in Patria. At non propterea relinquunt, aut parauendunt Vocalem, immò maximi eam faciunt.

S. Th 2. 2.  
q. 182. ar.  
n. ad 3.

Arg. ex  
fructu ora  
tionis me  
ntalis.

Multi san  
cti, qui  
martyrū  
nō porue  
runt con  
sequi, ora  
tionem men  
tali se ad  
dixerunt.

Præstantia  
orationis  
vnde pro  
cedat.

Modò Re  
gulares, &  
primo An  
achoritæ  
mentalē o  
rationē va  
cabant.



## C A P. III.

*An, quomodo, & quibus sit necessaria Oratio Mentalis.*

**N**ecessarium duxi hoc dubium proponere propter quorundam indiscretum zelum, seu errorem, qui cuilibet homini vtrisque sexus dicunt orationem mentalem esse ad salutem necessariam, absolute, & simpliciter.

Motivum  
Authoris

Aduerto, quòd vt aliàs dixi, mentalis oratio dupliciter sumitur; primò pro attentione mentis, quādo oratur vocaliter. Secundò pro mentali, seu intellectuali actione, qua quis sine voce, aut precatione considerat diuinas, seu reuelatas res, illas meditando, vel contemplando. De hac loquimur.

Necessarium  
dupliciter  
sumitur.

Adu. 2. quòd, vt in scholis notum est, necessarium sumitur dupliciter, primo *absolute, & simpliciter*, & est id, sine quo effectus aliquis nequit obtineri, vt in naturalibus cibis ad viuendum, & in moralibus baptismus ad salutem consequendam.

2. Aliquid est necessarium *secundum quid*, seu ad melius, & facilius obtinendum effectum, vt in naturalibus cibis melior, & in moralibus consiliorum executio. Ita de oratione mentali discurrendum.

Vnus error  
Illuminatorum,

Adu. 3. quòd inter errores Illuminatorum hereticorum hic erat vnus, quòd oratio mentalis est sub præcepto diuino; ac sine ea neminem saluari posse, immò esse quoddam Sacramentum, per quod omnia diuina præcepta adimplentur; & qui orationi mentali vacat, esse exemptum ab obedientia superiorum: & alia plura insana, ac erronea, orationi mentali coniungebant. At errores illorum omnes,

Falsa, &  
erronea  
doctrina

de



de quibus oportune fiet mentio, cum suis authoribus vix exorti damnati fuere anno 1623. in quo nati sunt.

Dico 1. Oratio Mentalis sumpta pro meditatione, vel contemplatione non est simpliciter, & absolute necessaria ad salutem consequendam.

Prob. Nihil dici potest sic necessarium, nisi a Deo fuerit, ut tale statutum, præceptum, ac reuelatum humano generi. Nusquam autem in lege, al qua, siue naturæ, siue Mosaica, siue Euangelica, fuit talis oratio sic præcepta; ergo non est simpliciter ad salutem necessaria. Maior est manifesta; quia, tam salutis collatio, quam media ad eam necessaria, a Deo, Gloriæ Domino, decreta sunt. Min. prob. de statu legis naturæ ante scriptam, quænam scilicet in ea fiebant, & quæ non, non pauca quidem scimus; et inter illa non legimus hoc præceptum, vel traditionem. Legimus quidem Abraham, Isaac, Iacob, Moysen, & alios orasse: de Iacob scimus ex Genes. 24. & de alijs putamus mentaliter utique meditados & contemplatos fuisse Dei magnalia in creatione, & conseruatione mundi, in beneficiorum largitione, in bonorum remuneratione, & malorum punitione &c. nec non ipsiusmet Dei perfectiones, infinitatem, æternitatem, immensitatem, omnipotentiam, charitatem, misericordiam, scientiam, & similia. quia horum notitiam habebant, & quia viri perfecti erant, at nec eis, nec alijs hoc præceptum fuisse scimus, ut necessarium ad salutem. Item inter Gentiles legimus Iob meditatum, & contemplatum certè fuisse magnalia illa, quæ de diuinis, ac reuelatis in suo libro scripsit; at neque Gentilibus id fuisse præceptum legitur.

Mentalis oratio non est absolute necessaria ad salutem.

In nulla lege oratio mentalis præcipitur, ut necessaria simpliciter ad salutem.

Pauca de lege naturæ ficta sciuntur.

Probabile est quod Sancti Patres Abraham, Isaac, Iacob, Moyses, &c. oratione mentali etiam uocauerint. Sed non legitur fuisse eis præceptum.

2. Quia



A par  
arg. quo  
non fit ab  
soluē ne  
cessaria.

Nec in le  
ge Moy  
legitur  
fuisse pra  
ceptum.

Neque in  
lege Euan  
gelica legi  
tur praec  
pta.  
Mandato  
rum obser  
uantia ad  
salutē ne  
cessaria.  
Ex Christi  
dictis quæ  
sunt neces  
saria ad sa  
lutem.

Si necessa  
ria, Eccle  
sia decla  
rasset, ali  
quin erra  
ret.

2. Quia si fuisset necessarium pro lege naturæ, nunc etiam duraret hæc necessitas; quia lex naturæ, quoad sua principia, nunc durat; & tamen homines non experiuntur in se hoc dictamen de meditando, vel contemplando, ergo non est præceptum naturæ.

Quod non sit præceptum legis Mosaicæ, ut ad salutem necessarium, prob. percurrendo totum Pentateuchum, in quo decalogus tantum legitur à Deo datus Moyfi, intimandus populo, ut ad salutem simpliciter necessarius: nec vnquam fit mentio de oratione hac mentali meditativa, vel contemplativa, cum regulis quibus fit seu fieri debet, ut infra.

Quod tandem neque in lege Evangelica præcepta sit oratio mentalis, ut simpliciter ad salutem necessaria, prob. In Evangelio non legitur: Immo interrogatus Saluator à quodam, *Quid faciendo vitam æternam possidebo?* Respondit, *Serva mandata.* Et illo replicante, *Quæ?* respondit Dominus narrando præcepta secundæ tabulæ tantum, quia loquebatur cum Iudæo credente in vnum Deum, sanctificante Sabbatum, &c. & alia vice interrogatus à legis perito, *quod est mandatum magnum in lege,* dixit, *diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, &c.* & alterum simile huic, *Diliges proximum tuum sicut te ipsum;* In his duobus præceptis tota lex pendet, ac Propheta, Immo iterum interrogante illo, *hæc seruari ab adolescentia mea, quid adhuc restat?* Respondit, *si vis perfectus esse vende omnia, quæ habes, & da pauperibus.* Nusquam ergo Saluator præceptum istud orationis mentalis meditationis, aut contemplationis imposuit.

2. Quia si esset necessaria simpliciter ad salutem, magno errore laboraret Ecclesia, quæ vel ne-



nesciret tale præceptum, vel nunquam fidelibus proposuisset seruandum, cum salutis iactura.

3. Maior hominum fidelium pars damnaretur, quia præceptum hoc non seruant, neque sciunt in quo consistat.

Dico 2. Oratio mentalis sub consilio tantum dici potest necessaria, si non explicitè, saltem implicitè, ut ad perfectionem ordinata.

Prima pars, quod sit sub consilio, prob. quia omne opus pietatis, & quodlibet aliud honestum, si non præcipitur, sub consilio tantum est; talia autem sunt omnia supererogationis opera, ut voluntaria paupertas, castitas, obedientia, ieiunia, itinera, aliæque macerationes non præceptæ.

Quod autem explicitè non consulatur patet, quia ut supra diximus, licet oratio consulatur, immò & præcipiatur, non tamen explicatur mentalis meditativa, vel contemplatiua.

Prob. 2. pars de consilio implicito. Datur enim consilium de perfectione acquirenda: *estote perfecti*, dicit Christus, *sicut Pater vester cælestis perfectus est*, & Paulus, *amulamini Charismata meliora*. Et Apocal. 20. *qui iustus est iustificetur adhuc, & qui sanctus est sanctificetur adhuc*. Hæc autem mentalis oratio & ipsamet perfectio est, & orantem ad perfectionem, & unionem cum Deo disponit, ut de fructu illius dicemus. Igitur sub consilio illo perfectionis acquirendæ, implicitè, & virtualiter comprehenditur etiam oratio mentalis.

Conf. Christus Dominus Lucæ 18. inquit, *oportet semper orare, & nunquam deficere*; id autem consilium est, ut suppono, quia non orans semper, non peccat. At sub hoc consilio compræhenditur quælibet orationis species, & maxime perfectior, ut est mentalis

ex.

Sub consilio capitur oratio mentalis saltem implicitè.

Quæ sub consilio sunt, Explicitè non videtur sub consilio Evangelico.

Sub consilio implicito cadit oratio mentalis.

Quomodo est sub consilio implicitè

Christi consilium.



# 64 DE ORATIONE CHRISTIANA

ex nuper dictis. Præterea nobis consuluit suo exemplo, ut eum imitaremur; *exemplum meum dedi vobis, ut quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis*. Ipse autem quasi semper, & semper mentaliter orabat, etiam dum vocaliter id faciebat. Ergo in eo consilio orandi includitur mentalis oratio.

Dico 3. Si pro oratione mentali intelligantur actus interni fidei, spei, charitatis, poenitentiae, seu doloris peccatorum, propositi non peccandi de cætero (licet isti non sint propriè orationes mentales) sunt simpliciter ad salutem necessarij.

Quòd præfati actus, quamvis mentales sint, non dicantur orationes mentales, nemo dubitat, quia mentalis oratio ex sententia omnium Mysticorum diuiditur in meditationem, & contemplationem, ac in gradus alios eis annexos, nempe laudationem, gratiarum actionem, ac petitionem, quia per eiusmodi actus rationalis creatura loquitur cum Deo, & de eiusmodi actibus orandi diffusè Mystici tractant.

De actibus autem fidei, & aliis ut supra antecederet, & præsuppositiuè, tamquam de principalibus fundamentis orantium, ut cum fructu orent, meditentur, & contemplantur, & ut saluentur, palam est.

Dico 4. si pro oratione mentali intelligatur attentio mentis, quando homo orat, & tenetur ex præcepto orare, necessaria est simpliciter illa attentio, ut præcepto satisfiat.

Prob. exs. August. lib. de Cognit. veræ vitæ c. 39. *oratio cordis non oris tantum ascendit ad Deum; & in lib. de spir. & Anima c. 50 ait, oratio est mentis ad Deum per ipsum, & humilem affectum. Affectus autem est spontanea quadam, ac dulcis ipsius animæ ad Deum inclinatio; nihil enim ita Deum inclinat ad pietatem, ac misericordiam quemadmodum mentis affectus.*

Di.

Suo exemplo  
proconsuluit etiam  
Christus.  
Actus fidei  
&c. an  
sint oratio  
mentalis. Ne  
cessarij  
sunt ad salutem.

Non tam  
men sunt  
orationes  
mentales

Actus fidei  
ab orationibus  
supponuntur.

Attentio  
mentis est  
necessaria  
in oratione.  
S. August.

Quos obligat  
sub  
præcepto  
attentio.



Dixi de iis, qui tenentur orare, quia si isti mente non applicant, non solum non merentur, sed neque satisfaciunt. Ceteri verò, qui non tenentur, si non applicant mente, in vanum laborant. Attentio autem humano modo possibilis sufficit.

At neque de ista mentali oratione hic loquor; sed præcisè de meditatione, & contemplatione, an necessaria sit simpliciter ad salutem.

Qui tenen-  
tur orare,  
illi obligan-  
tur ad at-  
tentionem.

## CAP. IV.

*De erroribus, & abusibus fugiendis circa Orationem Mentalem.*

**A**Ntequam ad species orationis mentalis, nempe meditationis, & contemplationis, descendamus, earumque praxim, & exercitium insinuemus, operæ prærium est, aliqua historicè, & dogmaticè advertere, ne fideles cum salutari medicamento sanctæ Orationis, venum deglutiant, & non solum orationis fructu priuentur, sed æternæ damnationis reatum incurrant.

Mens Au-  
thoris.

Adu. igitur, quod humani generis hostis, & zizaniorum fator Diabolus, ab initio Ecclesiæ, & in progressu, in quolibet campo sanctæ doctrinæ studuit miscere zizania errorum; & ita prorsus in hac materia per suos sequaces operatus est. Eos ergo referam, ut fideles eos caueant. Primi ergo, qui circa orationem mentalem errant, ex Demetrio Cydonio libro contra Palamam fuerunt *Euchitæ*, qui docebant orationem mentalem faciendam capite versus vmbilicum deflexo, & eo modo diuinam quamdam lucem se videre, ardoremque Sancti Spiritus concipere, & per nares efflare deberent: brutalis qui-

Demon se  
per oratio-  
nis menta-  
lis perle-  
cutor.

Fugiendi  
error es Eu-  
chitarum.

Primi er-  
rantes cir-  
ca eam fue-  
runt Euchi-  
tæ.

I dem



## 66 DE ORATIONE MENTALI

dem stultitia omninò exhibilanda.

Beguardi,  
& B. guini  
errant.

Alij, vt Beguardi, ac Beguini, in Concilio Viennen-  
si damnati, inter alios errores docuerunt, *hominem*  
*contemplatiuum ita finalem beatitudinem cum omni perfe-*  
*ctionis gradu posse in hac vita acquirere, sicut obtinebit in*  
*Patria.*

Fugienti  
errores, co-  
rum.

2. *Posse per contemplationem ad talem gradum perfe-*  
*ctionis ascendere, vt readatur impeccabilis, & qui ad eum*  
*gradum peruenerat, non tenebatur vlla bona opera facere.*

3. *Quod qui ad talem gradum perfectionis peruenerat,*  
*spiritum libertatis acquirere, & sic nulli humanae obedi-*  
*tiae obligatus erat.*

Nebulonū  
infantia.

4. *Quod contemplatiuus ad eam perfectionem perue-*  
*niens, nec etiam ad elevationem Sanctissimæ Eucharistiæ de-*  
*beret reuerentiam exhibere. eo quod aiebant, imperfectionē*  
*esse; quod altitudo contemplationis pro indigno ducebat ad*  
*mysterium humanitatis Christi descendere. Alios eorum*  
*errores non refero, quia ad rem non faciunt, omnes*  
*tamen exhibilandi.*

Alii alio-  
rum erro-

Ineptiæ a-  
liorum.

Optime re-  
prehēsi, &  
exhibilari,  
vt brutales.

Alij, vt refertur in Chronicis Fratrum Minorum  
par. 2. lib. 7. cap. 16. reprehensi à Sancto. Viro Fratre  
Vgone Pansiera, docebant, *orationem mentalem, seu con-*  
*templationem hoc modo faciendam. Homo, quò ad intelle-*  
*ctum, alienus debet esse ab omni cogitatione rerum corpora-*  
*lium, & spiritualium, & sperare, ac expectare debet cogita-*  
*iones illas, quas Deus ei imprimet, ac infundet, quamuis de*  
*monstrari, aut sciri nequeat quomodo hoc fiat. Quo. verò ad*  
*corpus, debet homo rectus stare strictis labijs retinens quan-*  
*tum potest respirationem; & statim incipet sentire mutatio-*  
*nem aliquam in corpore; & interdum non sentiet angustiam;*  
*interdum verò prorumpet in magnas voces, at non semper*  
*eodem modo; interdum cadet in terram retrorsum; interdum*  
*in faciem; interdum tandem in actus irracionales prorumpet:*  
*& quòd quando corpus tale aliquod patiebatur, signum erat,*  
*quòd.*



quod homo ille incipiebat contemplari. Interrogatus Frater Vgo, an hic modus orandi bonus esset? Respondit, doctrinam hanc irrationabilem, ac bestialem esse, & quatuor assignauit rationes. Prima est, quod homo vacans perfectioni, non debet se alienare ab omni cogitatione, & operatione corporali, & spirituali; quia indiget Sacramentis, quæ corporalia sunt, & actibus virtutum, quæ spirituales sunt. Secunda ratio, & redit in idem, quia in via perfectionis sunt necessaria opera virtutum corporalium, ut v. g. opera misericordiae corporalis, susceptio Sacramentorum, & actus fidei, spei, & charitatis. 3. Ratio quia si homo detinet intellectum suspensum ab omni operatione se exponit illusioni Dæmonis, qui sine ulla resistentia immittere in eo poterit peruersas cogitationes; ac propterea anima quærens Deum per contemplationem, debet semper cogitationem aliquam spiritualement habere; & valde periculosum est aliter facere: alias operationes corporeas strictioris retentionis habitus, &c. esse vanas, improprias, orationi mentali indecentes, & diabolicis insidijs adinuentas. 4. ratio Fratris Vgonis, eaque obseruanda, est, quia, inquit, impossibile est, quod anima ita se suspendat, ut nihil cogitet. Ideo consulit, ut saltem de humilitate Christi, vel alia re diuina cogitet: dicit tandem, valde cæcum esse, qui putat suo labore, ac industria peruenire posse, ad statum raptus, vel eleuationem corporis, aut animæ, ad reuelationes, vel prophetias, vel perfectam altitudinem spiritus; hæc, & alia diffusius Fr. Vgo.

Alii, & similes primis, & alios plures circa orationem mentalem errores docuerunt; & de anno 1623. Hispali in Hispania detecti sunt, dicti *Illuminati*, sed

Fr. Vgo  
sicit hæc  
esse irra-  
tionabi-  
lia, & be-  
stialem.

Quatuor  
rationes  
assignauit.

Intelle-  
ctus teneri  
non debet  
suspensus  
ab omni  
operatio-  
ne.

Varii, &  
improprii  
modi an-  
ti.  
Rationes  
notandæ.

Illumina-  
tior erro-  
res.



68 DE ORATIONE MENTALI.

Indigna  
isti do cue  
runt.

mpiamul  
a.

Phanatici  
homines  
deceati sūt

Punitio eo  
rum exē-  
plaris.

verius caci. Primus eorum error est, quod oratio men-  
talis diuino praecepto iniuncta sit, tali pacto, quod per eam  
solam omnia diuina, & humana praecepta adimpleantur. 2.  
quod oratio est Sacramētum quoddam sub accidentibus, vi-  
delicet, mentalis hac virtute pollens; vocalis verò exigui sit  
momenti. 3. quod homines huic orationi dediti, non sunt ad  
laborem manuum, nec ad alia corporalia exercitia adstrin-  
gendi. 4. quod nulli Superiori sit obediendum; nec Prela-  
to, nec Patri, nec marito quoties praeipiunt aliquid oratio-  
nem mentalem impediens. 5. quod nullus absolute loquendo  
consequi poterat virtutis secretum, nisi illis magistris, vt di-  
scipulus se subiceret. 6. quod nemo poterat saluari nisi ora-  
tionem faceret, eo modo, quo ipsi magistri faciebant. 7. quod  
perfecti non egent operari virtutum opera. 8. Cum ad gra-  
dum illum perfectionis peruenerint; nec debent conciones au-  
dire, nec imagines aspicere, nec de diuinis loqui. 9. quod  
oratio mentalis, & abstinentia nequeunt diu simul consistere,  
neque miraculose; eo quod oratio, & amor Dei multam ex-  
tenuant, ideò lautis cibis vtendum erat, vt quis ad orationem  
aptior esset. 10. quod orans ita se colligere in Dei praesentia  
teneatur, vt nec discurrat, nec meditetur, nec in Iesu Chri-  
sti passione, & multo minus in eius sanctae humanitatis co-  
gnitione immoretur. 11. quod nullo modo vmquam vten-  
dum sit imaginibus, vt quis se ad orandum colligat, cum  
ipsa tantum blandimenta, & illecebra censeantur. 12. Posse  
hominem ad talem gradum perfectionis ascendere, vt Sancto-  
rum intercessione non egeat; ideò nec inuocare eos debeat. 13.  
quod a quouis ex eorum Illuminatorum numero semper, ac  
singulis horis videri possit id, quod ab ipso iam semel in ora-  
tione visum fuit: Hæc sunt, quæ phanatrice heretici illi  
dixerunt conspurcantes sanctum mentalis orationis  
exercitium: Sed merito luerunt poenas; alii enim  
comparentes ad Tribunal Sancti Officii, publice  
abiurarunt; alii contumaces, & postea capti; pertina-  
ces;



ces, obstinati, ac impenitentes capitis poena plexi sunt.

Nouissime de anno 1656. nefarii quidam prodierunt, qui sanctum mentalis orationis exercitium maculare tentarunt, multos ex præfatis erroribus, ac hæresibus ab Orco reuocantes, aliosque errores, aliasque hæreses proprio Marte præfatis addentes; quorum præcipui authores cum abiuratione præiudicia diuersis poenis multati sunt; & nouæ sectæ finem imponere diligentissime curatum est. Ut autem omnes ab iis caueant; aliquas eorum propositiones hic referre decreui, quæ ad rem pertinent, alias omittendo.

1. Orationem mentalem ita esse cuiuslibet homini necessariam, ut sine ea nemo saluari possit.

2. Quod oratio vocalis respectu mentalis est parui momenti, & velut fursus respectu farinae, & sicut palea respectu tritici.

3. Quod oratio mentalis, si uniatur cum vocali perdit vim suam, sicut si vinum misceatur cum aqua.

4. Quod si ab Episcopo, vel alio Superiore prohibeatur alicui oratio mentalis, non est eis obediendum, neque si sub excommunicatione iubeat.

5. Quod quo tempore facienda est oratio mentalis, vxor non tenetur obedire viro aliqua præcipienti, quod orationem impediatur.

6. Si Superiores vellent eos reformare; parendum non est, quia non sunt capaces suorum principiorum, ipsi autem Phanatici reguntur à Spiritu Sancto.

7. Quod in missa, dum eleuatur Sanctissimum, non debent in illud aspicere, sed inclinare caput versus terram, quia digni non erant aspicere.

8. Quod illi, qui exequi nesciunt orationem mentalem, non sunt in statu saluationis.

9. Prohibebant vsum imaginum sanctarum.

10. Quod

Aliorum  
errores.

Maculare  
tentarunt  
orationem  
mentalem

Cauenda  
eorum do-  
ctrinæ per-  
uersæ hic  
relatæ.

Indigna  
prolusio  
generata.



70 DE ORATIONE MENTALI

10. Quòd orationi mentali vacantes, vel peccare non possunt, vel difficilimum est, quòd peccent:

Alia plura  
indigna  
docebant.

Alia plura effutierunt de potestate, & dignitate directorum huius exercitij orationis mentalis ab eis maculatæ, & tot insanijs conspurcatæ, quæ nunc referre opus non est, & damnati fuere authores, ac doctrinæ præfata.

Monitio  
pro oran  
cibus.

Erroris  
isti relati  
sunt, vt fi  
deles ab  
eis caueã

Qui ergo à Deo vocatur ad exercitium orationis mentalis, siue meditationis, siue contemplationis, hæc omnia, & similia phanatica, & inepta, à Dæmone prorsus adinuenta fugere debet; & simplicibus regulis ex sacra Scriptura, & ex Sanctis Patribus decerptis, & à Dei seruis in vsu hucusque positis inherere; ideò ante tractatus de meditatione, & contemplatione, quæ solæ sunt species orationis mentalis, impietates istæ positæ sunt, vt sciant fideles, quid vitare debeant in sancto orationis exercitio: dicitur enim in ps. 59. *dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus, & liberentur dilecti tui.*

Alia vitanda  
in pro  
gressu di  
centur.

Alia verò mala leuiora vitanda, quæ occurrere possunt in sancto hoc exercitio, in progressu tractatum insinuabuntur, vt sacrificium hoc laudis, quod in psal. 49. David iubet Deo immolandum; purum, immaculatum, & Deo placens immoletur. Ideò ad species orationis mentalis explicandas Deo duce, descendimus, & primò de meditatione, quæ faciliior, notior, & communior est, agemus; vnde sit prima quæstio.



CAP.



## C A P. V.

*Quid sit meditatio, & in quo consistat.*

**A**Du. quòd meditatio generaliter sumpta vt Philosophis, Teologis, ac etiam Rethoricis communis, sic definitur, *est attenta, & sedula rei alicuius in mente reuolutio, & agitatio*: Et sic quilibet apprehendens rem aliquam, & mente considerans eam secundum eius partes, naturam, passionem, & cetera accidentia, & circumstantias, siue Theologus, siue Philosophus, Architectus, Rethor, & quicquid alius considerans sua negotia, dicitur meditari; & sic meditans non sistit in vno cogitationis actu, sed per plura circa rem apprehensam discurret, vt quilibet in semetipso experiri potest; quod est valdè notandum. At de hac generica meditatione hic non loquimur, sed de *Religiosa meditatione rerum caelestium, seu diuinarum, ac reuelatarum*; quæ conuenit cum generica in aliquibus; & differt in obiecto, & annexis multis.

Dico 1. *Religiosa meditatio est attenta, & sedula alicuius rei reuelate cogitatio, circa rem illam, & eius accidentia, & circumstantias se extendens, cum amoroso affectu circa rem ipsam, atque Deum rei illius Authorem.*

Declaratur, & probatur euidenter ex consensu omnium, qui & meditationi vacarunt, & libros de ea ediderunt, vt sunt S. Bernardus, Riccardus, & Vgo de S. Victore, S. Bonaventura in toto libro de Meditatione Vitæ Christi, S. Theresia, B. Ioannes de Cruce, S. Petrus de Alcantara, Gerson, &c. omnes isti docent, *Meditationem esse cogitationem seu considerationem attentam, alicuius Mysterij fidei, vel*

Definitio  
Meditationis.  
Meditatio  
multiplex.

Quid sit.

Religiosa  
eiusdem.

Definitio  
meditationis.

Particulæ  
definitionis  
decla-  
ratur.  
Quid me-  
ditatione  
scripserunt  
sic expli-  
cant.

cu-



Exemplū  
meditationis.

Modus me-  
dicandi.  
Discursi-  
uus est.

Affectus  
circa rem  
medita-  
tam

Plures a-  
ffectus in me-  
ditatione  
interce-  
dunt.

Differ-  
per hoc à  
contem-  
platione

Differ à  
meditati-  
one Philo-  
sophica.

Differ et-  
iam à cæ-  
teris spæ-  
culationi-  
bus etiam  
theologi-  
cis.

S. Bon. to-  
tam theo-  
logiam mor-  
dinavit ad  
affectum  
Cant. 2. 4

cuiuslibet rei reuelatæ, discursiuam tamen, seu proceden-  
tem de vna re in aliam. V. g. meditatur quis Natiui-  
tatem Christi, mente cogitat, *Qui est*, qui nascitur, &  
considerat, quod sit Deus, qui homo factus est, & de  
hoc miratur. Considerat *locum*, quod sit in stabulo,  
loco fatido, & miratur, Considerat *tempus*, quod  
in medio hyemis, & miratur. Considerat *pauper-*  
*tatem* quod vilibus pannis inuolutus iacet in præse-  
pio, & miratur. Considerat eum *sine virginitatis mater-*  
*ne præiudicio*, & *sine dolore eiusdem ex utero prodijisse*, &  
miratur, Considerat *Deum sic pro humano genere humi-*  
*liatum*; atque alia, quæ in illius Natiuitate accide-  
runt, & tandem ex horum consideratione affectus  
amoroſi actum, prout Deus inspirat, in Christum  
natum, & in Deum hæc patrantem elicit: hæc est  
verè, & propriè meditatio, cum pluritate actuum  
circa plura obiecta annexa principali obiecto: &  
per hoc differt, vt dicemus, à contemplatione, quæ  
non est discursiua, sed in vno simplici, & fixo intui-  
tu rei meditatæ, seu sine meditatione apprehensæ,  
consistit, vt dicam postea: et differt ab omni alio  
Philosophicæ, ac artificiosæ meditationis genere;  
quia istæ sunt cogitationes, & considerationes rerum  
prophanarum, nostra autem Religiosa meditatio est  
de rebus reuelatis, & creditis per fidem.

Differ etiam à Theologicis speculatiuis medita-  
tionibus, quia licet sint de reuelatis, & creditis rebus,  
sunt tamen sine amoroso affectu illis annexo, ad quæ  
tendit meditatio, qua de causa Seraphicus S. Bona-  
uentura totam Theologiam suam ad affectiuam or-  
dinavit, vt compertum est, vt semper in ea medita-  
retur. Vnde sponsa Cant. 2. ait, *Introduxit me in*  
*cellam vinariam: ordinavit in me Charitatem*; quia di-  
cit Apostolus *Finis legis Charitas*, vt de Affectiua di-  
cam in suo loco.

Dico



Dico, 2. Semper in Ecclesia fidelium vtriusque testame-  
ti viguit in multis meditatio, seu meditatiua oratio.

Probatur ex lectione Sacri Textus Gen. 24 de  
Isaac adueniente Eliezar de Mesopotamia cum Re-  
becca illius futura sponsa, dicitur, *Meditabor in agro.*  
Isaac enim, ex quo fuerat in victimam destinatus,  
assidue orationi vacabat, Deuter. 6. Moyses ex Dei  
mandato precepit Iosue, *ut sapè meditaretur precepta*  
*legis siue sedens in domo, siue existens in itinere.* Iosue 1.  
Deus ipse illi precipit, *ut sapè meditaretur volumen legis.*  
David Psal. 1. ait, *Beatus vir qui in lege Domini medi-*  
*tatur;* & in toto psalterio per viginti septem vices lo-  
quitur de meditatione operum, & mandatorum Dei.  
in Prouerbijs quater fit mentio de meditatione di-  
uinarum rerum. Paulus 1. Timot. 4. postquam mul-  
ta consilia, & precepta imposuit Thimoteo, dicit,  
*Hæc meditare, & in his esto, ut profectus tuus manifestus sit*  
*omnibus.* Et ipse Paulus 1. Corint. 14. inquit, *Orabo*  
*spiritu, orabo & mente; Psallam spiritu, psallam & mente.*  
Et Apostoli omnes, qui à Christo tot precepta, &  
consilia audierant, tot virtutes, ac miracula ab eo  
fieri viderant, & tot iniurias, cruciatus passionem,  
ac mortem perpeti, & post resurrectionem tot glo-  
riosa gesta exequi vsque ad Ascensionem in Cælum,  
& missionem Spiritu Sancti, quomodo poterant non  
meditari continuò tot magnalia, & in Christi, ac  
Sanctissimæ Trinitatis, quam ab eo didicerant, amo-  
rem non diffundè inuerisimile, iunmo impium est op-  
positum opinari.

Præterea de oratione meditatiua sub vocabulo  
*Considerationis* fit mentio in Sacra Scriptura Iob. 17.  
*Considera mirabilia Dei.* Et certe inuerisimile est, quod  
primi Parentes, ceterique amici Dei, tam pro lege  
naturæ, quam pro Mosaica, cum Dei, & operam eius

K

di-

Sæper in  
Ecclesia  
viguit me-  
ditatio.  
Ge. 25. 61.

Deut. 6. 7.

Iosue 1.

Sapè in  
ps. fit me-  
tio de me-  
ditatione.  
1. Timo. 4  
17.  
1. Cor. 14.  
14.

In Aposto-  
lis medica-  
tio.

Sub voce  
considera-  
tionis fit  
sæpe men-  
tio de me-  
ditatione.



In veteri  
Testam.

distinctam habuerint cognitionem, ea non fuerint meditati per sæpe, & suum amorosum affectum in eum non direxerint, & tenerrime dilexerint.

Ab initio  
Ecclesiæ  
praxis me-  
ditandi.  
Ex Mona-  
chorum  
praxi me-  
ditatio.

Deinde ex praxi Apostolicorum discipulorum, iam inde ab initio Ecclesiæ, vt Dionisij, Timothei, Gierothei, & postea Monachorum, Basilij, Antoni, Benedicti, ac sociorum, nec non Anachoretarum, & Religionum omnium, & Collegiorum, tum Regularium, quàm Sæcularium, euident est meditatiuā orationem in Ecclesia viguisse, ac vigere in multis.

Corolla-  
rium de  
natura me-  
ditationis

Hinc ergo breuiter collige, quod meditatio religiosa, seu spiritualis, aliud non est, quàm actus mentis, seu intellectus, quo attentè cogitatur, seu consideratur aliquod obiectum reuelatum discurrendo per partes, & accidentia eius cum aliquo affectu circa tale obiectum, vel Deum, si obiectum sit aliquid creatum. Exempla talium considerationum innumera in Sanctorum libris inuenies; vt in duobus meditationum S. Augustini, in lib. S. Bonau. *de Meditat. Vitæ Christi*, & alijs ferè innumeris.

Libri mul-  
ti de ea  
tractantes.

Quæ autem præparatio ad eam requiratur, qualis attentio, qualis affectus, & qui sunt gradus eius, vt quis in ea proficiat, dicentur postea. Maximè autem aduertendum est, quòd sicut dicam dari duos gradus, seu ordines orandi, & orantium mentaliter, siue meditando, siue contemplando, vnum vulgarem, seu communem omnibus hominibus, alium specialem, & proprium eorum, qui perfectionis viam calcant; vt postea ostendam, ita duo præparationum ad meditationem, & contemplationem dantur genera. Pro primis sufficit præparatio, quam dixi in primo *Opusc. cap. 4.* requiri ad omnem fructuosam orationem. Pro secundis ostendam requiri multo maiorem, & difficiliorem.

Norandū.

Meditatio  
& præpa-  
ratio du-  
plex.

CAP.



## CAP. VI.

*An Meditatio differat à Contemplatione, & per quid.*

**H**Vius dubij solutio omnino necessaria est; quia video aliquos, neccignaros, immò insignes viros in hac re hallucinatos, dixisse, non differere meditationem à contemplatione.

Adu. quod si contemplatio sumatur philosophicè, aut gramaticaliter, quælibet interna, seu mentalis cogitatio alicuius rei, vel negotij dicitur contemplatio, & meditatio, vt notat S. Bernard. *homil. de duobus discipulis* dicens, *Meditationem quandoque cogitationem, quandoque contemplationem solemus, quasi proprio nomine nuncupare.* At si theologicè, & mysticè sumatur contemplatio, vt sumunt spirituales, & mystici, maxima differentia est inter eam, & meditationem, immò regulariter incipientes à meditatione incipiunt spirituales vitam; & si cum Dei auxilio perseverant, & proficiunt, à meditatione transeunt ad contemplationem. Sed de his postea. Differentia autem pro tyronibus clara assignanda est, vt sciant meditari, & contemplari.

Adu. 2. quod vt fufius in suo loco dicetur, Contemplatio theologica duplex est, quædam acquisita, & naturalis dicta, non quia solis naturæ viribus acquiritur, & exerceatur; sed quia licet semper cum gratia Dei; hæc tamen gratia interdum communis est etiam meditati eam petenti. Quædam dicitur infusa seu supernaturalis, quæ ex specialissima Dei gratia paucis, immò paucissimis à Deo conceditur: de hac non loquor nunc, quia nulla dari potest facilis de illa instructio; sed de prima, pro qua exercen

Solutio dubij necessaria.

Aliqui confundunt meditationem cum contemplatione.

In vno sensu idè sunt contemplatio & meditatio.

In sensu Theologico differunt.

Incipientes spirituales à meditatione incipiunt. Contemplatio duplex, a quilita, & infusa.

Quæ nam infusa.



76 DE ORATIONE MENTALI

da, & acquirenda Sancti in ea etiam periti, vt postea dicam, regulas plures pro eius adeptione tradiderunt.

Differen-  
tia magna  
inter eas.

Differen-  
tia inter  
meditatio-  
nem, & con-  
templatio-  
nem.

Riccard.  
de S. Viç.  
assignat cõ-  
ueniẽtiã,  
& differen-  
tiam inter  
eas.

Multa no-  
tanda.

S. Bernar-  
dus assi-  
gnat aliam  
differen-  
tiam.

Dico ergo. Inter meditationem, & contempla-  
tionem, etiam acquisitam, theologicè sumptas, ma-  
gna, & lata est differentia.

Prob. ex supradictis cum Riccardo de S. Victore  
lib. 1. de Contempl. c. 3. dicente. *Vnam eandemque*  
*materiam aliter per cogitationem intuemur; aliter per me-*  
*itationem rimamur; longè aliter per contemplationem mi-*  
*ramur. Multùm inter se inuicem hæc tria in modo differunt,*  
*quamuis quandoque in materia conueniant. De vno si qui-*  
*dem, eademque materia aliter cogitatio; aliter meditatio;*  
*longè aliter agit contemplatio. Cogitatio per deuia quæque*  
*lento pede sine respectu præuentionis passim huc, illucque*  
*vagatur. Meditatio per ardua sæpè, & aspera ad directionis*  
*finem cum magna animi industria nititur. Contemplatio li-*  
*bero volatu quocumque eam fert impetus mira agilitate*  
*circumfertur. Cogitatio serpit; Meditatio incedit, & mul-*  
*tùm currit. Contemplatio autem omnia circumuolat, & cùm*  
*volauerit in summis se librat. Cogitatio est sine labore, & fru-*  
*ctu, Meditatio cum labore, & fructu, Contemplatio perma-*  
*net sine labore cum fructu. In Cogitatione euagatio, in Me-*  
*itatione inuestigatio, in Contemplatione admiratio. Sic*  
Riccardus: igitur maxima est inter eas. differentia.

S. Bernardus, seu alius pro eo, tract. de scala. Cæli,  
ait, *Meditatio est studiosa mentis actio, & occulta veritatis*  
*notitia, ductu propria rationis, inuestigatio. Oratio est deu-*  
*ta cordis intentio in Deum pro malis amouendis, & bonis*  
*adipiscendis. Contemplatio est mentis in Deum suspensa ele-*  
*uatio æternæ dulcedinis gaudia degustans: & dans exem-*  
*plum de Meditatione dicit v. g. postquam quis legit hunc*  
*versum Beati, mundo corde, inuestigat, cur non dicit mundo*  
*corpore, & quid sit cor mundum, quomodo fit mundum, & c.*



& quòd mundum cor habentes saluantur, quia ait, Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt: Et quod his fratribus anima inflammata colligit, quàm suauè esset habere cordis munditiam, & æstuat desiderio habendi: & cætera plura. Postea loquitur de Oratione, seu petitione, qua petitur a Deo munditia cordis, vt ad Dei visionem perueniatur, non ob propria merita, sed pro Dei misericordia. Tandem de Contemplatione sic loquitur. His, & huiusmodi ignitis eloquijs suum inflammat desiderium, sic ostendit suum affectum. His incantationibus aduocat sponsum: Dominus autem, cuius oculi super iustos, & aures eius ad preces eorum, &c. animam fatigatam recreat, esurientem reficit, aridam impinguat, & facit eam terrenorum obliuisci, memoria sui eam mirabiliter fortificando, viuificando, inebriando, ac sobriam reddendo. Et exemplificat de homine carnali, qui ita vincitur concupiscentia, quòd vsum rationis amittit; ita in hac superna Contemplatione consumuntur, & absorbentur carnales motus ab anima, vt in nullo caro spiritui contradicat, & fiat homo quasi totus spiritualis. Hæc Bernardus. Igitur apertissima est differentia inter meditationem, & cōtemplationem.

S. Bona. in Pharetra lib. 4. c. 26. multa præclara de meditatione ex S. Gregorio dicit, & postea, Meditatio est occulta veritatis studiosa inuestigatio: Contemplatio est perspicua veritatis iucunda admiratio. Illam diuina reuelatio illuminat, vt veritatem cognoscat. Istam diuina inspiratio inflamat, vt eam diligat: Et ait sic definiri ab Authore lib. de Spiritu, & Anima, vel S. Augu-  
stino.

Probari potest à posteriori: facillè pii fideles incumbunt meditationi, sed pauci, & difficillè cōtemplationi; immò hæc vt res ardua, & impossibilis apprehenditur. Quidquid autem nunc sit de  
qua-

S. Bernar-  
dus de Me-  
ditatione  
dicit mul-  
ta.

Postea lo-  
quitur de  
cōtempla-  
tione.

Exemplū  
de carnali  
amante.

S. Bon. as-  
signat diffe-  
rentiam in-  
ter medita-  
tionem, &  
cōtempla-  
tionem.

Ratiō diffe-  
rētis à po-  
steriori.



78 DE ORATIONE MENTALI

Ratione  
probatur  
pluribus  
modis.

qualitate, & arduitate contemplationis, de quibus in suo loco dicam, sufficit nunc scire, quod illa esse potest sine ista, & sic differunt inter se.

Exemplū  
meditationis.

Probari potest 2. ex eo, quod meditatio est discursiva circa principale obiectum, transiens de vna in aliam qualitatem, vel circumstantiam illius obiecti: Contemplatio autē est simplex obiecti, firmusque cum admiratione intuitus: e. g. Meditans Christi flagellationem supposita eius fide considerat filium Dei pati illa flagella non ob sua demerita, sed ob nostra, considerat miseriam eius in columna ligati; contusionem artuum; lacerationem corporis; dolorem; erubescētiā; patientiam; silentium, & applicationem pro nobis; saevitiam ministrorum flagellantium; Domini contemptum, & vilipensionem à servis perpeſsam; iste verē, & propriē meditatū.

Cōtemplationis  
exemplum.

At contemplans hunc casum, vel post præfatam meditationem, ut accidit in incipientibus ac proficientibus regulariter; vel absque meditatione, sed sola ipsa flagellatione concepta, ut in perfectis, sine ullo discursu, figit in ea mentis firmum intuitum, cum admiratione, compunctione, & affectu, ut in suo loco dicam, iste propriē contemplatur.

Plurima  
exempla  
meditandi  
leguntur  
apud Sanctos  
de ea  
scribentes

Exempla plurima formæ modi meditandi discursivē per plura transeundo, legi possunt in libro *de Meditatione Vitæ Christi* apud S. Bonau. in Opusculis, & multo plura in *duobus libris meditationum* S. Augustini, quælibet siquidem meditatio prolixum continet discursum: inferior iterum occurrēt de hoc argumento discursus, cum inferius de contemplatione loquemur.

CAP.



## CAP. VII.

*Quanam sint Meditationis obiecta.*

**A**Du, quòd quidam putarunt, meditationem versari quidem circa reuelata, at non spiritalia, vt circa Deum, diuinasque perfectiones, & attributa: sed circa corporalia, quæ per imagines sensibiles possunt representari: At existimo eos falli; idè

Dico, Omnia reuelata, siue corporalia, siue spiritalia, siue purè diuina, siue creata, sunt obiecta proportionata meditationi.

Probat. Omnia ista sunt obiecta Fidei, & intellectus credentis per fidem, ergo, & meditationis: Hec enim est actus intellectus considerantis reuelata, & inuestigantis eorum qualitates, ac circumstantias.

Prob. 2. Omnes Theologi mystici docent maxime insistendum in meditatione vitæ Christi. At de Christo meditari possunt, nedum corporalia, & sensibilia sed etiam diuina, & alia spiritalia, quibusque enim meditari potest diuinitatem, humanitatem unitam, eius dona supernaturalia, summam gratiam, summum lumen gloriæ, summam scientiam, omnes habitus virtutum, dona Spiritus Sancti, gratias gratis datas, &c. Immo quoties aliquis dignè, & vt oportet, meditari vult aliquam actionem, aut passionem, seu cruciatum, aut mortificationem Christi, debet semper illum, etiam vt Deum, considerare, vt dignitatem, ac valorem operis, nec non humilitatem, & charitatem erga nos apprehendere valeat, eumque seruentius diligere.

Prob.

Quorūda  
opinio nō  
tenenda,  
circa me-  
ditationis  
obiecta.

Omnia re-  
uelata sūt  
meditationi  
obiecta.

Ex senten-  
tia Mysti-  
corum.

Clara exē-  
pla.

Ex Riccar-  
do.



## 80 DE ORATIONE MENTALI

Prob. 3. ex dictis cum Riccardo de S. Viçt. *lib. 1. de Contempl. c. 3.* eadem res potest esse materia meditationis, & contemplationis. Sed spiritualia, ac diuina esse possunt, & sunt materia contemplationis: Ergo & meditationis.

Ex S. Augustino.

Etiā spiritualia diuina meditatione dicit S. Aug.

Prob. 4. ex S. Augustino in *libris Meditationum*: in primo etenim libro in omnibus ferè 45. capitibus inter res meditandas, Deum, eius perfectiones, præcipuè charitatem, misericordiam, & iustitiam, interponit, Personas diuinas diuim, & coniuictim, Verbi Incarnationem, virtutes, gloriam &c. In alio libro per 18. capita pariter inter meditanda, Deum, eius beneficentiam, & dilectionem circa nos interserit, nec non fruitionem Dei; Dei circa nos sollicitudinem, futuram nostram felicitatem &c.

Ex alijs ss.

Ex praxi Ecclesiarū

Proponuntur meditatione etiā spiritualia.

Exemplo Theologorum qui meditantur etiā spiritualia.

Idem probari potest ex S. S. Dionisio, Bernardo, Thoma, Bonauentura, & alijs omnibus, qui de Meditationibus scripserunt. Omnia enim diuina, & spiritualia meditationibus etiā subdiderunt.

Prob. tandem ex praxi Religionum, & Congregationum vacantium meditationi. In eis enim indiscriminatim proponuntur meditanda tam corporalia, & creata, quàm spiritualia, & diuina; Quid enim impedit, quin fideles capaces meditentur Deum vnum in essentia, & trinum in Personis, inuestigādo quo modo hæc se habent, supposito prius actu fidei, quòd ita sit? Quid pariter impedit, quin fideles capaces, supposito actu fidei, quòd Verbum sit incarnatum, inquirent, quomodo id fieri potuit?

Conf. euidenter. Omnis Theologus est mediator Dei, & prædicatorum eius essentialium, & notionalium, & in ea consideratione consistit tota theologia; ideoque si parti huic speculatiuæ medi-



ditionis adiungerent affectiuam amoris, ac dilectionis, essent veri, ac religiosi meditatiui. Puto autem maiorem Theologorum partem talem esse, cum in studiosa, & attenta diuinarum perfectionum meditatione cognoscant summè amabile; & lapideum certè cor haberet, qui illum cognoscens non diligeret. Certè sic in magnis Ecclesiæ Theologis accidisse conspicimus, tam antiquis, quàm modernis, qui cum de Deo mirè scripserint, mire eum dilexerunt, vt fuere Gregorius Nazianzenus, Basilus, Ambrosius, Hieronymus, Augustinus, Magnus, Gregorius, Athanasius, Dionysius &c. veteres sanctissimi viri; Bernardus, Thomas Angelicus, Bonauentura Seraficus, Albertus Magnus, Alexander Alenfis, Scotus, & alij innumeri, qui Deum, ac diuina optime meditati, Deum optime dilexerunt. O vtinam omnes Theologi eos imitarentur! Diuina ergo etiam respicit meditatio.

Ex his collige, quòd omnia facta, & dicta, quæ in tota Sacra Scriptura Veteris, & Noui Testamenti referuntur, sunt obiecta, seu materia meditationis. Circumferuntur multi libelli meditationum in quibus multa, & præcipua Sacræ Scripturæ, aut vitæ, ac mortis Christi capita referuntur. Alij, in quibus de beneficiis à Deo collatis humano generi agitur; alij, in quibus de Virtutibus, earumque actibus, de vita spiritali, & de modo proficiendi in ea discutitur; & alij similes. Hi omnes apti sunt, vt ex eis punctum aliquod ad meditandum eruat; sed omnium aptissimus, & ad fructum efficacissimus ait S. Bon. est Liber meditationum, articulorum fidei, vitæ, & mortis Christi; Et idem S. Bon. *de stim. Amoris*, c. 3. ait, *Quicumque ad contemplationis quietem, & dulcedinem, nisi per Christi lateris ostium voluerit introire, furem se reputet, & latronem.*

L

CAP.

Euidēs ra-  
tio nam  
ōnis Theo-  
logus est  
meditator

Teologi  
Sancti, &  
Doctores  
Ecclesiæ  
sic fecerūt

Omnia fa-  
cta, & di-  
cta in Sa-  
cra Scri-  
ptura sunt  
obiectum,  
seu mate-  
ria medi-  
tationis.

Obiecta  
omnia me-  
ditationis.  
Et libri  
eas conti-  
nentes le-  
gendi pro  
meditatio-  
ne.



## CAP. VIII.

*De affectiua parte in Meditatione requisita.*

Potētia co-  
gnosci-  
ua, & affe-  
ctiua in  
homine.

Affectiua  
duplex; na-  
turalis, &  
libera.

Quid sit  
affectus in  
Deum ex  
S. Augusti-  
no.  
Experien-  
tia de affe-  
ctibus.

Sēsus quæ-  
siti.

**A**duerto, vt communiter docent Theologi, ac Philosophi, & quisque in se experitur, quod in anima etiam secundum rationalem partem, portionemque superiorem duæ adsunt potentia, vna cognoscitiua, seu intellectiua; alia affectiua, seu volitiua. Affectiua autem, vt S. Bonauentura inter alios docet in *Breuiiloquio cap. 9.* diuiditur in naturalem, & liberam. Prima dicitur ipsa voluntas intrinsecè, & naturaliter inclinata ad omne bonum, etiam summum; & quoties sibi ab intellectu aliquod ostenditur, præcipuè magnū, honestum, ac delectabile, statim ad illud inclinatur, & ad illud est propensa, eiusq; affectu trahitur. Libera autē tūc est, quando actu positio cum indifferentia dilectionis illius prosequitur.

Adu. 2. quod affectus in actu, siue naturalis, siue liber ex S. Augustino *libr. de Spir. & Anima c. 50.* sic definitur, *Affectus autem est spontanea quædam, & dulcis ipsius animæ ad Deum inclinatio, subdens, Nihil autem ita Deum inclinatur ad pietatem, & misericordiam quemadmodum mentis affectus.* Quilibet autem in semetipso experitur, se circa aliquod obiectum, vel amicum, affectum, seu inclinationem habere, quæ animi passio est, & prodir statim obiecto honesto, vel delectabili cognito. At præter affectum, seu inclinationem, sæpè, immò semper, circa tale obiectum elicitur actus liber dilectionis, sicut vnusquisque hominum in semetipso experitur. Hic ergo quærimus, An meditatio religiosa, vt talis, præter obiecti considerationem, debeat annexum habere affectum, tam natu-

ra-



ralem, quàm liberum circa tale obiectum considera-  
rum, vel saltem circa Deum, si obiectum sit aliquid  
creatum incapax passivi affectus, ac dilectionis, ut si  
v. g. consideretur creatio Celi, & Terræ, vel Solis, ac  
Lunæ, animalium, arborum &c.

Dico. Meditatio ut sit religiosa debet habere an-  
nexum affectum circa rem meditatam, si diuina sit  
vel si non, circa Deum autorem illius rei.

Meditatio  
debet affe-  
ctum etiam  
includere.

Prob. ex S. Augustino lib. de Spiritu, & Anima c. 50.  
*Oratio est mentis deuotio, id est conuersio in Deum per pi-  
um, & humilem affectum. Affectus autem est spontanea quadam  
&c. ut supra. Sed meditatio est oratio. Ergo.*

Conf. Ex psalm. 11. cap. 47. habetur, & meditabar  
in mandatis tuis, quæ dilexi. S. August. in huius psalmi  
locum dicit, Mandata ergo Dei dilexit. Dilexit autem co-  
gitando, & operando. Nam quod ad cogitationem pertinet,  
ait, & meditabar in mandatis tuis. Quod autem ad operatio-  
nem, & leuavi manus meas ad mandata tua, quæ dilexi, si-  
nis enim præcepti est charitas de corde puro. Iste fine, id est  
huius rei contemplatione, sit mandatum Dei, & tunc verè est  
opus bonum: & in psalm. 38. dicitur, in meditatione mea  
exardescit ignis, id est charitatis. Affectio igitur, ac dile-  
ctio coniungi debet religiosæ, ac fructuosæ medita-  
tioni diuinorum. Tyrones autem in his omnibus à di-  
rectore dirigendi sunt, ne errent.

Ex S. Au-  
gustino.

Ex Psalte-  
rio.

S. Augusti-  
ni expli-  
catio.

S. Bernard. de consideratione lib. 5. c. ult. ait, San-  
ctum facit affectio sancta, & ipsa duplex, timor Dei, & a-  
mor, & ser. 5. in Cant. inquit, hæc affectio est, quæ gustat,  
& sapit, quàm suauis est Dominus. Et hoc ex psalm. 33.  
acceptum est, gustate, & videte quoniam suauis est Do-  
minus. Qui ergo meditatur Deum, vel aliquid diui-  
num, aliaue reuelata facta, & dicta Dei, affectum, &  
dilectionem erga eum debet meditationi, tamquam  
eius complementum, adiungere.

Ex S. Ber-  
nardo.  
semper  
meditatio  
includit  
affectum  
in Deum.



84 DE ORATIONE MENTALI.

A paritate  
beatæ vi-  
tæ .

Prob. 2. In hac vita omnia opera nostra ad Deū, tamquam finem vltimum dirigenda sunt, siue actua- liter, siue virtualiter, vt religiosa, & fructuosa sint : & sicut in Patria beatitudo completur per contem- plationem, & dilectionem Dei, sic in via opus bo- num, ac religiosum in fide fundatum. (cui ex Aug. succedit visio) in cognitione, & dilectione Dei con- sistere debet.

Arg. Ex rei  
natur a.

Experien-  
tia id do-  
cet

Ex gratitu-  
dine pro  
magnis  
Dei in nos  
beneficijs  
impossibi-  
e videtur,  
quod i me-  
ditans Dei  
beneficia  
non mo-  
ueatur af-  
fectu in-  
eum.

Prob. 3. Ex rei ipsius conditione, ac natura. Con- siderans enim rem aliquam bonitate aliqua prædi- tam, & præsertim delectabilem, aut vtilem experit- tur, se in eam propensum, illius amantem, & quo de- lectabiliorem, ac vtiliorem illam existimat magis in eam se conspiciat inflammari. Item si amicum, aut Principem aliquem sibi experitur beneuolum, ac beneficium in dies sibi beneficia conferentem, & cer- tō ex veraci eius promissione speret, se maiora, & maxima consecuturum, dum hæc mente reuoluit, se in eum affectu, & dilectione trahi sentit. Cū ergo aliquis meditatur Dei excellentiam, maiestatem, Sanctitatem, & cætera eius prædicata, ac perfectio- nes, vel beneficia toti humano generi collata, vt ele- uationem ad supernaturalem ordinem, ordinationē ad æternam vitam, vel beneficia creationis, conser- uationis, redemptionis, iustificationis &c. vel medi- tatur beneficium Incarnationis, & quæ in ea conti- gerunt, vel aliquam, aut plures de Christi Domini actionibus, aut passionibus, nisi cor lapideum habeat, statim sentiet, se in Dei, & Christi Domini affectum, ac amorem excitari. accendi, & inflammari : Ideo- que ex rei ipsius, idest meditationis, natura, oritur affectus ille, & deinde dilectio.

Dixi etiam si meditatio sit de obiectis creatis re- uelatis, nam ista quoque possunt esse meditationis obie-



obiecta, seu materia, cum reuelata sint: Et Sacra Scriptura tota quanta est, his rebus, & factis scatet: et ex libris duobus meditat. S. Augustini luculenter patet. In vtroque enim libro tutus est in considerandis eiusmodi factis, ac motibus. Tunc autem ex earum rerum consideratione excitatur affectus in Deum illarum authorem: Et sic videtur in ijs libris exequi Sanctus Augustinus; necnon, quod plus est, versatur in affectu erga Dei bonitatem meditatione, & gratiarum actione. Quis enim considerans se vilem, abiectam creaturam ad bona opera sine Dei auxilio inutilem, tot malis corporis, & animæ obnoxiam, & tamen à summo primo, & vnico rerum omnium, & ipsiusmet meditantis creatore ita diligi, vt eleuatus sit ad supernaturalem ordinem, & vitæ æternæ capacitatem, & ad filiationis Dei adoptionem, tot Sacramentis munitum, tot donis supernaturalibus fidei, spei, & charitatis ornatum, tot auxilijs illuminationis, & inspirationis ad bona opera confortatum, & in hac luce editum conservari, in feruente affectus in benignissimum, & amantissimum Dominum non prorumper? saxeus certè hic, & non carnis homo esset.

Etiam si meditatio sit de creatis reuelatis.

Ex s. August. cuius evidens probatio.

Ex natura rei oritur affectus in meditatione diuinorum.

## C A P. IX.

*An omnes homines sint capaces meditationis,*

**A**D. quòd aliud est loqui de meditatione incipientium, & communi, quæ regulariter fit: Aliud verò de meditatione proficientium, & perfectorum. De prima nunc loquor: de alijs postea.

Dico ergo. 1. Omnes homines vtriusque sexus rationis compotes, & instructi meditationis communis,

Duplex personarum genus & duplex meditatio.



nis, & incipientium sunt capaces.

Omnes  
capaces  
meditationis,  
si instruuntur.

Prob. Hæc actio est operatio intellectus, & voluntatis, quæ potentia sunt omni homini communes. Ergo omnes usum rationis habentes, si instruuntur quid sit meditatio, sunt capaces, ut eam faciant.

A priori  
ratio.

A paritate  
consideranda.  
do propria  
negotia mundi  
na.

Evidens  
ratio.

A paritate  
de examine  
conscientie.

Alia ratio  
evidens.

Alia ratio  
evidens.

Conf. Omnis homo, etiam indoctus, rudis, & rusticus, est capax cogitandi, & considerandi aliquod suum negotium graue, siue commodum, siue incommodum, & sistendi in eo, ut possit illud consequi si commodum, & vitare si incommodum: ergo poterit etiam cogitare, & considerare nouissima, si ea sibi explicentur, ut malum fugiat, & bonum sequatur: si ei declaretur quid sit iudicium vniuersale, quàm terribile, & tremendum; quid sit infernus, & quàm horribiles in eo sint penæ; quid sit Paradisus, & quàm magna foelicitas in illo, eaque æterna, quilibet etiam idiota, & rusticus poterit ea considerare; & ita dicendum de alijs fidei mysterijs præsertim de vita, & passione, ac morte Christi, quæ facile capiuntur, ut experientia constat. Ergo sunt capaces meditando, illa, si de eis instruuntur.

Prob. 2. Quilibet capax rationis, etiam rusticus, & idiota tenetur facere examen conscientie, & dolorem habere de peccatis, & propositum non committendi de cætero, quæ præmittuntur ad orationem mentalem, seu meditationem. Item est capax audiendi punctum illud, quod à lectore legitur, vel prædicatur, & proponitur ad considerandum: v. g. iudicium vniuersale, penæ inferni, mors Christi pro nobis &c. certè quilibet etiam rudis potest pro suo modulo hæc cogitare, & considerare, sicut posset considerare quod suus amicus, aut dominus aliquod magnum beneficium sibi præstitit, vel pro se

ma.



magnum detrimentum passus sit; vel si aliquod bonum grande sit sibi conferendum, vel magnum aliquod malum sibi immineat: Pater ergo omnes homines vtriusque sexus, si instruantur, esse capaces meditationis.

Præterea notorium est, quod homo quilibet est aptus ad eliciendum aliquam effectum; seu dilectionis actum, circa suum benefactorem, & circa res bonas, & valde amabiles; ideòque si rudibus, & idiotis explicetur magna bonitas, & amabilitas rei propositæ considerandæ, & infinita bonitas Dei, quæ eam fecit, aut si ipsemet Deus, aut eius perfectiones proponeretur considerandæ, nemo dicet, quod homo, cui hæc proposita sunt, ea non diligat. In his autem duobus consistit meditatio, ergo omnes sunt capaces illius.

Conf. ex facto. Nulla est Ciuitas, nullum Oppidum, nullusque vicus, in quo non adsit aliqua Societas, seu Congregatio fidelium, quæ per aliquod etiam paruum temporis spatium orationi mentali, non vacet, & in qua nõ legatur aliquod punctum, quod à confratribus consideratur, seu meditatur; & tamen in eis Societatibus non omnes sunt docti, nec in illis mysterijs periti; at punctum propositum meditantur. Et in aliquibus laudabilis quædam praxis est, vt Restores earum interrogent aliquos, quam illuminationem, aut inspirationem habuerint in meditatione puncti propositi; vel quem fructum sibi utilem ex ea retraxerint. Ergo omnes apti sunt ad meditandum, si de meditatione instruantur.

Conf. 2. ex alio communi ferè & notorio facto. Fideles numeri vacant deuotioni recitandi Rosarium; & pro quolibet mysterio recitant vnum Pater,

Efficax ratio à pari.

Quilibet amat sibi bonum.

Ex praxi ratio.

In omnibus locis adfunt sodalitates, quæ meditantur aliquid.

Ex alia praxi recitandi Rosarium.



88 DE ORATIONE MENTALI

ter, & decem Ave Maria; & aliquantisper considerant successivè mysteria illa pro quibus recitant Pater, & Ave: alioquin frustra fieret divisio illa, de tot Pater, & Ave. Omnes ergo, vel meditantur ea mysteria, vel debent meditari, cum ea de causa, vel Prefectus (si in Congregatione recitetur) ea proponat, vel si privatè recitetur, ea recolat recitans.

Non omnes sunt capaces proximè ad proficiendum.

Dico 2. nō omnes sunt proximè capaces, & apti ad proficiendū in exercitio meditationis, vel ad perueniendum usq; ad finem, seu perfectionē meditationis.

Notanter dixi *proximè* quia remotè omnes sunt capaces, si ex Dei adiutorio se disponant ad vitam spiritualem per viam purgatiuam, relinquendo mundi illecebras, & abijciendo opera tenebrarum, cum observantia diuinorum, & Ecclesię præceptorum, & cum continuo virtutum exercitio, ut dicam infra de Vita contemplatiua, de Vnione, & Mystica Theologia. At quia non omnes meditationi vacantes, ut palam est, ad hæc dispositi sunt; ideò nec proficiunt, nec perfecti euadunt.

Arg. ab experientia.

Prob. ergo experientia. Innumeri vacant meditationi, at pauci proficiunt; & paucissimi euadunt perfecti: sicut in omni professione artium, & scientiarum, innumeri incipiunt studere, pauci proficiunt, & paucissimi euadunt perfecti. Ratio est, quia non adhibent, quæ ad proficietiam, & perfectionem requiruntur. Ut studens proficiat, plura debet facere, a pluribus abstinere, unde dixit Doctus

Non omnes alicui professioni vacantes proficiunt, aut perfecti euadunt.

*Multa tulit fecitque puer, sudavit, & alfit;*

*Abstinuit Venere; & vino . . . . .*

Ideo dictum est à Philosopho quodam

*Virtutem posuere Dijs sudore parandam.*

*Arduus est ad eam, longusque per ardua callis;*

*Asper & est primum, sed ubi alta cacumina tanges*

*Fit*



*Fit facilis, quæ dura prius, atque inclita virtus.*

Omnis ergo scientia, omnisque ars, labore, sudore, patientia; & abstinencia à multis acquiritur.

At Crapulæ, Vino, somno, delicijs, cæterisque illecebris deditus; rarò, vel nunquam, artem, vel scientiam, cui dat operam, acquirit, ut palam fit de scholaribus in quacunque scientia, vel arte. mille incipiunt Philosophiæ, vel Theologiæ studere; vix triginta prosequuntur, aut proficiunt; ex his autem vix quatuor, aut quinque perfecti euadunt.

Hæc autem orationis mentalis meditationis professio, ut semper innui, & abundantius dicam de dispositione requisita ad profectum contemplationis, (quæ ad idem sunt, nam per meditationem fit transitus ad contemplationem) requirit hominem spirituales, Spiritualis autem, est, qui carnis opera exuit, mundo vale dixit, peccata mortalia abhorret; & à venialibus etiam quantum potest se abstinere; Virtutum Theologicalium, & Cardinalium, operibus sedulò incumbit; Deo in omni suo actu verbo, gestu, & cogitatione placere studens, ita ut, dicebat Apostolus, *sit in carne præter carnem*; sitque quasi spiritus. Iste proximè capax, & aptus est ad proficiendum, & Deo dante ad euadendum profectum in meditatione, & in contemplatione ad eam sequente; & ad vñionem cum Deo, ac Mysticam Theologiam, de quibus dicam in suo loco.

Mirum ergo non est, si videmus tot hominum vtriusque sexus, omnisque status, & conditionis vacare orationi mentali, ac meditationi, paucos tamen perfectos; quia vel non prosequuntur in ea; vel si prosequuntur, spirituales non sunt, veterem hominem non spoliunt, & nouum non induunt.

Quæ nam  
retrahunt  
à studio  
meditationis.

Spiritualis quis est

Requisita  
ad proficiendum,  
& perfectionem.

Quare ex  
vacatibus  
meditationi,  
pauci proficiunt.



## CAP. X.

*An per meditationem acquiratur vnio cum Deo.*

Vnio cum  
Deo du-  
plex.

Quando  
vnio cum  
Deo est  
perfecta.

Multa si-  
gua illius

Imperf-  
cta vnio  
cum Deo  
quæ.

Aliqua vnio  
cum Deo ac-  
qui-ri potest  
per medi-  
tationem.

**A**Du. quòd loquimur de vnione non physica, sed morali, & per affectum. Duplex autem excogitari potest vnio cum Deo; quædam imperfecta, & quædam perfecta, sicut inter homines duplex esse potest amicitia, & affectus etiam concupiscentiæ carnalis, quidam perfectus in suo genere, idest maximus, et si malus; quidam verò imperfectus, idest paruus. Tunc autem vnio est perfecta, cū Deo (vt fusè dicam de termino perfectæ contemplationis) quando homo ad eum perfectionis statum peruenit, vt semper ferè in omni actu suo liberè de Deo cogitet, tenero affectu in eum tendat, sibi sedulo cauens, ne in minimo quidem ei displiceat; & Deus illum multis donis cumulat, de qua vnione ex instructione perfectorum mira referam in suo loco, de qua loquebatur Paulus, *Vnio ego iam non ego, viuit verò in me Christus. Et mihi vivere Christus est.* Imperfecta verò vnio est, dum quis aliquoties cogitat de Deo, & erga eum toties affectu, & dilectione tendit, at non se frequenter, neque continuè cauet, ne Deo displiceat, sed cauet tantum à mortalibus; & spiritualis esse non curat. Et hæc non est illa vnio de qua Mystici agunt, vt in proprio opusculo dicam.

Dico ergo. Per meditationem acquiri potest aliqua vnio cum Deo, proportionata tamen conditioni, & qualitati meditantis.

Prob. & declaratur hæc conclusio. Meditatio incipiens, quoties meditatatur, quamuis non semper di-



diuina Dei prædicata, sed creata obiecta reuelata, vt infernum, iudicium, & mortem; sæpè tamen diuina; & dum meditatur creata, semper ordinem habet ad Deum, & ad finem vltimum, & ita cogitat de Deo, & affectu in eum tendit, vterque autem actus, moralis, seu affectualis vnio est: Sicut cum quis aliquem amicum habet, de illo cogitat, cogitando diligit, ei affectualiter vnitus dicitur. Si autem frequentius exerceatur in meditando; sæpius de eo cogitat, sæpiusque diligit, & prosequendo acquirit habitum meditandi, de Deo cogitandi, eumque diligendi. Si autem diuina adiuuante gratia, non solum prosequitur, sedque frequenter exercet in meditatione, sed etiam spiritualis effectus sit, (de qua spiritualitate postea dicam) nedum habitum vnionis sue cum Deo acquirit, vt facile, ac promptè continuò de Deo cogitet, eumque diligat, vt testatur sponsa Cantic. 3. *tenui eum, nec dimittam*; sed acquirit vnionem Dei secum: & reciproca tunc erit vnio, de qua loquitur Saluator Io. 14. *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & Pater meus diliget eum; ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus* quia Deus continuè eos fouet secretis illuminationibus, ac inspirationibus, suauitate ac dulcedine quadam ineffabili, quas experti tantum eas dicere possunt, modo possint. In his ergo ex continua Dei assistentia, illuminatione, inspiratione ad spirituum contemplationem, videtur viuere speciali modo Christus. Vnde Apostolus, *Vino ego iam non ego, viuit verò in me Christus*. Ideò qui ad eiusmodi vnionem perueniunt, apparent semper abstracti, & quasi extra se positi; & interdum quibus Deus concedit, alienati a sensibus, & extatici, vt si pungantur, trahantur, valido clamore vocentur, nil penitus

Exemplū  
alicuius  
vnionis cū  
Deo.

Quomo-  
do acqui-  
ritur vnio  
cum Deo.

Cantic. 3.

Io. 14.



sentiani. Hæc tamen etsi perfecta sit, adhuc non est perfectior illa vnio, quæ obtineri potest à meditationis, & contemplatiuis spiritualibus in hac vita; nam de ea fusiùs loquar in suo loco; sublimior enim est, & inexplicabilis.

Quæ vni  
obtinetur  
in medio  
tione.

Signa ali-  
cuius vnio-  
nis cū Deo  
quæ fiat.

Vnionem  
perfectam  
paucissi-  
mi acqui-  
runt.

Tres vnio-  
nis gradu  
ex S. Ber-  
nardo.

Quomo-  
do acqui-  
runtur.

Ex quibus colligitur, quòd vacantes orationi, & meditationi, quæ communiter fit siue in oratorijs collegialiter, siue priuatè, licet vnionem, & adhesionem aliquam cum Deo acquirant, quia de eo sepe cogitant, & cogitando diligunt, & aliquas illuminationes, & inspirationes ad bona opera facienda à Deo obtineant, quam vnionem, & quos fauores non habent, qui de Deo non cogitant, nec eum diligunt: tamen, quia adhuc non sunt effecti spirituales, non obtinent vnionem perfectam Dei secum, de qua supra, vt ipsimet experiuntur: paucissimi enim eam assequuntur, & qui Spirituales sunt.

S. Bernardus tract. de *Varijs Sermonibus*, Ser. 52. tres vniones, quas appellat oscula inter Deum & fideles assignat. Primum appellat *Propitiatorium*, quod habetur *per remissionem peccatorum*. Secundum, osculum appellat *remuneratorium*, quod habetur *per dona virtutum*. Tertium dicitur *contemplatiuum*, quod habetur *per contemplationem Cælestium*. Itaque orationi mentali meditationis vacantes, si, vt debent, mundo corde, idest sine læthali culpa ad Deum accedunt, & meditantur aliquod reuelatum obiectum, fide creditum, iam vnionem, & osculum propitiatorium obtinuerunt. Si in ea oratione perseverant, & habituantur, obtinent dona virtutum, quia in actibus virtutum, tam Cardinalium, quam Theologalium, Deo illuminante, inspirante, & adiuuante exercentur: et sic obtinent osculum remuneratorium. Si tandem ex meditatione (vt regulariter fieri dicam,

tran-



transeunt ad contemplandum, obtinent donum, seu osculum *contemplatiuum*; quod alia duo etiam supponit. Et sic patet, quod in oratione meditatiua, etiam ante contemplatiuam, habetur aliqua unio cum Deo.

Confirmari potest totum hoc ex famoso Pauli dicto 1. Corin. 6. 17. *nescitis, quoniam, qui adhæret meretrici vnum corpus efficitur; erunt inquit duo in carne vna. Qui autem adhæret Deo est vnus spiritus.* Super hoc loco 1. Basil. de vera Relig. ait, *anima, quæ Christo copulata est, tanquam sapientiæ Verbi Dei sponsa, sapiens, ac prudens sit necesse est, stultitia, & insipientiæ nota explosa, iugi diuinarum rerum meditatione, sapientiæ, cui coniuncta est, ornetur pulchritudine, donec æternam sapientiam sibi penitus iungat, vnumque cum eo, cui inhaesit effecta, ex corruptibili fiat incorruptibilis, ex imperita prudens, ac sapientissima, tamquam Verbi, cui adhesit costa, atque ex homine mortali immortalis Deus, sic, vt ille, cui coniuncta est, omnibus manifestetur.*

S. Bernard. *serm. 7. in Cant.* de hac adhaesione, & unione loquens dicit, *Anima, quæ diligit Deum, sponsa vocatur, hæc enim duo nomina sponsa, & sponsus maximè indicant internos affectus; his enim omnia communia sunt, hereditas vna, domus vna, vna mensa, vnus cibus, vna caro.* Et paulò post, *Sponsa itaque dicitur illa, quæ amat; & cætera plura.*

Idem S. Bern. de Vita solit. ait, *Vnitas spiritus cum Deo hominis cor sursum habentis, proficientis in Deum, voluntatis est perfectio. Cum iam non solum vult, quæ Deus vult, sed sic est non tantum in affectu, sed etiam in effectu perfectus, & cætera multa: cum ergo meditatiuus mundo corde adhæreat Deo, illum meditetur, illumque diligat, unionem aliquam, sicut sponsa ad sponsum cum Deo habet.*

Maximum  
arg. ex A-  
postolo  
pro unio-  
ne cum  
Deo.

Ex Basilio  
quomodo  
homo fit  
vnus Spiri-  
tus cum  
Deo.

Ex S. Bern.  
Multa de  
adhaesio-  
ne, & unio-  
ne cum  
Deo.

Ex eodem  
Bern. alia  
de unione  
cum Deo.



## CAP. XI.

*An meditatio fieri possit cum aspectu Imaginum.*

De quibus  
imagini-  
bus est ser-  
mo.

De exter-  
nis est ser-  
mo.

Illumina-  
torū error,  
quod non  
sit utendū  
imagini-  
bus Sancto-  
rum.

Prodest a-  
spectus i-  
maginum  
meditan-  
ti.

Fortius  
mouet ob-  
iectum  
præsens,  
quàm ab-  
sens.

**A**duerto hic fieri sermonem de imaginibus, seu figuris externis, per quas repræsentantur, vel Christus, B. Virgo, alijque Sancti; vel mysteria nostræ fidei, quæ picturis, vel sculpturis repræsentari solent. De imaginibus autem internis, seu phantasmatis, quæ repræsentant sensibilia in imaginatione, seu phantasia, & de speciebus intelligibilibus, quæ repræsentant spirituali modo, & dicuntur ipsæ quoq; imagines spirituales, loquar postea.

Adu. 2. quod de usu externarum imaginum potest esse duplex quæstio; prima, an in principio meditationis adhiberi possint; secunda est, an meditatio prosequenda sit in aspectu imaginum.

Adu. 3. hunc alium errorem præ cæteris inter hereticos Illuminatos (seu veriùs excecatos) præualuisse, quod nempe, in oratione mentali nullo vnquam modo utendum sit imaginibus, ne quis se ad adorandum colligat, cum ipsæ tantum, ut blandimenta, & illecebræ censeantur. Hoc Illuminati in vndecimo ex erroribus damnatis.

Dico 1. Multum proderit meditati, si ante meditationem, & initio eius perspiciatur aliqua imago repræsentans rem, quæ assumitur meditanda.

Prob. 1. ratione, quia imago illa fortius mouet, sensum excitando ad producendam speciem imaginariam, viuacius, & expressius repræsentantem rem meditandam ut si v. g. meditandum sit mysterium Natiuitatis, vel Flagellationis, vel Crucifixionis

Chri-



Christi, vel aliud simile, imago, seu pictura illud representans, fortius mouebat potentiam imaginatiuam, seu phantasmam ad producendum phantasma fortius, & uinacius representans Natiuitatem, vel Crucifixionem, &c. & ex illa specie intellectus agens uiuacior, & exprelliorem speciem intelligibilem producet, quam si ex simplici lectione, aut auditione talis rei meditandæ phantasma illud, & ex eo species intelligibilis produceretur.

Conf. ex dicto S. Bonau. licet ad aliud propositum, in tract. de septem donis cap. 2. & in Pharetra cap. 12. dicentis, *Idcirco Pictura in Ecclesijs adhibetur, ut hi qui litteras nesciunt, saltem in parietibus videndo legant, quæ legere in codicibus non valent.*

S. Bernardus in prolixa illa epistola de Vita solitaria ad fratres de Monte Dei, longè post medium loquens de tyronibus, & incipientibus, & alijs meditantibus, dicit, *huiusmodi homini oranti, vel meditati, melius, at tutius, sicut dictum est, proponitur imago Dominicæ Natiuitatis, Passionis, & Resurrectionis, ut infirmus animus, qui non nouit cogitare, nisi corpora, & corporalia, habeat aliquid, cui se afficiat, cui iuxta modum suum pietatis intuitu inhæreat.* Et quilibet in se ipso potest experiri, quod si orare velit, ac meditari aliquod mysterium fidei, facilius, promptius, & alacrius, ac cum maiori seruire, & pietate illud meditatur, si præ oculis mysterium illud in aliqua imagine videat, quàm si solum audiat aliquem illud proponentem, vel de ipso aliàs considerato recordetur. Hinc est, quod præclaros quosdam, & orationi deditos Sanctos videmus pingi genullexos ante imaginem Saluatoris, vel nati, vel flagellati, vel crucifixi: Et hoc est signum, quod sæpè hoc modo, & ex eius aspectu incitabantur ad meditandum, & contemplandum. Itaque Imaginum aspe-

Ex S. Bon.  
Cur pictu-  
ræ in Ec-  
clesijs po-  
nuntur.

S. Bernar-  
dus multa  
dicit de  
hoc.

Experien-  
ti com-  
probatur.



aspectus in principio meditationis, non solum non debet prohiberi à directoribus orantium, sed debet eis enixe suaderi.

Quando  
non debet  
aspici ima-  
gines.

Dico 2. Postquam meditans ex imaginis espectu mysterium iam concepit, & experitur se plenè illud percepisse, & ad pietatem se incitatum, debet ab aspectu imaginis externæ diuertere, & mysterium illud solo corde, seu mente considerare.

S. Bernar-  
dus expres-  
sè probat  
conclusio-  
nem.

Prob. ex D. Bernardo totidem ferè verbis in supracitato loco id docente, sic *Docendus est etiam in oratione sua sursum cor leuare, spiritualiter orare, à corporalibus, vel corporum imaginibus, cum Deum cogitat, quantum potest recedere. Admonendus est, quanta potest pietate cordis intendere in eum cui sacrificium orationis suæ offert, seipsum attendere, qui offert, & intelligere quod offert. Quantum enim intelligit eum, cui offert, tantum ei in affectu est, quantumque ei ipse in affectu est, tantum sapit ei hoc ipsum, si dignum Deo est, quod offert, & in eo sibi bene est.*

Documētū  
istius mo-  
tuum.  
Eiusdem  
ratio.

Ratio autem documenti istius, clara est, quia si meditans postquam ex imaginis aspectu excitatus est ad pietatem, & considerationem mysterij, prosequitur in aspectu imaginis, distrahitur ad considerandum, vel colores, vel lineamenta, vel peritiam artificis, vel similitudinem illius cum alijs pulchrioribus, vel deterioribus, & sic euanscens in ijs cogitationibus non considerat mysterium, nec eleuatur ad Dei meditationem: Et hac de causa prouidè, ac prudenter consultum puto Religionibus, & Congregationibus, quæ meditationi vacant, ut in pluribus, & vidi, & audiui fieri, quod tempore meditationis postquam lector legit punctum meditandum; nedum fenestram clauduntur, sed candela extinguatur, ne oculi alia videant obiecta, à quibus distrahi possint; & consequenter cordè tantum, seu mente laborent oran-

Praxis bo-  
na medi-  
tantium,  
ne distra-  
hantur.

tes,



tes, id est considerent solùm, quod lectum est, ipsum-  
que Deum, quem mysterium illud patrasse credunt,  
vt & circa illum afficiantur.

Confirmari potest totum hoc ex S. Dion. Arcop.  
de myst. Theol. ad Timoth. vbi ait, *Tu autem, ò amice*  
*Tbimothee; & sensus relinque, & sensibilia exercitia, & om-*  
*nia sensibilia, forti conatu mentis hac supprime.* Et inde  
clarins comprobatur; quia, vt dicam de contempla-  
tione, præsertim infusa, cùm Deus eam concedit ali-  
cui, abstrahit, & alienat eum à sensibus, vt pro tunc ni-  
hil sciat per vllũ sensũ externũ, aut etiam internum.

S. Dionis.  
videtur ex-  
plicitè  
hoc doce-  
re.

Et hoc voluit docere Ioannes Rusbroch de vera  
contempl. c. 7. vbi loquens de contemplatio ait,  
*oportet introversum esse in otium sanctum, quod nullas ad-*  
*mittat, sed omnes relinquat imagines.*

Rusbroch

Immò adeò tenaciter authores multi ( vt dicam  
de cõtēplatione ) tenent non vtendum imaginibus  
in contemplatione, ac meditatione, vt dicant abij-  
ciendas etiam internas imagines, nempe phantasma-  
ta, & in solis speciebus intelligibilibus esse intuen-  
dum. Sed de hoc puncto ibi loquar.

Nunc ergo dico, quòd meditans licet in principio  
aliquantum adiuvetur ab aspectu externæ imaginis  
repræsentantis mysterium meditandum; cùm tamẽ  
fuerit ad id incitatus abstinere debet ab eius aspe-  
ctu, vt corde, seu mente consideret veritatem my-  
sterij, & non distrahatur. Hinc est, quòd orantes  
mentaliter, frequentissimè oculos claudunt, & in  
solitarijs locis recedunt, ne aliquid sensibile sentiant;  
non ex alio capite, nisi ne in actu illo turbentur,  
& distrahantur: immò ex alio capite in progressu  
orationis à sensibili imagine, à qua incitati sunt, ab-  
stineant; quia ad Deum ascendere debent; quod per  
mentem, non per oculos facere debent.

Consilium  
necessariũ  
oranti mē-  
taliter.



## CAP. XII.

*An, & quantum durare debeat meditatio.*

Duplex  
quæſiti ſen-  
ſus.

Authoris  
mens, cur  
quædam  
omittit.

Sensus qui  
inquiritur

**A**Duerto duplicem esse huius quæſiti ſenſū. Pri-  
mus, an poſt hāc vitā durare debeat in alia vita  
meditatio, ſicut durabit (vt in ſuo loco dicam) con-  
templatio, quæ ex S. Gregorio *hic inchoatur, & ibi  
perficitur*: et de duratione meditationis in hoc ſen-  
ſu hic non loquor. Nam quid quid ſit, an in Patria  
Beati diſcurrere poſſint de ijs, quæ vident in Deo,  
& Deus eis reuelat, cognoscentes cauſam, & effe-  
ctum ab ea pendentem; tamen quia hoc fieret vno  
& eodem actu, & ſic potiùs eſſet virtualis diſcurſus,  
non autem formalis, qui requirit plures actus ſuc-  
ceſſiuos vnum poſt alium: & quia hoc dubium eſt  
merè Theologicum, parum iuuans, immò multum  
diſtrahens meditates, ommitto diſcuſſionem eius.

Alter ſenſus eſt, an ſit præfixum aliquod tempo-  
ris ſpatium, per quod meditans durare debeat in  
meditatione; & hoc eſt, quod hic inquirimus: idè

Adu. 2. quòd vt in ſuperioribus diximus, cū  
ad orationem mentalem meditatiuam concurrant  
plures partes, nempe examen conſcientiæ, deteſta-  
tio peccatorum, ſi adſint, & propoſitum emenda-  
tionis, & confeſſionis, vt meditatio, ſeu etiam con-  
templatio ſit fructuoſa; inſuper lectio, vel auditio,  
aut recordatio puncti meditandi, petitio auxiliij di-  
uini ad fructuoſè, & attentè meditandum; medi-  
tatio ipſa; gratiarum actio, & poſtulatatio, quæ om-  
nia ad veram, & propriam meditationem ſunt neces-  
ſaria; dum quæritur, quantum durare debeat medita-  
tio, eſſe poteſt ſermo, vel de ea ſecundum omnes has  
partes, vel de ea ſolitariè accepta.

Di-



Dico igitur, Dari non potest certa regula de duratione meditationis quoad omnes partes: sed verus meditatiuus posset sibi quo ad eas præfigere, saltem mediam horam; nisi aliter Deus illum dirigat protrahendo; vel aliter ipse meditans sit dispositus, vel indispositus.

Probantur, & explicantur singulæ partes. Prima scilicet, quod dari non possit certa regula, patet ex diuersa hominum naturali constitutione, & ex diuersa deuotione, ac Dei fauore: Multi enim sunt veloces in operando, vt biliosi, & hi citius se expediunt ab omnibus ijs partibus; alij sunt pituosi, seu flegmatici, & hi tardius. Item aliqui sunt magis deuoti, vt potè magis alieni à curis, etiam domesticis, & in facilius ad eas partes obeundas se applicant; alij implicati in curis illis, etiam honestis, & hi tardius, ac difficilius. Tertio tandem aliqui ex speciali Dei fauore, nedum attentius, sed suauius in eis perficiendis maiorem trahunt moram: et sic regula certa nequit assignari pro meditationis, quo ad omnes partes, mora.

Verum tamen est, quod in Monasterijs, Collegijs, & Congregationibus, in quibus adest meditationis exercitium oportet se conformare consuetudini illius Cœtus, & distribuere tēpus, quod fuerit assignatum pro meditatione, ea ratione, vt media pars talis temporis inserviat pro functione meditationis: alia verò medietas pro cæteris partibus. Ideò in ijs locis pro recta exercitij huius directione deberet assignari determinatum tempus pro tota actione, vt Religiosi, vel confratres possint tempus distribuere, & integrum exercitium peragere: et nisi ita fiat, & pro arbitrio directoris, modò plus, modò minus concedatur tempus, sine deuotione, ac sine fructu, &

Dari nequit certa durationis regula pro meditatione.

Spatium mediæ horæ potest iustificare.

Certa regula dari nequit, & quare.

Consilium circa temporis distributionem.



cum turbatione teretur tempus Aduertant quæso ad hoc directores.

Media ho-  
ra poterit  
decerni.

Secunda pars, quòd vacans meditationi potest mediam horam in tota illa functione insumere, nec se urgere ad prolixius tempus, probatur: Tum quia in eo spatio, nisi distractionem multam patiatur, omnes eas partes perficere potest: tum etiam, quia si ulterius se extenderet, defatigaretur; *corpus enim, quod corrumpitur, aggrauat animam, & semper ad corporalia, & sensibilia trahit, ut experiuntur meditatiui, & contemplatiui.*

S. Greg.  
ratio cur  
ulterius  
nō protra-  
hitur regu-  
lariter.

Et hæc reuera est ratio S. Greg. lib. 3. moral. c. 12. cur contemplatio brevis esse soleat (eadem autem est ratio de meditatione) sic autem dicit, *debet esse silentium mediæ horæ, nam corpus, quod corrumpitur aggrauat animam; quia cum ad contemplanda cælestia animus ducitur, obiectis actionis illicitæ imaginis reuerberatur; nam carnis repente hunc stimulus sauciat, quem extra carnem contemplatio sancta rapiebat. Cælum ergo, & infernus simul coarctantur, cum vnam, eandemque mentem, & subleuatio contemplationis illuminat, & importunitas tentationis obscurat, ut videat intendendo, quod appetat, & succumbendo in cogitatione toleret, quod erabescat, quia Deus ad maius meritum id permittit.*

Impedi-  
menta, ne  
multum  
duret.

Haimo, & Ansbertus declarantes locum Apocal. 8. cum aperuisset sigillum septimum factum est silentium in Cælo, quasi mediæ horæ, dicunt, per silentium mediæ horæ significatur breuitas quietis in contemplatione rerum Cælestium, quam Deus sanctis in hac vita concedit, ut futuram felicitatem prælibent, & prægustent. Et Cornelius à Lapide, qui in eo capite id refert, subdit Dico, breuitas, nam mox post eam ingerunt se, & obtrudunt animo. varij cogitationum tumultus.

Ex quibus clare patet, et experientia confirmat, quòd



quodd mentalis oratio, siue meditatiua sit, siue etiã cõ-  
tẽplatiua acquisita, diu durare nõ potest, ob miseras,  
et indigentias corporales, et ob tentationes diabo-  
licas. Præterea pro tota functione sufficiens videtur  
mediæ horæ spatium ad meditationem peragendam.

Dixi nisi aliter meditans sit dispositus, vel indispo-  
situs; quia si dolore aliquo, vel debilitate correptus  
sit, non poterit tanto tempore durare, & aliquando  
vix incipere. Vnum enim ex ijs, quæ mentalem ora-  
tionem impediunt ex D. Bernardo, *est sensus egens*; id-  
est corpus indispositum.

Aliquando verò meditans, vel ex speciali Dei fa-  
uore, vel quia à curis mundi solutus nulla vrgetur  
molestia, potest interdum vlteriùs progredi in medi-  
tatione, ad quam quietem Deus specialiter concur-  
rit impediens perturbationes, vt habetur Cantic. 8.  
4. vbi sponsus inquit. *Laeva eius sub capite meo, & dex-*  
*tera illius amplexabitur me; adiuro vos filia Ierusalem, ne*  
*suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit.*  
Interl. *suscitetis*, ait, tumultu carnalium perturbationum,  
à quiete placidissimæ deuotionis, qua conspectibus sui condi-  
tori aflare deliciatur.

## CAP. XIII.

*De distractione, debilitate, ac ariditate occurrentibus  
in meditatione, & de remedijs contra eas.*

**O**Ranti quouis genere, siue vocaliter, siue men-  
taliter, meditando, aut contemplando, plura  
solent occurrere, quæ orationem impediunt, & o-  
rantem grauiter affligunt, & præsertim ista quatuor,  
nempè distractio, debilitas, ariditas, & tentatio, quæ  
quidem Deus ad agonem permittit, ad probandum  
oran-

Corolla-  
rium pro  
duratione

Ex diuersa  
dispositio-  
ne medi-  
tantis.

Aliqui  
multum  
durant ex  
Dei fauo-  
re.  
ex Cant.

Monitio-  
nes, & re-  
medijs pro  
distractio-  
nibus, &  
ariditati-  
bus,



102 DE ORATIONE MENTALI

Impedi-  
menta o-  
rantium.

orantis patientiam, & constantiam; de duabus pri-  
mis nunc loquor; postea de tertia in tract. de con-  
templatione.

Distractio  
quid sit.

Adu. igitur, quod distractio aliud non est, quam  
elongatio, seu alienatio mentis à principali obiecto,  
quod quis considerare ab initio proposuit. Accide-  
re autem potest naturaliter, seu casualiter, & liberè,  
seu cum consilio, & cum deliberatione: de hac se-  
cunda non loquor, quia fatuus esset orans, & Deum  
tentans, vt dicitur *Ecclesiastici* 18. 23. quia positus  
ante Deum, vt cum eo loquatur, laudet, & gratias

Duplex est  
cum deli-  
beratione  
& sine ea

agat, & petat beneficia, in eo actu voluntariè diuer-  
teret se ab eo; esset enim contemptus magnus. Dei;  
sed loquor de distractione naturali casuali, & Dia-  
bolica; utroque enim modo accidere potest: vel e-  
nim, insurgunt phantasmata curarum naturalium, &

Deauali  
distractio  
ne est ser-  
mo.

præsertim earum, quæ præcesserunt immediate, vel  
paulò ante meditationem, vel Dæmon ipse ea susci-  
tat ad diuersionem, & ad impediendam orationem

Vnde acci-  
dit.

(quæ quidem distractiones mirum in modum cru-  
ciant orantem, siue meditantem, siue contemplan-  
tem) proinde remedium aliquod contra morbum

Distractio-  
nes cru-  
ciant oran-  
tem.

hunc est oranti exhibendum, ne turbatus animum  
despondens, ac desperans se posse proficere, ab exer-  
cizio orandi desistat.

Ariditas  
grauis tor-  
mentum  
orantium.

Adu. 2. quod aliud idq; non minùs graue tormen-  
tum meditatorum, & contemplatorum est ari-  
ditas spiritus, seu deuotionis, quæ aliud non est, ni-  
si deficientia quædam, & accedia quædam sensus, &

quasi repugnantia ad consueta spiritualia exercitia,  
& deuotionis carentia; quæ sanctos, ac perfectos. e-  
tiam homines, & multò magis proficientes, maximè  
verò incipientes torquere solet, quia dum in ea tribu-  
latione sunt, putant, se à Deo derelictos, suaq; exercitia

Deo.



Deo non placere, nec progredi posse; & turbati cogitare solent de retrogressionem; qui quidem cruciatus in eis terribilis est: Propterea remedio aliquo est eis subueniendum. Sed de hoc plenius loquar in opusculo de contempl. cum de purgatione passiva.

Dico 1. in casu distractionis, dum meditans, vel contemplans aduerit; debet denuo mysterij considerationem reassumere; quod si non possit se recolligere, quia adhuc distractione retrahitur, vel fatigatus est, oret Deum, ut ipsum adiuuet, & non debet otiosus ullo modo manere; sed vel punctum, quod considerat, in libro relegat, vel aliud nouum ex libro excipiat, & in eius lectione moretur, donec tempus consuetum praterat, vel vocaliter oret, siue iaculatorijs dictis, siue psalmorum recitatione, siue alijs orandi formulis sibi consuetis, & de inuoluntaria illa, molesta, ac pertinaci distractione, ac reuocatione ad alias curas minimè turbetur; Deus enim non iubet impossibilia fragilitati naturæ: sed, ut ait S. Augustinus, *iubendo monet facere, quod possis, petere, quod non possis, & adiuuat ut possis*. Distractiones inuoluntariæ ex defectu naturæ corruptæ oriuntur, & ideo imputabiles non sunt, quia naturales, & inuitabiles; Sufficit enim oranti bona voluntas attendendi, dum ad orationem accedit, & prosequitur; quamuis postea inuoluntariè distrahatur; & intendat eam distractionem fugare, licet non possit. Refert enim Blos. in *monili spirituali cap. 3. §. 3.* Deum sic reuelasse B. Geltrude, *Vellem electis meis persuasum esse, quod eorum bona opera, & exercitia mihi omnino placeant quando ipsi seruiunt expensis suis: illi autem expensis suis mihi seruitium prestant, qui licet saporem deuotionis minimè sentiant, fideliter ut possunt orationes, & alia pia exercitia sua peragunt confidentes de pietate mea, quod ego illa libenter, & grate*

Quid agendum in distractione

Multa iuuare possunt in casu distractionis. Nō despicandū de diuino auxilio in eo casu.

Consolatio pro orantibus. Ex Geltrudis exemplo.



No tabile  
documen-  
tum.

gratè suscipiam. Plerique sunt, quibus si sapor, & consolatio interna concederetur, eis non prodesset ad salutem, & meritum ipsorum valde minueretur.

De corporis verò debilitate, cùm omnibns nota sit, nihil dico, sed S. Bon. consilium pro debilitatis orantibus adducam.

Pro debili-  
tatis confi-  
lium S. Bo-  
nav.

Quid fa-  
ciendum  
in casu de-  
bilitatis.

Vtile con-  
siliū.

In aridita-  
te quid fa-  
ciendum.

S. Bon. de processu 7. Religionis cap. 21. in casu, quòd ex debilitate capitis deficiat deuotio, & consequenter adsit distractio, consulit sic. *Ad hoc, saluo meliori iudicio, videtur consulendum nimis debilibus, quod interdum possunt se vtiliter subtrahere à studio deuotionis, & conatu proprio non adhuc instare, ne quasi extorquendo exprimant deuotionis affectum, quia tales violenti conatus debilitant etiam validiores: si autem suo laborioso conatu offert se gratia, & ingerit se illis non quasita, nec abijciant eam ex toto, nec se totos immergant ei, maximè si vehementer ex hoc debilitari se sentiant; sed temperatè, & in quadam spiritus libertate superficialiter inhareant iuxta illud Prou. 25. Mel inuenisti, comede quod sufficit tibi; quod satis est iuxta virium tuarum mensuram. Et infra de debilibus corpore dicit, Isti quòd magis volunt contra debilitatem conari eo minùs possunt; & idè consultiùs videtur consolationes diuinas moderatiùs querere, cùm debilitas corporis obstat, vt diuturnius eis frui possint, & auctas tolerare, quàm ad breue tempus ita eis indiscretè delectari, vt ea postea fugere oporteat, & sine spe recuperandi propter virium defectionem &c.*

Dico 2. In casu ariditatis, seu deficientiæ deuotionis, luminum, ac inspirationum diuinarum, quæ crebrò meditatiuis, & contemplatiuis contingere solent, ad remedia orationum iaculatoriarum, lectionis librorum Sacræ Scripturæ, aliorum spiritualium, & vitarum Sanctorum, nec non ad examen, & purgationem conscientie est recurrendum.

Prob.



Prob. & declaratur in hoc loco obiter, quia in Opusculo de contemplatione, cum de purgatione passiva loquemur, de ariditate erit prolixius agendum.

Cum ergo Personis spiritualibus contingit ariditas, id est deficientia deuotionis, & diuinarum illustrationum, examinare debent conscientiam, an causam dederint, aliquo peccato grani, vel leui deliberatè; & debent emendare per Sacramentum poenitentiae, & sic auferre obicem: si verò causam nesciant inuenire, putent ex aliquo motiuo adeos purgandos, & probandos, Deum eos mortificare: & S. Bonau. loco supra citato, quatuor assignat causas, vt dicam in loco de contemplatione; at præcipua est humiliatio ad patientiam, & meriti augmentum: ideo non desperent, quasi Deus eos despiciat, aut parum, vel nihil eorum existimet opera. Recordentur, quòd Sancti innumeri pro aliquo tempore sic relictì sunt, & quòd Saluator ipse in exemplum suorum seruorum in Cruce clamauerit, *Deus meus, Deus meus, ve qui dereliquisti me?* Sperent ergo in eum, cõmendent se illi iaculatorijs orationibus; humilientur reputantes se indignos diuinis fauoribus, legant Sacram Scripturam, quia *verbum Domini non reuertetur vacuum Isa. 35.* legant alios spirituales libros, vel Sanctorum vitas, in quibus similia legent; & expectent. Bonum est enim præstolari cum silentio salutare Dei, *Tren. 3. 16.*

Alibi fusi de ariditate, & causis eius agitur.

Quid agendum in casu ariditatis.

Plures causas ariditatis.

Ob bonum orantium Deus permittit ariditatem.







## OPVSCVLVM TERTIVM.

## DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

S E V

## DE CONTEMPLATIONE.

## CAP. I.

*An detur Oratio dicta Contemplatio.*

Aduerto i. quòd inter actiones intellectuales, datur vna, quæ dicitur Contemplatio, quæ ut postea dicam, est quidã simplex, & fixus intuitus intellectus sine discursu circa rem aliquam, seu veritatem aliquam præconceptã talem: & sicut diximus de Meditatio-

Contempla-  
tio est in-  
tellectua-  
lis actio.  
Duplex ge-  
nus contem-  
plationis  
philoso-  
phica, &  
religiosa  
contem-  
platio.

ne, Contemplatio duplex est, quædã purè philosophica, quæ habet pro objecto res merè naturales, vt cum quis Philosophus, aut Mathematicus peruenit per vnum, aut plures discursus ad notitiam veram alicuius propositionis, illam simplici, ac fixo intuitu cum admiratione intellectualiter cernit. Quædam verò est contemplatio religiosa, qua intellectus percepta aliqua veritate, seu objecto reuelato, & per actum



actum fidei credito, figit in obiecto illo intuitum simplicem, non discurrrens circa illud, & durat in eo intuitu quandiu vult, vt per quadrantem, aut semi-quadrantem, vel magis, aut minus, vt dicitur postea, dum assignabuntur eius natura, proprietates, & accidentia, seu circumstantiæ.

Adu. 2. quod sub genere orationis mentalis ponuntur, tamquam species, contemplatio, & meditatio, cum reuera neutra propriè sit oratio, quia neutra est petitio, aut laudatio, aut gratiarum actio: puto, quod ea sola ratione dicitur vtraque oratio, eo quod in vtraque adest *elevatio, seu ascensio mentis in Deum*, quæ ex S. Aug. & S. Ioanne Damasceno est definitio orationis genericè sumptæ. Et ideo omnes Mystici vtramque sub titulo, seu genere orationis collocant; & præ ceteris S. Bernardus in tract. de Scala claustrali, seu modo orandi vbi loquitur de his operationibus Orantis, scilicet de cogitatione, meditatione, contemplatione, & oratione, seu petitione; At quidquid sit de nomine, rem contemplationis religiosæ inquirimus.

Adu. 3. & seriò moneo tyrones, & ceteros fideles spiritualium cogitationum, & orationis inexpertos, ne terreantur, cum contemplationem audiunt, quasi res quædam sit dura, difficilis, immò moraliter impossibilis, & ex singularissimo Dei dono solis Anachoretis concessa: nam vt in suo loco dicam, non est ita, loquendo de communi, seu acquisita, & vt communiter dicitur, naturali contemplatione, quia, vt dicam de subiecto capaci contemplationis, S. Greg. Mag. hom. 17. in Ezechielem ait, Personas omnis generis, & sexus, & cuiusvis conditionis esse capaces contemplationis, si instruantur: Immò S. S. Bernardus, & Bonau. vt infra di-

Species orationis mentalis est.

Cur contemplatiua vocetur oratio.

Quia est ascensio mentis ad Deum.

S. Bernardi sententia

Monitio ne cessaria fidelibus a ne abhorreant contemplationem. Non est adeo difficilis vt quidam putant. Est facilis si benè capiatur.



Simpliciores ad eam  
acquistam apti sunt.  
Infusa contemplatio  
non omnibus conceditur.

A meditatione fit  
transitus ad contemplationem.

Ex pluribus actibus  
fit habitus contemplandi.

Etiā peccatores  
vancōnū contemplationi.

cam, inquiunt, Idiotas, & simpliciores esse ad eam aptissimos. *De infusa verò, seu supernaturali contemplatione*, verum quidem est, quòd non est omnibus cuiuscumque status, & ordinis communis, sed paucissimis in spiritali vita perfectis, aut proficientibus, ex specialissimo Dei favore, ut in proprio loco dicetur. Sicut autem omnes fideles, si instruantur, sunt capaces meditationis rerum reuelatarum; ita si instruantur, sunt capaces communis, & acquisite contemplationis; quia a meditatione regulariter transitur ad contemplationem; Sed de his postea: sufficit tunc prælibare facilitatem communis, & acquisite contemplationis, & horrore eius fugare.

Adu. 4. pro facili inrelligentia dicendorum in toto hoc opusculo, quòd non statim ac aliquis instructus incipit aliquos actus contemplandi exercere, euadit habituarus contemplatiuus; sicut experimur in cæteris artibus, ac scientijs, quòd studentes ijs per paucos actus non statim euadunt artifices, aut scientifici, immò innumeri incipiunt, pauci proficiunt, & paucissimi euadunt in arte, vel scientia perfecti: Sic in contemplatiuis, immò & meditatiuis, accidit idèd mirum non est, si pauci proficiunt; quia non perseverant.

Adu. 5. quòd contemplatio, seu oratio contemplatiua ex sui natura non facit hominem sanctum; sicut neque meditatio, seu meditatiua oratio; aliunde enim oritur Sanctitas, ut dicam de via purgatiua in suo loco. Idèd mirum non est, si homines cuiuscumque conditionis, etiam peccatores. Congregationes frequentant, in quibus exercetur meditatio, vel contemplatio. Quamuis enim in peccatoribus actus illi fructuosi, seu meritorii non sint, tamen non propterea cessant boni esse: Sicut actus fidei,



dei, vel spei, aut misericordiae &c. in peccatore, etsi meritorij non sint; tamen mali non sunt, sed boni ex natura sua, et satisfactorij, si adsit obligatio eos exercendi: Et in ijs hominibus meditatio, et contemplatio sunt puræ, et meræ speculationes, seu considerationes theologicæ, rerum reuelatarum circa quas sunt. His ergo pro nunc prælibatis.

Dico. Inter actus intellectuales Pietatis, ac Religionis, datur hic qui dicitur *contemplatio*.

Prob. 1. datur hic actus contemplandi purè naturalis, id est cum attentione cogitandi circa obiecta purè naturalia; ergo admitti etiam debet circa obiecta reuelata, & per fidem credita. Antecedens de naturali cogitatione prob. *Gen. 24. 21.* Eliezar Procurator Abrahæ, potatus à Rebecca propè puteum Haram, *contemplabatur eam tacitus, &c. Leuit. 13 6. & 20.* ad discernendum qualitates lepræ dicitur, *Sacerdos die septimo contemplabitur, si obscurior fuerit lapra.* Num. 14. 36. Miserat Moyles viros ad *contemplandum terram promissionis*, & alibi pluries fit mentio de hoc vocabulo, & actu intellectuali contemplationis naturalis, seu philosophicæ circa obiecta naturalia, tendentis. Consequ. primi argumenti prob. Obiecta reuelata percepta, & credita ab homine, non sunt minus cognoscibilia, obscurè tamen, & confusè, & distinctè, quàm sint naturalia, & sicut homo illa credit, & meditat, ita potest illa contemplari.

Prob. 2. ex Sacra Scriptura, dari hanc contemplationem religiosam, *Ecclesiastis cap. 16.* vbi Salomon considerans statum suum, & quanta dona à Deo acceperat, sapientiam, scientiam, prudentiam, iustitiam, cor docile &c. dicit *Mens mea multa contemplata est sapienter, & didici, & dedi cor meum, ut scirem prudentiam &c. in cap. 2. 12.* ait, *transiui ad contemplandam*  
sa

In peccatore actus contemplandi non sunt fructuosi, ac meritorij sed sunt boni.

A paritate aliorum actuum virtutum. Datur inter homines contemplatio.

A paritate philosophicæ contemplationis.

Exempla multa.

Obiecta reuelata sunt contemplatiua.

Facile probatur.

Ex S. Scriptura.



## 110 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Salomon  
obiecta re-  
uelata con-  
templaba-  
tur.

sapientiam, erroresque & stultitiam, &c. in cap. 44. dicit  
Rursus contemplatus sum labores hominum, & iniustitias  
&c. Ex Cor. cap. 4. 16. dicitur, leue tribulationis nostre  
aeternum glorie pondus operatur in nobis, non contemplanti-  
bus nobis, quæ videntur, sed quæ non videntur, quæ enim  
videntur temporalia sunt, quæ autem non videntur aeterna  
sunt.

Est com-  
munis Pa-  
trum senten-  
tia.

Prob. 3. ex communi Patrum sententia; quia de  
nobilissimo hoc intellectus actu contemplandi, di-  
cto, facto, & scripto tractarunt, quorum authorita-  
tibus in hoc opusculo sepe utemur, ut sunt S. Dioni-  
sius Areop. & alter Cartus. S. August. S. Basilius, S.  
Hieron. S. Greg. Mag. S. Thom. S. Bona. S. Bernar.  
Riccard. à S. Victore, & alij innumeri, qui de con-  
templatione egerunt.

## C A P. II.

*Quid sit, seu in quo consistat Contemplatio religiosa.*

Plures con-  
templatio-  
nis defini-  
tiones idè  
significan-  
tes.

**A**duerto, quòd diuersis loquendi modis, idem  
tamen in re significantibus, à Sanctis Patribus  
definitur contemplatio: ideòque aliquorum præci-  
puorum definitiones adducam pro nunc, & in se-  
quentibus eius proprietates, conditiones, & acciden-  
tia referam, ut omnibus clare pateat, quàm facile sit  
contemplationis exercitium, quod à multis putatur  
durum.

S. Aug.

S. Aug. lib. de Spir. & Anima cap. 32. ait, Contempla-  
tio est perspicua veritatis iucunda admiratio.

S. Bernar.

S. Bernard. de Considerat. li. 2. c. 3. dicit. Contempla-  
tio est verus, certusque intuitus animæ de quacumque re, &  
apprehensio rei non dubia.

S. Thom.

S. Th. in 2. 2. q. 180. art. 1. & 3. dicit, Contemplatio  
est



est simplex divina veritatis intuitus, cessante discursu.

S. Bona. de 7. itineribus eternitatis par. 3. dist. 3. ex Riccardo de S. Victore dicit, Contemplatio est libera-  
mentis perspicacia in sapientia spectacula cum admiratione  
suspensa.

Et infra explicans hanc Riccardi, quem sequitur, definitionem, addit etiam saporem, & amorem dicens, accipit contemplationem, non ut est actus intellectus præcisè, sed etiam ut saporosam dilectionem includit, nam Sapientia à sapore dicitur: Et post multa concludit, Actus igitur contemplationis duo includit, scilicet cognitionem, & saporosam dilectionem; & dilectio adiuuat cognitionem &c. Sed de hac saporosa dilectione, quæ est affectiva pars, dicam postea; nunc enim de cognoscitiva parte contemplationis loquor.

Ex his ergo definitionibus, & maxime ex ea S. Thomæ clare patet, quod contemplatio, est illi actus, quo intellectus apprehenso aliquo revelato, & assensu fidei circa illud elicitio, figit intuitum simplicem, & firmum in ipsum, non amplius de eo discurrens, sed firmus in illo intuens manet intellectus.

Exemplificatur, & clariùs explicatur: legit aliquis, vel audit legentem aliquem articulum fidei, v. g. *Filius Dei est incarnatus*, apprehendit hanc propositionem, & Dei gratia adiutus credit esse veram; discurret regulariter circa rem, & modum, supposito illo actu credendi, & tunc meditatur; deinde determinato discursu circa obiectum illud verum, scilicet *filium Dei incarnatum*, non amplius discurret, sed considerat veritatem illam figens aciem mentis in ea, intuituendo ipsam simplici actu; tunc vere, & proprie contemplatur; & ita dicendum de alijs omnibus factis, & dictis revelatis, quæ hoc modo homo potest contemplari.

Exem-

S. Bonau.

Idem s. Bonau. ex Riccardo.

Cōtempla-  
tio est amo-  
rosa.

Adæquate  
contempla-  
tio confi-  
dit in du-  
plici actu,  
intellectus  
intuens,  
& volun-  
tatis amā-  
tis.

Actus con-  
templandi  
quis sit.

Clara ex-  
plicatio  
cōtempla-  
tionis  
quid sit.

Declaratur  
melius



# 112 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Exemplū  
cōtempla  
tionis.

A confide  
ratione pi  
cturæ pari  
tas.

Applica  
tio exēpli

Quid facit  
cōtempla  
tius.

Meditatio  
discursiva  
præcedit  
sequitur  
cōtempla  
tio.

Aliud exē  
plum phi  
losophicæ  
cōtempla  
tionis.

Aliud exē  
plū specu  
lationis  
theologi  
cæ.

Exemplificatur 2. paritate periti pictoris, vel scul  
ptoris, hic enim, vel ille videns aliquam statuam, aut  
picturam, considerat omnia, quæ in ea sunt, scilicet  
partium proportionem, ordinem, colores, linea  
menta &c. Hæc consideratio, atque discursus circa  
tales partes, est velut meditatio; & postea per sim  
plicem intuitum, absque ulteriori discursu, cum ad  
miratione, quasi extra se actus, intuetur illius pictu  
ræ, seu sculpturæ excellentiam. Sic prorsus in con  
templationem accidit. Legit quis vel legentem, au  
dit, vel sine lectione, aut auditione reflectens ad ea,  
quæ aliàs legit, vel audiuit, recordatur de aliquo  
mysterio fidei, v. g. flagellationis Domini Saluato  
ris; si vult illam meditari, & contemplari, credens  
eam extitisse, considerat nuditatem Domini, liga  
men ad columnam, sæuitiam carnificum acumina  
tis flagellis sanctissimum corpus cædentium; Christi  
erubescantiam, mansuetudinem, patientiam, humi  
litem, seu vilitatem illam, & eum dolorem pro  
nobis sufferentem; tunc discurrens per hæc  
omnia meditatur; deinde completo discursu isto ad  
mirans spectaculum illud, & quasi extra se positus  
simplici intuitu, non amplius discurrens firmus in  
tuetur; & in hoc actu consistit contemplatio. Et ita  
dicendum de omnibus alijs actibus contemplandi  
quodcumque aliud obiectum reuelatum.

Conf. exemplo philosophicæ, seu naturalis con  
templationis rerum pure naturalium. Cicero enim  
primo Acade. inquit, *Contemplatio est animi considera  
tio, & intuitus rerum abditarum.* Cū etenim aliquis  
inuestigat alicuius rei naturam, & veritatem ab  
sconditam, dum ad eam peruenerit, cum admiratio  
ne aciem mentis in ea figit, seu intuetur, non am  
plius inquirens, & discurrens, sed videns.

Conf.



Conf. 2. exemplo Theologi speculantis aliquod fidei mysterium v. g. Deum vnum in essentia, & trinum in personis. Omnium primò credit hoc mysterium; postea rimatur, seu inuestigat, quomodo hoc sit possibile, vt vna indiuidua natura, indistincta realiter à personis, reperiat in illis tribus realiter inter se distinctis; & perpensis pluribus exemplis, non inuenit similitudinem. Tandem considerans infinitatem Dei, & reflectens ad reuelationem Dei, qui nec fallere, nec falli potest; sistit intuendo per speculum in enigmate cum admiratione, veritatem illam vnitatis essentiae in Trinitate personarum. Sic facit contemplans aliquod reuelatum.

Theologi  
contem-  
plantis ap-  
tum exem-  
plum.

Aliud ex-  
plum de  
contem-  
platione  
Beatorum

Conf. 3. exemplo contemplationis Beatorum, qui simplici intuitu Deū vident sine formali discursu, & in Deo quoque vident illa obiecta creata, quæ vult Deus eis ostendere; licet multiplex sit differentia inter hanc nostram in via, & illam Beatorum in Patria contemplationem, quia Beati non obscure, & per fidem, sed clarè, & euidenter Deum, & diuina contemplantur: Nos verò in via per fidem obscure, & abstractiue in speciebus phantasticis, ac intelligibilibus diuinis, seu reuelatas res cognoscimus: immò isti fidei nostræ de diuinis ait S. August. *succedit eorum visio in Patria* Paritatem verò dicimus esse solum in modo cognoscendi, seu intuendi sine discursu: & ex S. Gregorio *contemplatio inchoatur in via, sed perficitur in Patria.*

In quo dif-  
fert con-  
templatio  
viæ ab il-  
la Patriæ.

Quæ nunc  
credimus  
& contem-  
plamur, vi-  
debimus  
in Patria.

Et quibus omnibus statuitur, quòd contempla-  
tio ex parte cognitionis, vt differt à meditatione  
ex infra dicendis, est actus ille, quo intellectus sup-  
posito actu credendi aliquid reuelatum, & discursu  
facto circa illius partes, naturam, & alia, sistit in

Corolla-  
riū quòd  
contem-  
platio est  
ex parte  
intellect.

P sim.



114 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

simplici intuitu, seu cognitione veritatis illius cum admiratione, & sapore amoroso, ac iucunditate, illus, ut postea patebit.

Quare dicitur intuitus.

Notanda animaversio.

Cur dicitur intuitus cum sit abstractiva cognitio.

Prophetæ videntes dicti, & eorum cognitiones visiones.

Quare contemplatio dicitur intuitus, & visio.

Nec moueat, aut turbet lectorem, quod dicam cum allatis initio Patribus *contemplationem esse intuitum fixum circa obiectum reuelatum*, cum tamen contemplatio cognoscat obiectum illud non in se, sed in specie imaginaria, vel intelligibili, & sic sit abstractiva, non intuitiva cognitio: Non inquam turbet hoc, quia utique dicemus, tam contemplationem, quam meditationem fieri circa obiecta repræsentata per species; & per consequens, utramque cognitionem esse abstractivam: quia tamen contemplatio non est discursus, ut meditatio, & est simplex cognitio, & caremus vocabulo illam exprimente, eam vocamus simplicem intuitum. Et sequimur phrasin S. Scripturæ, quæ Prophetas appellat *Videntes*, & cognitiones rerum, quas prophetaabant, appellat *visiones*, cum tamen res illas non in se ipsis viderent, sed in earum speciebus. 1. Reg. cap. 9. pluries fit mentio de *vidente*, & v. 9. dicitur, *Qui enim Propheta dicitur hodie, vocabatur olim videns*: De Visionibus Prophetarum legi possunt eorum libri, & inuenietur, *Visio Isaiæ Prophetæ* sic & aliorum. Immo in praxi Ecclesiæ cognitiones rerum absentium, vel futurarum, vel Beatorum, vel animarum purgantium, quas Deus aliquando concedit viatoribus, appellantur visiones; cum tamen non in propria natura, & existentia cogoscantur, sed in speciebus, siue imaginarijs, si corporeæ res sunt, siue intelligibiles; & Apost. ipse de cognitione Dei per Fidem 1. Cor. c. 13. dicit, *Videmus nunc per speculum in ænigmate: tunc autem facie ad faciem*, id est in Patria; Sic dicimus cum Sanctis illis de contemplatione, quod



quod ille intuitus, idest cognitio simplex sine discursu, abstractiva quidem est, quia in specie cognoscit obiectum; simplex tamen est; & hæc pro nunc de natura eius.

## CAP. III.

*An contemplatio consistat in solo actu intellectus, vel etiam in actu aliquo voluntatis.*

**A**Du, quod hic non loquor de dispositionibus prærequisitis ad actum contemplandi, & ad vitam contemplatiuam, nam de his dicam postea; sed loquor de ipsomet actu contemplandi, qui, ut dixi, est simplex intuitus veritatis; & quero, an requirat annexum actum aliquem voluntatis, scilicet affectum, dilectionem, seu amorem in Deum.

Ad 2. quod loquor de contemplatione acquisita incipientium: non verò de contemplatione proficientium, aut perfectorum in ea; neque de contemplatione infusa ducentium vitam contemplatiuam; de his enim in proprio loco agemus.

Dico ergo, contemplatio religiosa, ut sit vera, perfecta, & fructuosa præter actum intellectus, quores reuelata cognoscitur, exigit actum voluntatis, seu affectus, & dilectionis circa rem illam si sit capax; sin minus circa Deum, & Iesum Christum.

Dixi, si sit capax amoris; quia non omnia, quæ contemplamur, sunt capacia, v. g. si contemplamur infernum, Angelos rebelles, creationem mundi, Coelorum, & omnium creaturarum, quæ non sunt capaces talis affectus, & saporosi amoris, & tunc earum author saporosè amatur.

Prob. nunc conclusio, quod cum contemplatio-

Sensus  
quisiti.

De acqui-  
sita est ser-  
mo.

Contem-  
platio re-  
quirit affe-  
ctum.

Non om-  
nia con-  
templata  
sunt capa-  
cia amo-  
ris.

In contem-  
pl. requi-  
ritur affe-  
ctus.



# 116 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

S. Bonau.  
affectum  
respicit  
in contem-  
platione.

Sapientia  
à sapore,  
& gustu  
dicta.

Idem S.  
Bon. totū  
hoc con-  
firmat.

Tertio  
idem re-  
plicat Se-  
raphicus  
Doctor.

S. Thom.

Arg. vali-  
dum.

ne coniungi debet affectus, seu saporosus amor; ut dicit S. Bonau. qui ut in precedenti dictum est, Riccardi definitionem contemplationis amplectens in tract. de 7. itineribus eternitatis parte 3. dist. 2. ait, Oculus contemplationis in spectacula sapientiae aeternae est directus, quia contemplatio non est actus intellectus praecise, sed etiam saporosam dilectionem includit, nam sapientia à sapore dicitur; ut dicit Bernardus, & obiectum sapientiae primum, & principale est ipse Deus sub ratione qua veram excitatiuum voluntatis ad eius saporosam dilectionem; & actus sapientiae est contemplari Deū, non quoquo modo, sed cum dilectione, cum quadam experimentalī suauitate in affectu. Igitur spectacula sapientiae sunt cognitio veri, seu sapor boni.

Idem Seraphicus Doctor in tract. de Medit. Vitae Christi cap. 50. in fine ex S. Bernard. dicit, Cum duo sint beatae contemplationis excessus, in intellectu vnus, alter in affectu; vnus in lumine, alter in feruore, vnus in agnitione, alter in deuotione, pius sanè affectus, & pectus amore calens, & sanctae deuotionis infusio, etiam, & vebemens spiritus repletus zelo, non planè aliunde, quam ex cella vinaria reportantur.

Idem de duplici hoc actu intellectus, & voluntatis in contemplatione requisitis replicat in sequenti cap. 51. in quo agit de contemplatione humanitatis Christi, in qua cognitionem cum affectione, seu dilectione coniungendam demonstrat.

S. Thomas 2. 2. q. 180. ar. 1. ad primum arg. quo contendebatur, contemplationem esse totaliter actū intellectus, sic respondet, ex hoc ipso, quod veritas est finis contemplationis, habet rationem boni appetibilis, & amabilis, & delectantis; & secundum hoc pertinet ad vim appetitiuam.

Ex quo colligitur argumentum à priori validum.  
Omnis



Omnis veritas reuelata est bonum supernaturale amabile, ac delectabile. Igitur, cum contemplatio respiciat bonum istud, voluntas illud amare tenetur, vt rectum rationis dictamen sequatur.

Argu. a  
paritate  
Beatorum

Prob. 2. Contemplatio Beatorum est coniuncta cum amore proportionato habitui consumatae charitatis eorum; ergo cum contemplatio viae sit de eodem obiecto principali, de quo est contemplatio Beatorum, & de alijs secundarijs de quibus est illa, debet habere annexum dilectionis actum, circa suum verum supernaturale, & amabile obiectum.

S. Bernar-  
di senten-  
tia.

Exemplū  
de carna-  
li obiecto  
amato.

Conf. ex S. Bernardo, qui tractatu de Scala Claustra-  
li, seu de modo orandi in capite de Officio Contemplationis  
coniunctionem cognitionis cum amore sic explicat.  
Sicut in quibusdam carnalibus anima sic vincitur carnali  
concupiscentia, quod omnem usum rationis amittit, & fit  
homo quasi totus carnalis, ita in hac superna contemplatione  
ita consumuntur, & absorbentur carnales motus, vt fiat homo  
totus quasi spiritualis. Id autem per frequentatos actus  
charitatis in perfectis contemplatiuis accidit; igitur,  
vt fiat hic habitus debent actus charitatis, seu dile-  
ctionis in actibus contemplationis frequenter exer-  
ceri.

Angeli-  
cus Doct.

Cum S.  
Greg. Ma-  
gno.

S. Thom. in 2.2.q.180.art. 1. plura de hoc argu-  
mento dicit: primò cum S. Greg. Mag. homil. 14. in  
Ezechiel. Contemplatiua vita est Charitatem Dei, & pro-  
ximi retinere totamente, & soli desiderio conditoris inhere-  
re: & de suo subdit, Sed desiderium, & amor ad vitam af-  
fectiuam, siue appetitiuam pertinet: ergo vita contemplatiua  
habet aliquid in affectiua, siue appetitiua. Deinde subtili  
discursu id confirmat, quia contemplatiuus intendit prin-  
cipaliter contemplationem veritatis, intentio autem est actus  
voluntatis, quia est de fine, qui est voluntatis obiectum, &  
ideo vita contemplatiua, quantum ad ipsam essentiam actio-  
nis

Multa do-  
cet S. Tho.  
de affectu  
requisito  
ad con-  
templatio-  
nem.



# 118 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Ex S. Greg.  
S. Thomas  
id confir-  
mat.

nis pertinet ad intellectum, quantum autem ad id, quod mo-  
ueat ad exercendum talem operationem pertinet ad volunta-  
tem: ideo dicitur Matt. 6. ubi est thesaurus tuus ibi est & oor-  
tuum, propter amorem ipsius cognitionis, quamvis ex in-  
spectuone consequitur. Eo propterea Greg. hom. 14. in Eze-  
chiel, constituit vitam contemplatiuam in amore Dei, in quan-  
tum aliquis ex dilectione Dei inardescit ad eius pulchritudi-  
nem conspiciendam; & concludit, ideo vita contemplatiua  
terminatur ad delectationem, quæ est in affectu, ex qua amor  
intenditur.

## C A P. IV.

An, & per quid contemplatio differat à meditatione.

Aliàs alla-  
ta differen-  
tia.

**A**duerto, quòd licet, cum de Oratione mentali  
in cap. 2. de meditatione loquebar, differen-  
tiam inter has duas Orationum species sufficienter  
adduxerim; tamen ad maiorem contemplationis de-  
clarationem, hic aliqua ex ibi dictis repetam, &  
alia plura addam in confirmationem, vt deuotus  
homo orans clarè dignoscat an meditetur, vel con-  
templetur.

Magis cla-  
rè affertur

De acqui-  
sita inci-  
pientium  
est sermo

Contem-  
platio in  
quibusdā  
conuenit  
cum me-  
ditatione

At essen-  
tialiter  
differt.

Adu. 2. & iterum dico, quòd in hoc loco loquor  
de contemplatione acquisita, non verò de infusa; immò  
neque de acquisita in tota sua latitudine, quæ scili-  
cet reperitur in perfectis, vel proficientibus: sed de  
contemplatione incipientium, & communi, quæ, vt  
de subiecto contemplationis dicam, in omnibus ho-  
minibus cuiuscunque status reperiri potest: & de ea-  
rum differentia in suo loco fusè dicam.

Dico ergo. Contemplatio in aliquibus conuenit  
cum meditatione; tamen essentialiter ab ea differt.

Prima pars prob. Vtraque est *ascensio mentis ad  
Deum;*



Deum; utraque, ut de obiecto contemplationis dicam, respicit eadem obiecta reuelata, & circa eadem versatur, licet diuerso modo; utraque intendit in eundem finem scilicet unionis cum Deo; utraque habet annum affectum ad Deum; utraque est actus religionis &c. igitur in multis conueniunt.

Quare essentialiter differat.

Prob. secunda pars: primò à priori. Meditatio est discursiua intellectus operatio, qua meditans multa considerat de obiecto meditato, videlicet naturam, proprietates, & accidentia eius, & transit à consideratione vnus istorum ad considerationem alterius, v.g. meditando Crucifixionem Christi, considerat multas eius circumstantias, ut possit mouere voluntatem ad compatiendum, & amandum Christum passum: considerat enim circumstantias, *Quis, quid, propter quid, quomodo* &c. id est quis est, qui patitur; quòd est filius Dei, & homo Deus. *Quid patiatur*; quòd ignominiosam, & atrocem passionem. *Propter quid*; quia propter nos. *Quomodo* quia cum tanto contemptu, & opprobrio, vilificatione &c. Et sic de aliis meditationibus dicendum: semper enim modo isto discursiuo fiunt.

Meditatio est discursiua exemplum de illa.

Clara exempla discursus meditationis.

At non sic contemplatio, quæ supposita cognitione veritatis per meditationem regulariter, cum assensu fidei circa illam, sistit in eius intuitu fixe, non amplius discurrens, & intellectus in illo intuitu remanet suspensus ab omni alio actu, & admiratiuus. Ergo cum discursiua actio includens plures actus mentaliter differat ab actu cognitionis simplici, contemplatio differt à meditatione, sicut actus simplex à composito.

Contemplatio non discurret, sed est simplex intuitus obiecti.

Contemplatio regulariter sequitur ad meditationem.

Confirm. Contemplatio regulariter, & præsertim in incipientibus sequitur ad meditationem, si meditans vult etiam contemplari: Idem autem non sequi.

S. Bernard



120 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

quitur ad se ipsum. Anteced. patet ex Patribus contemplationis probatis magistris.

Docet meditationem in discursu consistere.

Ordo procedendi ad contemplativam

S. Bernardus gradus orandi docet.

Actus orandi distribuantur.

Concluditur ex his differentiis meditationis a contemplatione. Riccard. Claris verbis assignatur differentia contemplationis a meditatione.

Multa, & clara dicit Riccard. de earum differentia.

S. Bernardus tract. de Scala Claustali, seu de modo orandi, docet, hanc esse orandi Scalam, nempe lectionem, meditationem, orationem, & contemplationem, & sic explicat. Saluator dicit, querite, & inuenietis, pulsate, & aperietur vobis: querite legendo, & inuenietis meditando, pulsate orando, & aperietur vobis contemplando. Lectio quasi solidum cibum ori apponit, Meditatio masticat, Oratio saporem acquirit, Contemplatio est ipsa dulcedo, quae incundat, & reficit. Lectio in cortice, Meditatio in adipe, Oratio in desiderij postulatione, Contemplatio in adeptae dulcedinis delectatione. Igitur non solum contemplatio sequitur meditationem; sed toto coelo differt ab illa.

S. Bernard. ibid. sic praefatas operationes describit. Lectio est sedula scripturarum cum animi intentione inspectio. Meditatio est studiosa mentis actio occulta veritatis notitia ductu propriae rationis inuestigans. Oratio est deuota mentis intentio in Deum pro malis amouendis, & bonis acquirendis. Contemplatio est mentis in Deum suspensa eleuatio aeternae dulcedinis gaudia degustans. Igitur multum differt contemplatio a meditatione, & eam sequitur.

Riccard. de S. Victore, ut de meditatione dixi, in l. 4. de contemplatione c. 3. tria in orante distinguit, cogitationem, meditationem, & contemplationem, inquit. Vnam, eademque materiam aliter per cogitationem intuemur; aliter per meditationem rimamur, atque aliter per contemplationem miramur: multum inter se inuicem haec tria differunt in modo, quamuis quandoque in materia conueniant. Deinde earum naturas, & proprietates hoc modo explicat. Meditatio per ardua saepe, & aspera ad dilectionis finem cum magna animi industria nititur, Contemplatio libero volatu quocumque eam fert impetus rairagi.



agilitate circumfertur. Meditatio est cum labore, & fructu: Contemplatio est sine labore, & permanet cum fructu. In meditatione inuestigatio; in contemplatione admiratio: ex ratione meditatio, & ex ea intelligentia; ergo inter se sunt multum diuersæ.

S. Bona. de 7. itiner. Aeternitatis p. 3. dist. 1. ex eodem Riccardo ait, meditatio est quedam inuestigatio, & inquisitio cum animi industria veritatis aeternorum: & post aliqua, Spiritus hominis per meditationem in aeternis non figitur, nec quietatur, donec per contemplationem ei ostendatur, quod per meditationem querebatur, sed quam citò inuenitur, & spiritus illi, quasi acquiescendo cum admiratione inherere ceperit, tam citò meditatio esse desinit & in contemplationem transit: & post alia subdit. Proprium est contemplationi iucunditatis suæ spectaculo cum admiratione inherere: Meditationi verò proprium est cum promotione semper in altiora tendere. Et tandem Seraphicus Doctor ex his sic infert, motus, & inuestigatio meditationis imperfectus, & minus utilis permanet sine termino, & quiete contemplationis, nam meditatio conuertitur, & transit in contemplationem, tamquam illud quod perfectum est.

Ex quibus euidenter infertur, quòd contemplatio essentialiter differt à meditatione; & miror, quòd aliquis (fortè neutri vacans) dixerit non differre, sed eandem esse meditationem, & contemplationem cum toto cœlo differant.

Infertur, 2. vno tantum gradu distare contemplationem à meditatione quamuis adeò ab ea differens sit, (loquor de acquisita) ita, vt si meditatiuus velit Deo duce, ad contemplationem transire, facile possit, immodò, vt ex S. Bonau. patuit, transire deberet, vt eius meditandi motus tamquam imperfectus ad quietem tamquam terminum perueniret,

Q quòd

S. Bonau.  
litam dif-  
ferentiam  
inter eas  
ponit.

Plura ad  
idem do-  
cet S. Bo-  
nau.

In contem-  
plationem  
transit me-  
ditatio.

Corollaria  
notanda.  
Toto cœlo  
Contem-  
platio dif-  
fert à me-  
ditatione.

Licet mul-  
tum diffe-  
rant, tamē  
vno gradu  
sic transitus  
à medit. ad  
contempl.



122 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

quod faciet, si meditato mysterio reuelato, & peractō circa illud discursu per partes, qualitates eius, sifteret intuendo illud, tamquam verum iam quæsitum, & tandem inuentum figendo in eo aciem mentis, tunc planè contemplaretur.

C A P. V.

*An, & per quid Contemplatio differat à Speculatione :*

Contem-  
plor, & spe-  
culor su-  
mi solent  
pro eo.  
dem.

Sed apud  
Mysticos  
differunt.

S. Bernar-  
dus tres  
Dei confi-  
derationes  
assignat.

Quomodo  
se habeant  
speculatio  
& contem-  
platio.

**A** Duerto, quòd licet hæc verba *contemplor*, & *speculor* apud Gramaticos, ac Philosophos, immò & apud Theologos speculatiuos dicantur ad conuertentiam, & promiscuè sumantur, apud Mysticos tamen Theologos non sic se habent; ideo videndum per quid apud eos differant; alioquin omnis professor Theologus esset contemplatiuus, & mysticus; quia speculatur, & considerat eadem obiecta reuelata, quæ considerat mysticus Theologus. Quare

Adu 2. quòd S. Bernard. *de Consideratione ad Eug. lib. 5. c. 2.* tres assignat considerationis Dei species, dispensatiuam, æstimatiuam, & speculatiuam, dicens. *Dispensatiua est consideratio, sensibilibus rebus ordinatiuè, & socialiter vtens ad promerendum Deum. Aestimatiua est consideratio prudent, ac diligenter quaque scrutans, & ponderans ad vestigandum Deum. Speculatiua est consideratio se, & in se colligens & quantum diuinitus adiunatur rebus humanis eximens ad contemplandum Deum, licèt vedeatur in hoc loco cōfundere speculationem cum contemplatione, quia subdit, Prior quidem absque intuitu hu- ius multo serit sed nihil metit: Sequens verò, nisi ad istam se dirgat, vadit sed non euadit: Ergo, quod prima optat, secunda adorat, tertia gustat: Et sic speculationem vocat ipsam contemplationem.*

Adu.



Adu. 3. quòd speculatio ex communi Philo-  
 phorum, & Theologorum sententia est intellectu-  
 alis actio, qua homo considerat, & inuestigat naturas  
 & proprietates rerum, siue humanarum, & creatarum  
 siue diuinarum, & increatarum sistendo in tali con-  
 sideratione; & ideo distinguunt scientiam speculati-  
 uam à practica, quia illa sistit in cognitione sola re-  
 rum; hæc verò ordinatur ad praxim, idest ad diri-  
 gendas humanas operationes; & ideo Philosophi di-  
 cunt, Metaphisicam, Physicam, & Mathematicam  
 esse speculatiuas scientias, Ethicam verò practicam:  
 Theologi verò Theologiam, quæ respicit tam Deum  
 in se, quam ad extra operantem, dicunt speculati-  
 uam, Moralem verò practicam; licet Scotus dicat, &  
 bene, totam Theologiam nostram esse practicam;  
 quia tota quanta est ordinatur ad praxim, scilicet ad  
 colendum, & amandum Deum in se, & in sui operi-  
 bus. At quidquid sit de hoc, cum contemplatio sit a-  
 ctus intellectus circa Deum, & alia dicta, & facta ab  
 eo, & speculetur Deum, videndum est, an, & per quid  
 differat à speculatione. Ideo.

Dico. Quamuis contemplatio speculetur Deum  
 differt tamen à speculatione pura, quia hæc est sine  
 affectu, & dilectione Dei, illa verò cum dilectione;  
 item quia speculatio procedit opinando, non sic con-  
 templatio.

Prob. ex S. Bonau. qui in *traff. de 7. itineribus eter-  
 nitatis par. 3. diff. 3.* ponit differentiam inter cogita-  
 tionem, meditationem, speculationem, & contempla-  
 tionem, & postquam de duabus primis locus est, ait,  
*Speculatio differt à contemplatione quia licet sit circa spi-  
 ritualia; tamen non est cum saporosa dilectione, vt est  
 contemplatio; & non sistit in intuitu simplici veritatis  
 sed quærit eam opinando; non sic contemplatio;*

Q 2 Ver-

Specula-  
 tio in quo  
 consistit.

Scientia  
 speculati-  
 ua, & pra-  
 ctica.

Scientia  
 speculati-  
 ua à pra-  
 ctica per  
 quod dif-  
 fert.

Theol. ex  
 Scoto tota  
 practica.

Contem-  
 platio spe-  
 culatur  
 Deum, sed  
 non est  
 speculatio.

Propter  
 duo à spe-  
 culatione  
 differt cō-  
 templatio

Speculat.  
 opinando  
 procedit,  
 & sine af-  
 fectu.



# 124 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

S. Bonau.  
ratio.

S. Bonau.  
doctrina  
de specu-  
latione, &  
contem-  
platione.

Multa de  
hoc S. Bo-  
nau.

Corolla  
ria ex do-  
ctrina  
S. Bonau.

In quo cō-  
sistit Theo-  
logia scho-  
lastica.

Quomo-  
do proce-  
dit Theo-  
logus scho-  
lasticus.

Verba autem D. Bonau. hæc sunt. Tertiò sciendum, quòd contemplatio differt à speculatione, quia in descriptione contemplationis, ponitur quòd fertur in sapientia spectaculo, de quo nota, quod S. August. l. 15. de Trin. ait, Speculatio dicitur, cùm aliquod non in se, sed per imaginationem in enigmate, idest obscure, consideratur, & Riccardus l. 5. de arca mystica dicit, quamuis contemplatio, & speculatio pro inuicem soleant poni, & in hoc sape scripturæ sententiæ proprietatem obnubilent, & inuoluant; apertius tamen, & expressius speculationem dicimus, quando per speculum cernimus; contemplationem verò, quando veritatem, sine aliquo inuolucro, umbrarumque velamine in sua puritate videmus, ex quo apparet, quòd contemplatio in speculationem sapientiæ duriores aspectum habet, quàm speculatio, & gustatio saporosiores. Hęc S. Bonau.

Ex quibus habes primò, quòd contemplatio est veritatis consideratio cum sapore, & gustu, ac delectatione: non sic se habet speculatio. 2. habes, quod speculatio inquirat veritatem per inquisitiones, & investigationes argumentorum, vt patet de Theologis scholasticis, qui suppositis fidei principiis, vel inquirunt quomodo res illa, quam credunt veram, sit possibilis; vel ex ea iam credita deducunt alias propositiones probabiles, ac disputabiles, & in hoc consistit Theol. scholastica, vt notum est: v.g. Theol. credit unitatem Dei cum Trinitate Personarum: at inquirat per varia media, & argumenta quomodo possit hoc esse; quia nullum videt in creatis de hac re exemplum; & sic verè speculatur, vt modum illum verum inueniat.

Item supposita eiusdem articuli fide, Theologus idem multas quæstiones mouet de Trinitate, v.g. An constitutiuæ personarum sint absoluta, vel relativa; an dicant perfectionem; quomodo sint æquales, si vna caret personalitatibus aliarum; quomodo secunda,



da, & tertia non dependeant à prima, cum sint ab illa; & similes sunt quæstiones innumeræ, quæ disputantur à Theologis speculatiuis: & sic patet, quod exceptis principiis fidei, in omnibus alijs materijs inquirunt, & non cognoscunt certò veritates. Non sic se habet contemplatio; quæ non inquit veritates, sed eas supponit, vt veras, & certas, vtpote reuelatas, vt dicam infra de obiecto contemplationis.

¶ habes 2. quòd Theologus speculatiuis circa principia fidei, idest circa res reuelatas, si eas intuetur, seu considerat, vt sunt, tunc contemplatur, & si affectum seu saporē, ac dilectionem adiungat, erit verus contemplator; non verò si affectum, seu dilectionem non adhibeat: vel dicendum, quòd illa erit philosophica, & non religiosa contemplatio. Cùm autem non versatur circa veritates reuelatas, sed vel quærat quomodo illæ sint possibiles, vel ex illis deducit alias propositiones non necessariò, aut euidenter connexas cum illis principiis; tunc nullatenus contemplatur, sed mere speculatur. Oh quam sapienter, & vtiliter, ac meritorie facerent Theologi; si in reuelatis principiis aliquantulum sisterent, ea fixe considerando, & ad Dei amorem se excitando; & deinde ad controuersias ad maiorem Dei gloriam descenderent!

## C A P. VI.

*An Contemplatio differat à Cogitatione, & Visione.*

**A**Du. 1. quòd inter actus intellectus, datur Cogitatio, vt ex Sacro textu sæpissime habetur, sed non eodem modo ab omnibus explicatur. Cùm enim sit actio intellectualis respiciens omnia obiecta cognoscibilia, promiscue sumitur à multis, & præfer-

Aper-  
ta  
differen-  
tia  
contempla-  
tionis . a  
speculatio-  
ne . Theo-  
logica.

heologus  
quomodo  
contem-  
platur .

Vtile con-  
siliū pro  
Theologis

Cogitatio  
plura si-  
gnificat .



126 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Quomo-  
do sumi-  
tur à My-  
sticis.

Visio quid  
sit.

Triplex  
est visio.

Cogitatio  
interna fit  
per specu-  
les rerum.

fertur à Augustino, interdum pro meditatione, interdum pro speculatione; interdum pro contemplatione, seu spirituali visione, nam S. August. de Trinit. l. 15. c. 9. dicit, *cogitatio est quadam animi visio, & quilibet aliquo modo videt suam cogitationem oculo mentis, & aliquo modo non videt: & in cap. 10. ait, cogitationes nostrae sunt locationes nostris cordis. At Mystici omnes, ut patebit, distinguunt semper cogitationem à meditatione, & contemplatione ac visione, docentes, quod cogitatio est mentis agitatio de qualibet re, non sistens in aliqua, sed excurrent, & volitans.*

Adu. 2. quod visio est vocabulum cognitiue potentiae competens; cognitiua autem triplex est; quaedam sensitiua externa, ut est oculus, immò omnis sensus externus est cognitiuus. Secunda est imaginatiua, seu phantastica, qua cognoscimus obiecta corporalia per sensus externos cognita, quae species sensibiles sui producant in imaginatiua; & istae sunt illarum imagines, & dicuntur phantasmata, seu idola rerum corporalium. Tertia est intellectiua, quae & spiritualia cognoscere potest, si non impediatur, & sibi dimittatur, ac etiam corporalia, sed per species eorum intelligibiles productas virtute intellectus agentis ex phantasmatibus, ut supponimus ex libris de anima: De his autem occurret sermo infra, cum agam de obiecto contemplationis, & medio cognoscendi eiusdem.

Adu. 3. quod licet cognitio, tam intellectualis, quam imaginaria fiat per species rerum, siue absentium praeteritarum, aut futurarum, siue etiam praesentium; & consequenter sit abstractiua, quia facta in specie, seu speculo, ut ait Apostolus, *videmus nunc per speculum in enigmate*: nihilominus, ut supra monui, istae cognitiones imaginariae, & intellectuales factae

per



per species obiectorum appellantur visiones, nam cogitationes Prophetarum, quibus cognoscebant futura, immò & præterita, ac existentia, sed distantia, fiebant per species, vt dixi in tract. de Prophetia, & tamen dicebantur visiones, & Prophetæ ipsi dicebantur videntes, & idè dicitur, Visio Isaia Prophetæ, visio Amos, &c. Immo Ieremiæ 1. 12. Deus dicit, *quid vides Ieremiæ?* hic respondit, *virgam vigilantem ego video.* Iterum dicit, *Quid vides Ieremiæ?* respondit, *ollam succensam ego video:* et sic de alijs. Et quando ex Dei voluntate aliquibus, siue bonis, siue malis apparent quædam, siue in somno, siue in vigilia, non in sua natura sed in specie imaginaria, vel intelligibili, cognitiones talium rerum dicuntur *Visiones* Gen. 28. 12. *Iacob in somno vidit scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens Cælum, Angelos quoque ascendentes, & descendentes per eam, & Dominum innixum seale,* quæ visio fuit in specie. Et cap. 30. Ioseph narrat fratribus duo somnia, & dicit, *vidi &c.* in cap. 41. Pharaon in duobus somnijs, quæ postea declarauit Ioseph, dicit *se vidisse septem boves pingues, & septem extenuatos, atque hos deuorasse illos; item & septem spicas plenas, ac septem vacuas, & has deuorasse illas; & sic de alijs; & tota scriptura Veteris test. plena est de his cognitionibus in specie habitis, quæ tamen appellantur visiones:* His prænotatis

Dico 1. Si nomine *cogitationis*, intelligitur cognitio simplex, & fixa seu intuitus rei reuelatæ mente conceptæ, contemplatio dici potest *cogitatio*, Si vero nomine *cogitationis* intelligatur cognitio aliqua non firma rei reuelatæ, sed vaga, & inquirens, ac transiens de vna re ad aliam, contemplatio non potest dici, nec esse *cogitatio*.

Prima pars sic prob. nihil deest tali cognitioni, quin

Cognitio-  
num inter  
narum  
exempla.

Cognitio-  
nes in spe-  
ci bus di-  
cuntur vi-  
siones.

Ex S. Scri-  
ptura:

Plura ex-  
empla visio-  
num per  
species.

In quo sen-  
su contem-  
platio est  
cogitatio,  
& in quo  
non.



# 128 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Apriori  
ratio quod  
contem-  
platio in  
vno sensu  
est cogita-  
tio.

Quod sic  
sumatur S.  
Scripturæ  
exempla.

Ex S. Scri-  
ptura arg.

Cogitatio  
sūpta pro  
intuitu sim-  
plici.

Cogitatio  
sumpta  
pro iudi-  
cio, non  
est contem-  
platio.

Ex S. Scri-  
ptura.

Multa scri-  
pturæ exē-  
pla.

quin sit, & dicatur contemplatio; est enim actus intellectus circa obiectum reuelatum, & simplex intuitus, non excurrentes de vna re in aliam, sed fixus, & firmus circa vnam. Istæ autem ex supra dictis sunt conditiones contemplationis: ergo.

Quod verò cogitatio interdum sic sumatur, scilicet pro simplici intuitu rei alicuius, habetur ex Sacro textu, Isaia 55. 8. *Non sunt cogitationes meæ cogitationes vestræ, dicit Dominus. Deus autem non cognoscit discurrendo, sed simplici intuitu. Item, psal. 39. David dicit ad Deum, multa fecisti &c. & cogitationibus tuis non est qui similis sit tibi. Psal. 91. dicit iterum ad Deum, nimis profunda facta sunt cogitationes tuæ. Michea. 4. 12. Non cognouerunt cogitationes Domini, &c. & si hoc modo sumatur cogitatio, dici potest, quod cogitatio sit contemplatio.*

Prob. secunda pars: regulariter, & apud omnes Philosophos, & Theologos præsertim Mysticos, cogitatio sumitur pro iudicio bono, vel malo, aut sumitur pro actu, quo intellectus inquit rei alienæ veritatem, & vagatur pluribus actibus per plura obiecta, donec eam inueniat; & hoc modo sumpta cogitatio nullatenus competit contemplationi, quæ est vnus simplex actus non vagans, nec inquirens, sed firmus, & fixus intuens veritatem iam inuentam.

Exempla cogitationis sumptæ pro iudicio bono, vel malo, habentur in maximo numero in Sacro textu, Gen. 6. 5. *Videns Deus, quod cuncta cogitatio cordis hominis prona esset ad malum omni tempore, &c. Nabuch dixit, cogitationem suam in eo esse, vt omnem terram suo subiugaret imperio: psalm. 95. Dominus scit cogitationes hominum, quoniam vanæ sunt. Sapien. 1. 3. Peruersæ cogitationes separant à Deo. cap. 6. 4. Altissimus interrogabit opera nostra, & cogitationes scrutabitur. Isaia*

I. 16.



1. 16. auferte malum cogitationum, vestrarum, Ieremiae 4.4. propter malas cogitationes, & cetera loca innumera, in quibus cogitatio sumitur pro iudicio.

Ex Nouo Testam. alia multa exempla huius acceptionis habemus; Matt. 12. 15. *Sciens Iesus cogitationes eorum*. cap. 15. 20. *de Corde exeunt cogitationes mala, &c.*

Ex nouo  
Testam.

Quodd verò cogitatio sumatur, pro actu intellectus inquirente, & vagante, & ideò non sit contemplatio, docet Riccardus de S. Viç. l. 1. de contemplatione c. 3. *cogitatio per denia quaque lento pede sine respectu prauentionis passim huc, illucque vagatur: meditatio per ardua sepe &c. contemplatio libero volatu quodcumque eam fert impetus mira agilitate circumfertur; cogitatio serpit, meditatio incedit, & vt multum currit. Contemplatio autem omnia circumuolat, & cum voluerit se in summis liberat. Cogitatio est sine labore, & fructu; meditatio cum labore, & fructu. Contemplatio permanet sine labore, & cum fructu. In cogitatione euagatio, in meditatione inuestigatio; in contemplatione admiratio: hæc & alia plura Riccardus, quem sequitur S. Bonau. & vterque accepit à S. Bernardo tract. de Scala Claustali, seu de modo orandi, vbi cogitationem à meditatione, & contemplatione distinguit; igitur contemplatio non est cogitatio hoc modo sumpta.*

Cogitatio  
vtest actus  
vagens nō  
est contē-  
platio.

Ex Ric-  
cardo, Bo-  
nau. & Ber-  
nardo.

Dico 2. Si Visio sumitur pro cognitione intellectuali simplici, & fixa circa aliquam rem reuelatam repræsentatam in specie, siue imaginaria, siue intelligibili, siue in vtraque; contemplatio dici potest, & debet visio intellectualis, sed cum admiratione, & suspensione.

Contem-  
platio est  
visio, &  
quomodo

Prob. & explicatur. Sepè dictum est, & infra dicetur (cum de subiecto contemplationis, & modo apparendi illius loquar) quòd in hoc consistit actus

R con-



### 130 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Ex modo  
apparendi  
obiecti cō-  
templatio-  
nis.

contemplandi, cū representato intellectu aliquo obiecto reuelato, & per meditationem, aut sine ea, vt in habituatis cognito, intellectus figit in eo intuitum cum admiratione, & suspensione actuum aliarum inferiorum potentiarum; hic autem intuitus est *visio intellectualis*, vt in notabili diximus. Intellectus enim videt, iudicat, & discurret; omnes autem isti actus cognitiones, & visiones intellectuales sunt, & tales dicuntur.

Contem-  
platio est  
visio in  
speciebus  
repreſen-  
tanti-  
bus  
obiecta.

Dixi quod sit facta in specie; quia contemplans rem aliquam reuelatam, eam non habet præsentem in sua natura, sed in specie illam representante, v. g. meditatatur prius, & postea contemplatur Deum, vel aliquam ex diuinis Personis, vel ipsam Trinitatem; has non videt in sua essentia, vt Beati, sed in speciebus, eo modo, quo fieri potest in via obscure, & confuse, vt postea dicam, representantibus. Idem dicendum de omnibus prædicatis diuinis; de contemplatione Angelorum; habituum supernaturalium, & omnium operum Dei relatorum in Veteri testamento: hæc enim omnia sunt nobis præsentia non in sua natura, sed in speciebus. Sic de mysterio Incarnationis, & de omnibus Christi operibus dicendum, & de ipsa Incarnatione, Natiuitate, Vita, Passione, Morte Christi, Descensu ad Lymbum, Resurrectione & Ascensione, &c. hæc enim omnia per species eas representantes intuemur. Sic gloriam, æternamque beatitudinem, quam, vt ait Apostolus, *videmus nunc per speculum in enigmate, tunc autem, idest in Patria, videbimus facie ad faciem*: immo omnis cognitio intellectualis in via per species a sensibus externis, & internis fit, vt cum omni schola supponimus, etiam in obiectorum præsentia; in absentia autem per solas species in intellectu relictas.

Exempla  
clara visio-  
num, &  
contem-  
plationum  
in specie-  
bus.

Dixi



Dixi *in specie, siue imaginatiua*, quia de corporali-  
bus rebus per sensus cognitis remanent in phantasia,  
seu, vt dicitur, imaginatiua, species sensibiles, seu  
phantasmata, res illas repræsentantia: & dicam infra,  
quòd incipientes contemplari, in istis speciebus in-  
tuemur illas; & aliquando in solis speciebus intelli-  
gibilibus, vt quando contemplantur spiritualia, &  
aliquando in vtrisque, vt quando præsertim Chri-  
stum homine, ac Deum, opera eius theandrica quis  
contemplatur; sed de hoc modo contemplandi lo-  
quar infra.

In specie  
imagina-  
ria viden-  
tur corpo-  
rea.

Cum ad-  
miracione  
& suspen-  
sione ani-  
mi fit con-  
templatio.

Dixi *cum admiratione, & suspensione animi* quia vt  
docet S. Bon. de 7. itineribus eternitatis p. 3. dist. 3.  
Contemplatio differt à visione, eo quòd contempla-  
tio in hac vita est intuitus seu cognitio obiecti cum  
admiratione, eo quòd res illa cognita sit supra spem,  
& exultationem; ex qua admiratione oritur suspen-  
sio animi, & aliquando extasis vel raptus, vt postea  
dicam: Visio verò est cognitio placida, & quieta si-  
ne admiratione, & suspensione.

Differen-  
tia contem-  
platiæ visio-  
nis.

## CAP. VII.

*An, & per quid Contemplatio differat ab actibus fidei.*

**A**Du. quòd, vt suppono, dantur actus apprehen-  
dendi res; assentiendi, discurrendi, & sim-  
pliciter intuendi res apprehensas, iudicatas, & con-  
clusas; & quòd actus fidei est actus assentiendi rei  
reuelatæ, & communi vocabulo actus credendi di-  
citur. Quæro ergo per quid differat contemplatio ab  
actu fidei: Hoc autem fit, vt clarè, & distinctè per-  
cipiatur quid sit contemplatio.

Actus fi-  
dei est as-  
sensu rei  
reuelatæ.

Adu. 2. quòd, licet Philosophus, immo Theolo-

R 2      gus



132 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Philoso-  
phi pos-  
sunt sine  
fructu con-  
templari  
obiectum  
reuelatum

Contem-  
platio dif-  
fert ab  
actu fidei,  
sed suppo-  
nit illum.

Contem-  
platio sup-  
ponit. si  
dem.

Principa-  
le obie-  
ctum con-  
templatio-  
nis, est  
Deus.

Contem-  
platio in-  
tuetur re-  
creditam  
per fidem.

gus posset sine actu fidei merè speculatiuè, & sine fructu contemplari aliquod obiectum reuelatum, considerans naturam eius, circumstantias per actum discursus, & meditationis, ut fieri solet in speculationibus; deinde simplici intuitu inspicere veritatem, seu conclusionem, quam ex discursu intulit, ut olim primi Philosophi de prima causa, nempe de Deo, & de intelligentijs, alijsque rebus creatis faciebant, at hæc non erat, nec si modò fieret esset religiosa, de qua nunc loquimur, contemplatio: hæc enim est de obiectis reuelatis, creditis fide diuina, idest, ut à Deo reuelatis. His positis

Dico. Contemplatio religiosa quamuis prærequirat fidei actum, differt tamen ab actu fidei.

Prob. prima pars. Omne opus bonum fructuosum, seu meritorium dependet à directione fidei, nam ex Rom. 14. *quod non est ex fide peccatum est*, & ex Augustino, *tract. 25. in Euang. Ioan. sine fide non valet opus bonum*; lib. 13. *de Trinit. c. 20. sine fide esse non possunt veræ virtutes*. In Enchiridion ad Laurentium cap. 31. *A fide bona opera incipiunt, quam gratia tribuit*, ergo cum contemplatio sit opus bonum, & si fiat in gratia, & auxilio actualis gratiæ, sit meritorium, debet à fide incipere, credendo scilicet obiectum, quod assumitur contemplandum.

Conf. Obiecta omnia contemplationis, ut in suo loco dicam, sunt res reuelatæ, & primum, ac principale est Deus ipse, seu Sanctissima Trinitas, omniaque essentialia, & personalia prædicata, deinde Christus homo Deus &c. hæc autem omnia considerari religiosè non possunt, nisi credantur esse: imò (quod valdè notandum est) contemplatio intuetur; seu simplici consideratione videt cum admiratione veritatem rei reuelatæ iam inuentam, & fir-

ma-



matam per meditationem: at non potest aliò modo firmari veritas rei absentis, & non cadentis sub sensu, aut sub ratione, vel discursu naturali, nisi per actum fidei credentis rem ita esse, quia Deus revelavit. Vt ergo quis intueatur simplici, & fixo intuitu cum admiratione rem illam reuelatam, debet prius illam, vel actualiter credere, vel saltem virtualiter, supponendo scilicet aliàs, vel alijs vicibus eam creditam. Accedit, quòd idem dicendum est de meditatione: supponitur enim saltem virtualiter creditum id, quod actu quis meditatur. Et sic de omni alia oratione, quæ ad Deum dirigitur, siue sit laudis, siue petitionis, siue gratiarum actionis: semper enim, vel actu creditur, Deum esse, ad quem diriguntur istæ orationes, vel virtualiter, & habitualiter; quia sæpè sapius factus fuit actus ille circa Dei existentiam, sanctitatem, supremum Dominium, potentiam, &c. Sic ergo contemplatio supponit actum credendi actuale, vel virtuale circa rem, quæ contemplanda, vt reuelata, assumitur considerata, & inspicenda.

Prob. 2. pars, quòd scilicet contemplatio differt ab actu fidei sic. Actus fidei est assensus circa obiectum reuelatum, & sic est actus compositus, quo intellectus dicit, *Credo esse verum, quia Deus revelavit*. Actus verò contemplandi est simplex intuitus obiecti illius iam crediti, ergo differunt.

Conf. omnes fideles exercent actus multos fidei, assentientes frequenter obiectis fidei reuelatis, & ab Ecclesia sibi propositis ad credendum; & tamen non omnes contemplantur: immò nesciunt, quid sit contemplatio, Et ipsimet contemplatiui sæpè numero actus fidei faciunt recitando attentè Symbolum, aut Evangelia, vel legendo aliquem Bibliorum

Quomodo  
per fidem  
ne con-  
templatio

Semper a-  
ctus fidei  
supponi-  
tur ante  
contem-  
plationē,  
vel actua-  
liter, vel  
virtuali-  
ter.

Differt ab  
actu fidei.

Quare, &  
quomodo  
differt.

Evidens  
ratio dif-  
ferentiæ.

Omnes  
credunt,  
sed non  
omnes co-  
templantur



# 134 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Experien-  
tia clara  
de hoc.

rum librum; & illa non contemplantur, nempe non  
sistunt in simplici eorum intuitu, immò neque sem-  
per ea meditantur, discurrendo scilicet super mate-  
rijs, aut super circumstantijs earum. Differt ergo  
contemplatio ab actu credendi, & hic supponitur,  
vt dixi, ad eam.

## C A P. VIII.

*De Contemplationis præstantia, ac dignitate.*

Multæ con-  
templatio-  
nis laudes

**A**Du. quod multa sunt elogia, quæ à Sanctis, &  
Patribus spiritualibus in laudem huius piæ, ac  
deuotæ operationis intellectualis sunt; at breuitati  
studens aliqua tantùm hic referam, vt Deo auspi-  
cante, & adiuuante lectores in eius amorem accen-  
dantur.

Contem-  
platiua vi-  
ta perfe-  
ctior est,  
quàm a-  
ctiua.

Exempla  
de Martha  
& Magda-  
lena: illa  
actiua, hæc  
contem-  
platiua,  
sed hæc  
magis lau-  
datur.

Omnium primò supponendum est, Patres om-  
nes, tam Scripturæ Sacræ interpretes, quam cete-  
ros docere, quòd vita contemplatiua perfectior sit,  
quàm actiua, à Christi oraculo edocti, qui *Lucæ 10.*  
de Maria Magdalena, & Martha eius sorore loquens  
dicit, *Maria optimam partem elegit:* in his duabus so-  
roribus omnes, nemine excepto, cum S. Augustino  
docent expressas fuisse duas vitas, quas boni fideles  
eligere, & ducere possunt, actiuam scilicet in Mar-  
tha, quæ sollicita erat in actibus hospitalitatis, pa-  
rando necessaria ad cibandum Christum hospitem;  
& contemplatiuam in Magdalena, *quæ sedens secus  
pedes Domini, audiensque verbum illius* attentè con-  
templabatur quod Christus dicebat. Et sic quam-  
uis vita actiua bona, & meritoria sit, nempe quæ va-  
cet operibus virtutum moralium, & præsertim ope-  
ribus misericordiæ spiritualis, & corporalis, docen-  
do,



do, prædicando, consulendo, &c. item pascendo esurientes, potando sitientes, visitando infirmos, &c. de quibus reddenda est ratio in die iudicii, vt dicit Saluator; nihilominus ipsemet vbi supra, dixit contemplatiuam esse optimam. At notandum, vt dicam postea, quod contemplatiui quoque in necessitate tenentur ad actiuæ actus, maxime iubente Superiore.

S. Bonauenturæ  
eulogium  
de Contemplatio  
ne.

S. Bonau. de Perfectione Relig. lib. 1. cap. 1. dicit, Perfectionis in hac vita est per mentis excessum super se rapi, non per ænigmatica corporearum similitudinum; nec per ratiocinationum argumenta; sed purissima mentis intelligentia Deum in contemplatione videre; & in lib. 2. c. 72. ait, Hac est hominis sublimior in hac vita perfectio, ita adbarere Deo, vt tota anima cum omnibus potentijs suis, & viribus in Deum collecta, vnus fiat spiritus cum eo, vt nil meminerit, nisi Deum, nil sentiat, vel intelligat, nisi Deum, & omnes affectus in amoris gaudio vniti, in sola conditoris fruitione suauiter conquiescant.

S. Thomæ  
eulogium.

Et de contemplatione infusa postea loquitur altius, & pleniori stylo in tract. de 7. gradibus contemplationis. quia hæc perfectio solet à Deo concedi.

Rusbrochii  
eulogium.

S. Thom. in 2. 2. q. 108. art. 2. ad 3. inquit, magis acceptum est Deo, quod aliquis animam suam, & alterius applicet contemplationi, quam actioni.

Ioannes Rusbrochius tract. de vita contempl. c. 51. dicit, Si altissimum, ac celsissimum viuendi modum, qui in hac vita obtineri possit, sentire, ac viuendo exercere velimus; spiritus noster ab anima diuidatur oportet, seseque supra rationem, supra imagines, supra virtutum exercitationem erigat, nudo aspectu in diuino lumine, intusque sursum aspiciat, ac nudo amore cohereat; quod quidem per contemplationem tantum fieri manifestum est.

Sanctus Bernardus tract. de modo bene viuendi.



# 136 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

S. Bernar-  
di elogiū.

53. de Martha & Maria loquens dicit, *audisti vitam actiuam, audisti contemplatiuam. Bona est vita actiua; sed multò melior contemplatiua: qui prius in actiua proficit, ad contemplatiuam benè contendit. Et de interiori domo serm. 70. dicit, Veritatis contemplatio in hac vita inchoatur; in futura iugi perpetuitate celebratur. Per veritatis contemplationem homo eruditur ad iustitiam, consumatur ad gloriam. Qui contemplationi vacat, arrham perpetue contemplationis in gloria accipit: Et iterum ibidem de vtilitate contemplationis inquit, Nil iucundus, nil vtilius contemplatione; quanto ampliùs enim cælestium contemplatione delectaris, tanto dulciùs commoraris, profundiusque illuminaris; semper inuenies quid mireris, delecteris, &c.*

S. Greg.  
Mag. elo-  
gium.

S. Hieron.  
mi elo-  
gium.

S. Greg  
Naz.

S. Greg. Mag. homil. 14. in Ezechiel. inquit, *Vita contemplatiua amabilis valde dulcedo est: & homil. 23. in eundem, ait, Vita contemplatiua exclusis curis omnibus ad videndum faciem sui creatoris inardescit, in hac vita incipit, & in alia perficitur.*

S. Hieron. in lib. de Virginitate inquit sibi in contemplatione mira accidisse, nempe visiones, illustrationes, reuelationes, suauitatem, & iucunditatem.

S. Thom.  
de effecti-  
bus con-  
templatio-  
nis.

S. Greg. Naz. vt ex Apost. 1. refert, *se quietem, ac felicitatem in contemplatione reperisse.*

De multis effectibus contemplationis loquitur Sanctus Thomas in 2. 2. q. 180. art. 7. sic; *contemplatio dulcedinem habet. Sap. 8. Non habet amaritudinem conuersatio illius; nec tedium conuictus eius, sed letitiam, & gaudium; nam Greg. hom. 14. in Ezechiel. ait, contemplatiua vita amabilis valde dulcedo est: & ex duplici capite est talis, quia cum potentia suum proprium actum elicit in eo delectatur, maxime quando habet habitum scientiæ, & sapientiæ. Secunda ratio est ratione obiecti: etiam amabilis; ita in casu, quia Deus amabilis est ex psal. 33. Gustate, & videte, quoniam*

niam



niam suavis est Dominus, & Greg. hom. 12. in Ezech. dicit, cum quis, quem amat, viderit, in amorem ipsius amplius ignescit; & ab amore, & charitate in Deum incitatur homo ad contemplandum, & sic principium, & terminus eius amabilia sunt

Multa encomia contemplationis.

Et post aliqua inquit, Cum ad contemplationem veritatis pertingit homo, eam ardentius amat; & odit suam fragilitatem, & defectum, nam Greg. hom. 14. in Ezechiel, ait, cum Deus iam per desiderium, & intellectum cognoscitur, omnem voluptatem carnis arefacit. Et post alia ex eodem Greg. dicit, Contemplatio super seipsam animam rapit; celestia aperit; spiritualia mentis oculis patefacit; & alibi cum S. Greg. ait, Contemplatio in hac vita incipit, & in alia perficitur; et cum omni ratione id dicit; nam Beatorum visio in Deum terminata dicitur contemplatio clara, & euidens; at in hac vita est obscura, & incui-dens, sicut est fides, super quam fundatur; omne enim, quod quis contemplatur reuelatum est, & per fidem cognitum.

Cur dignissima sit contemplatio.

Maximè ergo digna dicenda est hæc intellectua-lis operatio, tum ratione obiecti, ut supra diximus; tum ratione connexionis cum virtutibus Theologi-cis Fide, Spe, & Charitate quibus colitur Deus ex Aug. in Enchir. cap. 3. quia contemplatio à Charita-te in Deum habet originem, & ad charitatem in Deum terminatur: fundatur in fidei actu; nam res, quæ ca-dunt sub obiecto contemplationis sunt res reuelatæ, & per fidem creditæ: habet annexam spem beati-tudinis, quam per actus adeo perfectos, Deoque gratos homo inquirat, & discit in hac vita contem-plari Deum obscure, & in speculo, ut possit contem-plari euidenter, & facie ad faciem, ut ait Apostolus.

Ex rara concessione contemplationis dignoscitur eius perfectio.

Præstantia tandem contemplationis dignoscitur ex raritate concessionis huius doni, quod Sanctis quibusdam, & non omnibus, quod sciamus, fuerit

S

con-



# 138 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

concessum, quamuis in eis fuerit etiam contempla-  
tio infusa; at ad eam vt dicam, perueniunt pauci,  
& per acquisitam, idest frequens exercitium eius,  
que donum quoque Dei est, non omnibus etiam  
Religiosis, vt notorium est, fuit concessum. Ad hoc er-  
go aspiremus; ad hoc anhelemus, & pluribus suis  
precibus à Deo petamus, vt ad illud perueniamus.

## C A P. IX.

*An contemplatio in vno, vel pluribus actibus consistat.*

**A**Du. 1. quod licet in cap. 1. dixerimus contem-  
plationem actualem consistere in duplici actu,  
intellectus nempe, voluntatis; quia tamen plures  
alij actus praequiruntur, videndum est, an illi quo-  
que sint de essentia contemplationis.

Multa  
actus prae-  
requiritur  
ad contem-  
plationem  
actualem

Multa prae-  
requiritur  
S. Bernardus

Quare nec  
semper  
praequiritur  
lectio.

Adu. 2. quod tractantes de contemplatione di-  
uersos actus ad eam praequiri docent, licet alij plu-  
res, alij pauciores. Riccard. de S. Viſt. lib. 1. de con-  
templatione c. 2. dicit praequiri cogitationem, & medi-  
tationem: Eum sequuntur S. Thom. & S. Bonau. At  
S. Bernardus de Scala Claustrali, seu de modo orandi, hæc  
praequiri dicit, lectionem, meditationem, & orationem,  
& ad has sequi contemplationem: Quia, inquit, Beata  
vitæ dulcedinem lectio inquit, meditatio inuenit, oratio  
postulat, contemplatio degustat. Vnde dicit Dominus, qua-  
rite, & inuenietis; pulsate, & aperietur vobis. Quare  
legendo, & inuenietis meditando. Pulsate orando, & ape-  
rietur vobis contemplando. Lectio, quasi solidum cibum ori-  
apparet; meditatio masticat, & frangit; oratio saporem  
acquirat, contemplatio est ipsa dulcedo, quæ iucundat, & re-  
ficit. Et quamuis plures actus videatur ponere Ber-  
nardus, nil officit, quia Riccardus, & alij ponunt  
cogitationem pro lectione, nam hoc duplici modo

po-



potest quis apprehendere rem meditandam, scilicet legendo in libro, aut audiendo legentem, vel reflectendo ad rem aliã a se lectam reminiscendo illius, & sic cogitatione percipit, & cum utroque modo rem percipere possit, quocumque ex illis perceptam potest quis eam meditari. Quo verò ad orationem, Riccardus, S. Thom. & S. Bonau. supponunt eam fieri antecedenter ad petendum diuinum auxilium ad benè meditandum, & contemplandum (de hac enim hic est sermo, non de petitione aliorum beneficiorum) quia precedere debet inuocatio Sanctissime Trinitatis, *Actiones nostras quasumus Domine, &c.* vel *Benedicta sis sancta, ac individua Trinitas &c.* cum sua oratione, vel *Veni Sancte Spiritus, &c.* cum sua oratione. At S. Bernardus post meditationem quoque orandum contulit, ut contemplatio perfecta Deo placens, & fructuosa obtineatur. His ergo positis.

Dico 1. Actus illi cogitandi, siue legendi, orandi, & meditandi, necessarij quidem sunt, & pre-requisiti regulariter ante contemplationem, sed non sunt ipsa contemplatio, neque pars illius.

Prob. & explicatur prima pars: Non potest intellectus de re aliqua discurre, neque naturam eius inuestigare, vel ei assentiri nisi eam apprehendat; quod fit legendo, vel audiendo illam, vel aliã auditam, aut lectam memorando: igitur requiritur hic actus. 2. non potest intellectus rei illius veritati assentiri per fidem, nisi eam inuestigando, & conditiones eius inquirendo, quod fit meditando. 3. non potest intellectus assensum supernaturalem Deo placentem, & fructuosum elicere circa rem illam discursam, ac inuestigatam, & pio affectu eam prosequi, nisi obtineatur Dei auxilium, quia *sine eo nihil possumus facere*, quod obtinetur per orationem; quia inquit Sal-

S 2 uator

Inuocatio  
Dei debet  
precedere.

Actus ali.  
qui prae-  
quiruntur.  
At ipsi nõ  
sunt con-  
templatio.  
Apprehen-  
tio obiecti  
prius re-  
quiritur.  
Deinde as-  
sensus fi-  
dei.  
Oratio re-  
quiritur.  
Ordo ra-  
tum a  
diuino.  
Inuitus se-  
quitur, &  
affectus.



# 140 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Quare regulariter  
sic fit.

uator, *quidquid orantes petitis, accipietis*: igitur, ut intellectus firmum intuitum fidei in re illa meditata figat, & circa eam amoroso affectu effundatur, quod fit per contemplationem, actus illi prærequiruntur.

Aliquan-  
do non fer-  
uatur ille  
ordo, ex  
peculiari  
Dei favore

Dixi *regulariter*: quia hoc, & non alio modo incipientes, & proficientes, & ipsimet perfecti, interdum contemplantur: & hic ordo docendus, ac tenendus est à contemplatiuis, ut docent præfati DD. Si autem ex peculiari Dei favore aliquis percepta per lectionem, vel auditum re aliqua, vel per illuminationem illa sibi ostendatur, & sine meditatione, vel oratione, statim à Deo rapiatur ad contemplationem, id est simplicem, & fixum intuitum veritatis rei illius, casus iste non cadit sub regula; quia loquimur de ijs, qui via ordinaria, cum Dei tamen auxilio, vacant contemplationi.

Illi actus  
non sunt  
de essentia  
contem-  
plationis.

Prob. secunda pars, quòd præfati actus non sunt de essentia contemplationis, nec pars illius. Nam contemplatio ex definitionibus supra allatis est simplex, & firmus intuitus certæ, & reuelatæ veritatis cū animi suspensione, & admiratione: igitur licet prærequirat, non tamen essentialiter includit præfatos actus: sic enim non esset simplex intuitus, immò neque vnus actus, sed aggregatio plurium actuum: sicut à pari, licet conclusio in aliquo argumento prærequirat actus primæ, & secundæ operationis intellectus; tamen essentialiter eas non includit; & ita dicendum de actu fidei, qui licet prærequirat apprehensionem rei credendæ; essentialiter tamen eam non includit: immò ut proprius ad rem accedamus meditatio prærequirit lectionem, vel auditionem, & cogitationem rei meditandæ; & tamen actus illi non sunt, nec essentia meditationis, nec eius pars.

Ex S. Ber-  
nard. arg.

Ideò S. Bernardus in *Floribus* c. 55. inquit, *contem-  
pla*



platio est mentis in Deum suspensio aeternae dulcedinis gaudia degustans. Deinde subdit altam definitionem. *Contemplatio est verus, certusque intuitus animi de quacunque re, &c.* Igitur alij præfati actus ad eam, præui non constituunt illam, nec sunt illius pars.

## CAP. X.

*An Contemplatio distinguatur in acquisitam, & infusam.*

**A**Du. 1. de hac duplici specie contemplationis inter antiquos contemplatiuos, & mysticos theologos nullam esse questionem; utramque enim admittunt, ut patebit. Sed cum aliquibus modernis est questio, qui putant, nullam aliam dari contemplationem præter infusam; & sic nullum esse contemplativum, qui communiter cum hominibus vivat, & qui non sit totus spiritualis, perfectus, extra se sæpius limè raptus, & extaticus, continuò cum Deo alloquens, visiones, & revelationes participans divinas.

Adu. 2. quòd contemplatio, quæ dicitur acquisita, & potest esse in omnis status hominibus, ut postea patebit, dicitur etiam *naturalis*, non quia solis naturæ viribus, sine speciali Dei auxilio exerceri possit; sed dicitur talis, quia naturali, & proprio etiam studio, potest cum Dei auxilio haberi, ad differentiam infusæ, ac supernaturalis, quæ, ut in suo loco dicitur, est totaliter à Deo trahente, specialissimè illuminante, & veritates supernaturales demonstrante, extra se hominem rapiente, omnium potentiarum inferiorum actus suspendente, multaque contemplanti revelante; & hæc propriè est mystica theologia, ut in suo tractatu dicam.

Dico igitur. Præter contemplationem infusam  
(de

Olim nulla fuit controversia de duplici hac specie Motuum controversiæ.

Acquisita dicitur etiam naturalis, & quare.

Contemplatio autem infusa quæ sit, & quæ eius proprietates.



142 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

(de qua postea) admitti debet contemplatio acquisita, communis dicta, ac naturalis.

Prob. S. Bern. in *Floribus* c. 55. inquit, *debemus assuescere in contemplatione*: assuefactio autem fit per actum frequentationem: Hæc verò est acquisitio: ergo.

In S. Bern. Oper. Abbas Gilbertus Ser. 11. in Cant. dicit *Contemplatio non excidet in futuro saculo*; idèd homo tibi partem elige in presenti, sicut Maria, quæ optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea in æternum. Et Bernardus ipse serm. 5. de Assumpt. Mariæ. ait, *Quisquis ad intelligentiam pervenire desiderat, necesse est, ut per omnia bona se diligenter exerceat*; quia dicitur, *fili concupiscens sapientiam, conserva iustitiam*, & Deus præbebit illam tibi; & alibi fide præparans corda eorum, qua fide, qua per dilectionem operatur. Maria habet speciem contemplantis, dum sedet, dum tacet, & interpellata non respondet; sed toto intenta studio Dei verbum audit.

Idem Bernard. in tract. de octo Punctis, puncto 1. docens media ad contemplandum, præ alijs dicit, *Verum tamen est, quòd nullus mortalium potest huic contemplationi iugiter inharere*; sed idèd dictum est, *ubi scias, ubi mentis intentionem debeas habere fixam*; & ad quam destinationem semper anima tua reuoces initium; quam si poterit obtinere mens gaudeat; & à qua abstractam se doleat, atque suspiret quotiescumque ab illo intuitu se deprehenderit separatam querulosa voce mihi obuiare volueris, te diu in eodem statu manere non posse. Noscere debes, quòd diuina virtus plus potest facere, quàm homo cogitare, & quòd frequentia actus similem sibi habitum generare consuevit. Unde sapiens contingit, quòd ad illud, ad quod fortassis homo se à principio adstrinxit cum quadam violentia, & difficultate, postea facilliter operabitur; & tandem cum magna delectatione; dum modo non desistat.

Patet ergo, quòd homo, cum studio, ac diligentia iux-

Dari debet acquisita contemplatio Ex S. Bernardo.

Sæpe de ea loquitur S. Bernardus.

Docet faciendam.

Multa argumenta ex Bernardus.

Evidens conclusio



iuxta S. Bernardi doctrinam, Dei adiutus auxilio potest contemplationi vacare; & cum actuum frequentia ad habitum contemplandi peruenire.

Plura de hac re ex eodem Bernardo adducam infra, cum de initio contemplandi, & ad illud prærequiritis, & de remediis contra impedimenta contemplationis loquar: omnia enim ad idem sunt.

Riccardus de S. Victore l. 5. c. 1. inter alia multa de contemplatione, dicit, *Aliud est contemplationis gratiam diuinitus percipere; atque aliud est de huiusmodi domini Dei quidem cooperatione proprio exercitio comparare.* In cap. 2. ait, *Hos igitur contemplationis modos experiuntur, qui ad summam usque eiusmodi gratiæ arcem subleuari merentur. Primus surgit ex industria humana, Tercius ex sola gratia diuina; medius autem ex utriusque permixtione, humana videlicet industriæ, & gratiæ diuinæ.*

S. Bonau. de luminaribus Ecclesiæ serm. 2. inquit, *contemplatio fit per gratiam; tamen ad hoc inuadit industria, ut separetur homo ab omni eo, quod Deus non est, & etiam à seipso.*

Idem Sanctus de 7. itiner. æternit. dist. 4. art. 1. dicit, *Gradus ad contemplationem disponentes sunt illi, qui adiuuant intellectum, & affectum ad contemplandum, & sunt velut scala, per quam ascenditur ad contemplationem, quia nemo inquit Greg. infima deserens, repente fit summus, & hoc fit transcendendo de virtute in virtutem, psal. 63. donec videatur Deus Deorum in Sion. Sicut oculus infirmus prius suscipit lumen obscurum; deinde magis confortatus, melius videt, postea totaliter perfectè. Sic oculus intellectualis exercendus prius in grossioribus, postea in subtilioribus crescente lumine diuino donec tandem in ipsum Deum figat obtutum: & sic practicè paulatim oportet ascendere. Et secundum Hugonem Contemplator prius purgari oportet, postea illuminari, deinde perfici per contemplationem.*

Sequitur, *debet prius ordinari affectus circa exteriora,*

quodd de  
tur archi  
sita con. è  
platio.

Ex Riccar  
do.

S. Bonau.  
pluries.

Clara ra  
tio S. Bo  
nau.

Prosequi  
ur S. Bo  
nau.



144 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

ut obiecta sincerè apprehendantur, bona appetantur, & mala fugiantur. Deinde liberè quantum est in se intellectus, & affectus ordinant mentem ad petendum, & querendum summum bonum, & ad repellendum obstacula. Hæc autem omnia humano studio, ac diligentia, cum Dei auxilio fieri possunt: Ergo acquisita est talis contemplatio, non verò infusa.

Ordo S.  
Bonau. ad  
contem-  
pladum.

Idem in ar. 3. de ordine ascendendi ad Deum dicit, ex sensibilibus ad spiritualium cognitionem ascenditur. Primo per sensus externos concipiuntur sensibilia, secundò per imaginationem, per quam rerum similitudines concipiuntur. 3. per rationem, per quam concipiuntur rerum naturæ, 4. per intellectum, per quem percipiuntur spiritus creati. 5. Per intelligentiam, per quam percipitur spiritus increatus. 6. per sapientiam, per quam aperitur spiritualis gustus: & sequitur, sensus percipit, imaginatio repræsentat, ratio intelligit, intellectus iudicat, memoria seruat; intelligentia comprehendit, & ad contemplationem adducit; sed sapientia gustare potest, & sic ab inferioribus ad superiora fit ascensus, quia sensus externus percipit res corporeas, imaginatio est vis animæ, quæ rerum illarum similitudines recipit, & intellectui ministrat; Ratio est vis animæ, quæ rerum corporearum naturas, & formas modo incorporeo percipit abstrahens à corporeis, non actione, sed consideratione; & hæc ratio vera a falsis distinguit. Et hoc modo anima Deum cognoscere potest; illum meditatur, & meditando contemplatur, & sic eum amat. Intellectus est vis animæ, quæ inuisibilia percipit, sicut Angelus, & illa ad contemplationem cooperatur. Intellectus aliquando accipitur pro dono, & habitu primorum principiorum, & per istum veritates infallibiles cognoscuntur. Intelligentia est quædam vis clarior, qua Deus, quantum in via fieri potest, immediatè cognoscitur, & hic est quintus gradus ascendendi ad æterna. Sextus gradus est sapientia, idest sapor, & gustus visorum per intelligentiam, & sicut in illa visione est

Actus omnium  
potentiarum  
animæ.

Donum  
intellectus  
quid facit  
Intelligentia  
quid facit.



est donum intellectus ; ita in eo gustu , & delectatione donum sapientia : Hæc S. Bonau. & sic patet , quod proprio exercitio , studio ac industria potest homo in contemplatione se exercere , & Deo dante ad perfectionem eius per præfatos gradus peruenire .

Gradus  
in contem-  
platione .

Idem S. Bonau. in contemplationis doctrina magister , non dedignatur aliorum Doctorum authoritatibus comprobare , quæ de ea docet . De 7. itiner. ætern. art. 4. ait , Per Origenem gradus ascendendi ad contemplationem plures sunt . Primus vita actiua , quia ex Greg. 1. 6. moral. qui arcem contemplationis ascendere desiderant , prius necesse est , vt in opere actionis perfectè se exercent . 2. sensuum exteriorum retractio ad interiora , & collectio eorum in vnum , quia ex August. de vera Religione à temporalibus ad æterna regressio , est veteris hominis in nouum reformatio . 3. elongatio à phantasmatibus imaginatiuis ad spiritualia . 4. tollere impedimenta retardantia animam ad obiecta superiora tendentem , & ad diuinæ naturæ cognitionem ; quod licet sit præter rationem , non est tamen super eam . 5. Verus contemplator est , si sit super omnia intelligibilia in caligine ignorantia , & vnitur secundum Dionysium de mystica Theologia c. 1. incomprehensibilitati Dei , & excedit omnes cognitiones , & quasi à seipso segregatur , & per vniorem affectiua , & dilectionis vnitur Deo intellectualiter ignoto , cognitione multo maiori , quam sit intellectualis in eo quod intellectualem derelinquit , & super intellectum , & mentem Deum cognoscit . Hic vltimus gradus , vt in suo loco patebit , est contemplatio infusa , cæteri verò spectant ad acquisitam .

Aliud S.  
Bon. arg.

Ex Origen-  
e , & S.  
August.

Contem-  
platio in-  
fusa innui-  
tur .

Origenes ex S. Bonau. loco cit. sic de gradibus loquitur . contemplatorem verum , & certum te iudico , si prius te perficiat actio ; si sensum ab exterioribus renoces ; si imaginabilia sælici motu pertranseas , si rationalia celeri motu curras ; si intelligibilia sælici , & illuminatiua fide

T co-



146 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Origenis  
discursus

cognoscas, si in primo, vero, & summo bono intelligentiam, & voluntatem tuam ponas, sugens unde teneritudinem tuam nutrias, bibas unde gaudeas, haurias unde nunquam deficias. Hæc autem omnia hominis contemplantis viribus cum Dei auxilio, sicut cætera meritoria opera fieri possunt.

S. Thomæ  
discursus

S. Tho. 2. 2. q. 189. art. 2. ad 3. dicit, magis acceptum est Deo, quòd aliquis animam suam, & aliorum applicet contemplationi, quàm actioni: & in resp. ad 1. dicit, signum expressionis charitatis in Christum est, quòd aliquis prætermisiss omnibus, quæ ad hanc vitam (idest actiuam) pertinent soli diuinæ contemplationi vacare delectetur. Humana ergo ratione, cum Dei auxilio exercetur contemplatio, & non solum per infusionem supernaturalem, qua Deus abstrahit hominem à sensibilibus, & species intelligibiles diuinarum rerum speciali lumine infundit animæ, & detinet eam fixam in earum intuitu: hæc enim, vt mox dicam, est infusa contemplatio: At allati Doctores de hac hic non loquuntur; sed de ea, quæ fit, sicut cæteræ orationes.

Multa ex  
S. Thomæ.

Discursus  
à paritate  
meditationis  
acquistæ.

Probari potest etiam à paritate; Meditatio acquisita dari potest, & de facto datur, ergo & contemplatio acquisita: antecedens à nemine negatur, omnes enim Religiosi; & Congregationes secularium meditationi vacant: consequ. prob. Quia, vt infra dicam, regulariter, & maximè in incipientibus actus contemplandi sequitur ad actum meditandi; ea ergo virtute, eoque spiritu, cum Dei auxilio fit vterque actus. v. g. quis legit punctum de Incarnatione filii Dei, meditatur illud, credens primò siue actualiter, siue virtualiter factum; discurret super illud, considerans, quis sit iste, qui incarnatus est: & ex eo quòd sit Persona diuina considerat humilitatem eius charitatem in genus humanum, & finem propter quem.



quem facta est incarnatio, & alias circumstantias : hucusque meditatus est. Si tunc in veritate illa incarnationis iam meditata figit oculum mentis intuendo illam, cum suspensione omnis alterius actus, & cum admiratione magnitudinis facti illius veri, tunc contemplatur. Quis neget hoc fieri posse a meditante ? & sic de alijs actibus contemplandi alia obiecta reuelata: ergo est acquisita.

Exemplū  
clari m.  
contem-  
plandi.

Confir. ex singulari documento, & monitione Ioannis Gersonis inuitantis omnes, & præsertim Ecclesiasticos ad contemplationem. Is in tract. de contempl. c. 18. dicit. Non est dicendum, quod tendens ad finem contemplationis, hoc est amandum Deum summè ex toto corde, talis tendat nimis in altum, aut præsumptuosè agat: Immo specialiter Ecclesiastici, & Religiosi. quorum vita ad hoc ordinata est, omninò se dare debent ad vitam hanc, quam ad aliam. Similiter, & Clerici, præcipuèque Theologi; aut certò eorum scientia non iam eis auxiliabitur, sed iam inde instabuntur, efficiunturque vani, vacui, & superbi. Ergo contemplatio aliqua est virtus acquisibilis, alioquin frustra ad eam hortaretur Gerson.

Arg. Ger-  
sonis.

Omnes in-  
stantur.  
ad contē-  
plandum.

Validum  
argum.

Præterea ex modo introducendi, & exercendi se in contemplatione, quem docet S. Bonau. in flim, diuini amoris par. 2. cap. 7. clarè patet dari contemplationem acquisitam, quæ scilicet humano modo, studio, ac diligentia, sicut cætera opera bona, & virtutum, cum Dei auxilio fieri potest, & sic ait. Qui vult cum ætina contemplatiua vitam habere, ut suum Dominum in omnibus contempletur, videtur mihi, quod via sit brevis, & bona, videlicet, ut se totum recolligens intret ad cor suum, & intima cordis ingrediens se resoluat in Deum, ut nihil nec videat, nec sentiat nisi Deum &c.

Ex docu-  
mento ac-  
quirendi  
eam per  
S. Bonau.

Posset alijs pluribus exemplis comprobari, quod præter contemplationem infusam pure supernatura-



# 148 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Acquisita  
contem-  
platio eu-  
denter cō-  
cluditur.

A paritate  
Philoso-  
phorum.

Argum. ex  
Philoso-  
phis sum-  
ptum.

A parita-  
te fidei,  
spei, cha-  
ritatis.

Dionis.  
Cartus. ac-  
quisita m-  
fatetur.

lem. vt postea dicam, detur etiam acquisita, vulgò dicta naturalis, si sedulò consideretur, quid sit, & quòd non est aliquid supra vires humanas, Dei auxilio adiutas. Philosophi per vires purè naturales ab effectu peruenerunt ad cognitionem primæ causæ, quæ Deus est, eumque, & eius prædicata, quantum potuerunt conicere, contemplati sunt, idest sine vltiori discursu aciem mentis cum aliorum actuum suspensione, & admiratione in eis fixerunt; Quare non poterit Christianus Catholicus sciens, & credens per fidem ipsum Deum, eiusque mirabilia prædicata, & attributa figere in eis aciem mentis intuendo illa cum suspensione aliorum actuum, & admiratione, atque affectu in ea? hæc autem est vera, & acquisita contemplatio.

2. Potest Catholicus Dei auxilio credere omnia reuelata, & in actibus credendi se exercere; potest actus Charitatis, & Spei Theologicæ elicere, & eos frequentare; qui tamen difficiliore sunt, quia inuisa sunt obiecta, & supra naturæ vires: quare iis obiectis cognitis, creditis, dilectis, & speratis, vt veris, & bonis, non poterit intellectus in eorum consideratione admirando sistere? certè non video cur hoc sit negandum.

Adde, quòd Dionisius Cart. de fonte Lucis c. 8. ait, *contemplationi acquisita in animabus purgatis regulariter ex Dei fauore succedit infusa, in qua consistit felicitas, quæ in hac vita haberi potest de cognitione Dei.*

Tandem concluditur dari contemplationem acquisitam, & communem omnibus ex duplici praxi, prima est, quia multi in actibus contemplationis se exercent, qui sunt de communi hominum genere, non solitarij, non silentiarij, non purgati à passionibus, nec remoti a sæculi negotijs, nec cætera habent, quæ



quę dicemus requiri à contemplatione infusa, Secunda praxis est, quòd sancti, & docti tradunt regulas (vt infra) de acquirenda, & exercenda contemplatione proprio studio, & labore, quę regulę non dantur pro infusa, quę à solo Deo pendet; sed narrantur tantum ea, quę tales contemplatiui dicunt, se obtinere, ac pati.

Ex facto,  
& praxi  
concludi-  
tur dari ac-  
quisitam  
contem-  
plationem

## C A P. XI.

*Que differentia sit inter contemplationem acquisitam,  
& infusam.*

**A**Duerto, quòd de contemplatione infusa erit speciale opusculum, in quo quantum ex Authoribus practicis colligere potui, distinctè loquar. Nunc autem aliqua tantum obiter de ea dicam, vt magis innotescant, quę in præcedenti de acquisita dicta sunt: idè earum convenientias, & in quibus, ac earum differentias, & in quibus sint, adducam.

De infusa  
erit specia-  
le opuscu-  
lum.

Dico 1. conueniunt in hoc, quòd vtraque est simplex intuitus intellectus sine discursu, adeò vt vtraque cum suspensione actuum aliarum potentiarum sit fixa, cum stupore, & admiratione cognitio; licet cum maiori distractione, & alienatione à sensibus infusa.

Inter ac-  
quisitam,  
& infusam  
prima cõ-  
uenientia  
sine dis-  
cursu.

Dico 2. Conueniunt in eisdem obiectis; vtraque enim tendit in Deum, ac diuina principaliter, & in omnia alia à Deo reuelata minus principaliter, cum ordine tamen ad Deum, vt infra de obiecto acquisitę dicam.

Dico 3. Conueniunt in medijs, quia vtraque per species intelligibiles, & sepe etiam per imaginabiles cognoscit, seu intuetur ea, quę in eis representantur; quia

Conueni-  
entia secun-  
da de eis-  
dem obie-  
ctis.



150 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

3. In me-  
diis con-  
ueniunt.

quia potest quis contemplari etiam corporalia per species vtriusque generis.

4. In quibusdam  
principiis  
conueni-  
tur.

Dico 4. Conueniunt in aliquibus principiis, vt in intellectu intuen- te ; in auxilijs supernaturalibus, sine quibus nullum opus bonum fieri potest, quod sit fructuosum, & meritorium ; licet maiora requirantur in infusa, & supernaturali.

Differentiæ autem, quæ inter istas contemplationes assignantur, multe sunt, vt patebit, cum de infusa loquar ; aliquas tamen pro nunc afferam.

Differen-  
tiæ inter  
eas multe  
sunt.

Prima differentia est ex parte subiecti, seu dispositionum eius ; quia pro acquisita, & communi contemplatione fructuosa, sufficiunt illæmet dispositiones, quæ requiruntur pro meditatione fructuosa, scilicet, vt sit homo capax, instructus de natura, & qualitatibus contemplationis, & sit in statu gratiæ, id est, quod examinata conscientia cognoscat se non habere mortale peccatum. At pro infusa hæc dispositio non sufficit, sed requiritur regulariter, vt per viam purgatiuam per multum tempus transierit, per virtutes morales refrenauerit passionem, secularia negotia deseruerit, concupiscentias omnes carnalium, seu corporalium, nec non etiam spiritualium ambitionis, honoris, famæ, & gloriæ omnino abiecerit, & cætera plura, vt in proprio loco de via purgatiua dicam, expleuerit ; & silentio, ac solitudini se dederit.

Prima ex  
parte sub-  
iecti, seu  
dispositio-  
num.

Plures pro  
infusa.

Secunda differentia est, quod contemplatio communis, & acquisita regulariter post meditationem fit, & rarò sine illa exceptis exercitatis in ea, qui apprehenso obiecto reuelato, & supposita fide actuali, vel saltem virtuali de illò, possunt actum contemplationis elicere. At non sic infusa ; quamuis enim aliquando habeatur cum meditatione præuia, regula-  
riter



riter sine illa accidit, apprehenso nempe revelato obiecto intellectus statim figit in eo aciem mentis, illud cum admiratione, & aliorum actuum suspensio-  
ne intuendo.

Tertia differentia est, quia in acquisita, & communi, contemplaturus est diuino adiutus auxilio; sicut in meditatione, & alijs bonis operibus, proprio labore distrahit se ab exteriorum cogitatione, & à speciebus; seu phantasmatibus aliarum rerum, & figit mentem in obiecto, quod meditatus est, vel tunc, vel aliàs, vt dixi de exercitatis: Non sic in supernaturali, ac infusa contemplatione, quia statim ac contemplaturus vult se ad contemplationem applicare, apprehenso obiecto aliquo revelato, Deum abstrahit ab omnium exteriorum, & interiorum consideratione, subtrahens concursum inferioribus potentijs, ne perturbent; & adiuuat intellectum, vt intuitum figat, et firmer in cognitione illius veri reuelari, et eo detinetur, et non perturbatur ab aliquo creato.

Quarta differentia, quia in acquisita, et communi lumen supernaturale fidei cum auxilio actuali sicut in actu fidei, et meditatione sufficit. At in supernaturali, et infusa lumen maius Deus infundit, et ira magnum, vt excedat vim intellectus, et quasi obfuscet illum, et ideo à mysticis vocatur *caligo*, & *tenebra*.

Quinta differentia est, quòd in acquisita, et communi, lumen fidei, vt dixi, et auxilium diuinum requiritur; at nullum donum Spiritus Sancti regulariter infunditur, quia tales contemplatiui non perfectè purgati, non sunt effecti spirituales: idest à terrenis totaliter alieni. At cum infusa Deus antecederet concedit contemplatiuo duo dona Spiritus San-

1. Quia sine meditatione potest haberi

2. quia à Deo fit distractio immediata.

3. ob maiora auxilia diuina & lumen maius,

4. ob dona Spiritus Sancti.



## 152 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Sancti, scilicet donum intellectus ipsi intellectui, per quod clarè, et distinctè cognoscit obiecta, quæ contemplatur, et donum sapientiæ, idest saporis, ac dulcedinis voluntati, quo illa obiecta, et Deum in illis saporosè, ac dulciter amat.

6. quia statim, & fortior est intuitus.

Sexta differentia est, quia per acquisitam lentè, et cum aliquo labore per meditationem peruenitur ad intuitum veritatis; per infusam vero fortiter, et statim intellectus eam intuetur.

7. Alienatio ascensibus.

Septima differentia, quia per acquisitam incipientes non alienantur à sensibus, patientes extasim, seu raptum, et proficientes aliquando; at per infusam sæpè.

8. Ob plura obiecta

Octava differentia; quia per acquisitam non videntur, aut cognoscuntur aliæ veritates, nisi illæ, quæ assumuntur ad meditandum, et contemplandum. At per infusam videntur aliæ, vel circa obiecta assumpta, tamquam eis annexæ, vel etiam diuersæ de alijs obiectis, quas Deus contemplantibus, demonstrat.

9. quia proxima vnioni cū Deo.

Nona differentia est, quia acquisita valdè remota est ab vnione, seu osculo Dei, in quo consistit perfecta foelicitas, quæ potest in hac vita mortali communicari hominibus à Deo. At infusa est valdè proxima ad eam, & qui dono infusæ contemplationis potiuntur regulariter donum obtinent vnionis. Nam, vt dicam in proprio loco, ad montem perfectionis in hac vita per hos gradus, & per hæc itinera peruenitur, per viam scilicet purgatiuam, per illuminatiuam, idest contemplatiuam, & per vnitiuam; & hîc datur status: de his omnibus loquar in suo loco.

Decima differentia, quia per acquisitam, vt experiuntur incipientes, immò & proficientes, non sta-

tim



tim sentitur dulcedo, sapor, ac suauitas, sed potius molestia, & amaritudo, ac repugnantia sensus, eo quia in eis adhuc non sunt frenatę passionēs. At in infusa sentitur sapor de Deo, dulcedo, & suauitas statim.

Vndecima differentia; quia acquisita multi possunt adipisci, si de ea instruantur, licet pauci proficiant; At infusa paucissimis, ac raris, & perfectissimis hominibus à Deo conceditur.

Duodecima differentia est; quia in acquisita, & communi contemplans non ita supra se, & extra se sit, vt non cognoscat se, & reflectat in id, quod facit. At in infusa (vt ipsi contemplatiui testantur) contemplans ita est extra se, & supra se actus, vt nec se, nec aliud cognoscat, sed in solum obiectum, quod contemplatur firmiter, & fixè intendat.

Decimatertia differentia est, quia post contemplationem acquisitam, contemplans potest distinctè, & absque difficultate narrare, & quod intuitus est, & modum, omnesque circumstantias rei cognitare, & modi cognoscendi, sicut potest etiam meditant. At infusa non sic; quia vt testantur, & in suo loco referentur, B. Angela de Fulginio, Sancta Theresia, S. Petrus de Alcantara, & B. Ioannes de Cruce, postquam quis ab actu contemplandi redit ad se, non potest clarè, ac distinctè referre, nec quæ intuitus est, nec modum intuendi, in quo, & per quid; sed dicit se nescire explicare quid actum sit; & referam eorum verba, quibus difficultatem, & stuporem explicant, & aliquid in confuso referunt; quia reuera dicunt ineffabilia esse, & imperceptibilia.

Alias plurimas differentias (& maximè effectuum) contemplationis infusæ ab acquisita nunc omitto, quia oporteret totum tractatum de ea hic inferere,

V &

X. Quia dulcedinem, & suauitatem cau sat.

XI. Quia rari obiecta ob excellentiam.

XII Quia eleuat hominem supra se, vt se non cognoscat.

XIII Quia cognita vix narrari possunt.

Sic referunt tales contemplatiui.

Aliæ plures adducuntur differentię in suo loco.



154 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA  
& ostendere plurima, & innumera bona infusæ con-  
templationis: Sed differentiæ allatæ pro nunc suffi-  
ciant, ut firmetur, valdè diuersas esse inter se harum  
contemplationum species.

## C A P. XII.

*An Actus contemplandi necessariò præquirat  
meditationem.*

Sensus que-  
ritur duplex

**A**duerte quæsitum hoc habere duplicem sensum  
Primus est, an omnis homo, qui vult vacare  
contemplationi; & vitam, ut dicunt, contemplatiuam  
ducere, debeat prius se in meditatione exercere. Se-  
cundus sensus est, an quoties quis vult actum con-  
templationis exercere, debeat prius meditari illud  
obiectum, quod vult contemplari.

Quando  
est inci-  
piendum  
à medita-  
tione.

Adu. 2. quod vel sermo est de incipientibus vitam  
contemplatiuam, vel de proficientibus, aut perfectis  
in contemplatiua acquisita, id est habitatis in ea. Et  
de his diuersimodè est loquendum.

Incipienti-  
bus est ne-  
cessaria  
meditatio

Dico 1. Pro incipientibus vitam contemplatiuam  
regulariter est necessarium exercitium meditationis.

Sic docet  
S. Bernard

Prob. S. Bernardus de *Scala Claustali*, siue *modo oran-*  
*di* assignat quatuor gradus, per quos peruenitur ad  
dulcedinem gaudiorum in hac vita, scilicet, *lectiorem,*  
*meditationem, orationem, & contemplationem*: deinde de-  
clarat omnium harum operationum munera: Igitur  
à meditatione transeundum est ad contemplatio-  
nem. Et in §. *Officia circa medium* inquit. *Hi autem gra-*  
*di* ita concatenati sunt, & vicaria ope sibi inuicem deser-  
uiunt, quod præcedentes sine sequentibus, aut parum, aut ni-  
hil possunt; sequentes verò sine præcedentibus, aut raro, aut  
nunquam haberi possunt.

S. Bo-



S. Bonau. in titulo *Paruum bonum particula 3.* inquit, *Per meditationem ascenditur ad contemplationem* : idem dicit in *stimulo amoris par. 2. c. 7.* & ideo semper ad meditationem hortabatur, & composuit integrum, & copiosum librum *de meditat. vite Christi*, ut meditantes ad contemplationem, ac dilectionem Dei, & ad unionem cum eo disponeretur.

Idem S. Doctor in tract. *de 7. itiner. aternitatis* sapissimè de hoc transitu meditationis in contemplationem loquitur, & precipuè in *2. itinere dist. 6.* in fine, ubi ex Riccardo, atque Hugone ait, ecce iam studiosa meditatio in tantum se excreuit, & perfecit, quòd in contemplationem transiit. Et post aliqua, ex Riccardo ait, *Veritatem diu quasitam, & inuentam tandem, mens solet cum aniditate suspicere, mirarique cum exultatione, eiusdè quoque admirationi diutius inhaerere, & hoc est, iam meditando meditatione excedere, & per meditatione in contemplatione transire*: & post ait S. B. ex his apparere potest, quomodo spiritus humanus per meditatione aternorum à temporalib. recedit, & aternis inhaeret, ut dicat cū Apostolo, *nostra conuersatio in Cælis est*.

In sequenti *7. distine.* dicit, *Videndum est, qualiter spiritus humanus ad veniendum per iter studiosæ meditationis ad intrinsecum, & aeternum Domini Iesu secretum ab ipso dulciter inuitatur, dicens sponsa, surge, prope amica mea, columba mea, formosa mea, & veni.* Et infra ait, *Meditationis enim sedula exercitatio circa aeterna, mentem purificat à temporalibus abstrahendo, eam pulchrificat, & formosam facit ad aeterna extendendo.* Et post multa dicit, *aqua sapientia salutis aduenit, quæ iter nostræ meditationis ab aternis non impedit; sed promouet, dirigit, & proficit, ideo dicit veni: Nam aqua gistiualis, idest sapientia spiritum tuum in meditationibus ad veniendum ad meam aternitatem sursum erigit, ad meam aternitatem salire facit, ad meam aternitatem introducit.*

Idem dicit  
S. Bonau.

Expressa  
eius, & a  
liorum D.  
D. meus,  
quòd a me  
ditatione  
incipitur.

Sepè id re  
plicat S.  
Bonau.

Meditatio  
nem exal  
tat S. Bon.



# 156 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Meditatio  
disponit  
ad contem-  
plationē.

Ratio S.  
Bon. cur  
meditatio  
debet præ-  
cedere cō-  
templatio-  
nem.

Meditatio  
termina-  
tur, & trā-  
sit in con-  
templatio-  
nem.

Quod verò meditationis præfatum exercitium disponat ad contemplationem, idem Seraphicus Doctor immediate confirmat in sequenti tertio æternitatis itinere dicens, *Tertium iter æternitatis, per quod spiritus humanus venit ad intrinsecum, & æternum manerium Iesu, est æternorum limpida contemplatio.* Et statim inquit quæ sit contemplationis necessitas, & quare hoc iter sequatur immediate meditationem; & hanc assignat rationem, sic. *Cum meditatio æternorum sit quadam inuestigatio, & inquisitio cum magna animi industria veritatis æternorum, nec ab inquisitione desistat, donec inuenit, & quod querit quantum potest; planum est, quod spiritus humanus per ipsam meditationem in æternis non figitur, nec quietatur, donec per contemplationem ei ostendatur, quod per meditationem quærebatur, sed quam citò quæsitum inuenitur, & spiritus illi quasi acquiescendo cum admiratione inherere cæperit, tam citò meditatio esse desinit, & in contemplationem transit; & postquam Riccardi sententiam conformem retulit, sic subdit. Ex his igitur patere potest istius itineris necessitas, quia motus, & inuestigatio meditationis imperfectus, & minus utilis permaneret sine termino, & quiete contemplationis, cum meditatio terminetur, & transeat in contemplationem, tamquam in illud, quod perfectius est. Ex his etiam patet ordo istius itineris contemplationis ad iter meditationis, ex quo studio meditationis spiritus humanus surgit ad iter contemplationis, & per veritatis contemplationem homo conuertitur ad iustitiam, & confirmatur ad gloriam; hæc S. Bonau.*

Riccard. à S. Victore relatus ibi à S. Bonau. sic ait in lib. 1. de arca mystica c. 4. *Per meditationem, diu quæsitam veritatem, tandemque inuentam mens solet cum auditate suscipere, mirari cum exultatione, eiusdem quoque admiratione diuinis inherere. Et hoc est meditationem meditando excedere, & per meditationem in contemplationem transire.*



re. Proprium est enim contemplationi iucunditatis suae spectaculo cum admiratione inherere. Meditationi verò proprium est sua promotione semper in ulteriora tendere.

Riccardi  
sententia  
circa hos.

Ex modernis, qui facto, & scripto de contemplatione multa docuit P. Philippus de SS. Trinitate Carmelita Discalceatus de *myst. Theol. tract. 1. disc. 4. art. 9.* postquam complura beneficia diuina meditatio retulit, in calce dicit; *Prædictis harum omnium meditationum notitijs debet occupari memoria saltem in principio conuersionis, ut alijs nociuis, & inutilibus superius expressis euacuata, ac penitus liberata, soli Deo vacare possit, & ad contemplationem hac purgatione memoria valeat disponi: hæc ille.*

P. Philippus  
de SS.  
Trinit.

Dico secundò, In perfectis meditatiuis, & proficientibus contemplatiuis, aut infusa contemplatione pollentibus, non in omni actu contemplandi requiritur antecedens meditatio; sed sola veri reuelati obiecti reminiscētia dici poterit meditationis actus.

In perfectis  
non  
semper  
meditatio  
prærequiritur.

Declaratur, & prob. prima pars. Perfectus meditatus id est ex frequentatione meditandi, in meditatione habituatus, & aliquantulum in contemplatione post meditationem exercitatus, dum ex lectione etiam accidentaria alicuius libri, vel auditione alterius legentis, concionantis, vel familiariter loquentis, audit rem aliquam, vel dictum, quod aliàs meditatus est, & contemplatus: poterit sine aliquo discursu, seu meditatione in re illa mentis oculum figere, & cum admiratione verum illud intueri. In omni enim professione exercitatus hoc accidit, ut de rebus aliàs discursus recordentur, & sine alio circa eas discursu in earum consideratione ab omni alia cogitatione distracti, sistant.

Quando  
non est  
necesse  
eam  
præmittere.

Ita in casu v. g. quis est assuetus meditari mysterium Trinitatis, vel Incarnationis, vel aliquid aliud  
fimi-



# 158 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Exemplificatur.

Quomodo sine actuali meditatione quis possit contemplari.

Qui infusa pollent contemplatione facilius sine meditatione contemplantur.

Contemplatiuis incipientibus necessaria meditatio

Proficientibus etiam, & perfectis in acquisita.

simile, & contemplari illa; post longum exercitium in eiusmodi actibus, interdum ex casu legens aliquem librum, vel audiens aliquem de aliquo ex ijs mysterijs loquentem, vel de eo reminiscens, fieri potest, vt sine vlllo discursu, aut meditatione circa illud, hoc fiat sibi ita pręsens, manifestum, ac si tunc fuisset meditatius ipsum; & sic in intuitu eius cum admiratione sistat, & de eo delectetur, atque in ipsum amore afficiatur. Hęc meo videri, clara & facilia sunt; & ita sine meditatione in habituatius accidere potest contemplatio.

De ijs tandem, qui dono infusę contemplationis potiuntur, facilius probatur, quod sine pręuia meditatione, accidere potest contemplatio; quia cum se exponunt ad orandum, & meditandum pręuia lectione alicuius puncti, vel recordatione illius, Deus sepē illos rapit a lectione, vel recordatione, & per speciem a se infusam, vel alio modo, vt in suo loco dicam, facit, vt intellectus illorum sistat in intuitu obiecti per eam speciem representati cum suspensione actuum sensuum, & cum admiratione, delectatione, & amore.

At existimo in incipientibus semper esse necessariam meditationem, cum quis contemplari vult, ex rationibus allatis S. Bernardi, ac S. Bonni.

Existimo pariter etiam proficientibus, & perfectis in contemplatione acquisita, necessariam esse meditationem regulariter, vt considerato obiecto meditando, eoque discusso, & credito, transiri possit ad contemplationem illius: ratio est; quia intellectus, alięque potentie inferiores ab externis sensibilibus, & humanis necessitatibus continuò occupatę, non facile obtinent hoc, vt ipsis vel in phantasia per speciem sensibilem, ac imaginariam, vel in-



intellectu per speciem intelligibilem, vel in vtriusque appareat obiectum aliquod aliàs meditaturn, creditum, & contemplatum cum tanta distinctione, claritate, & energia, seu efficacia, cum quanta apparuit in meditationibus, & contemplationibus illius, aliàs de eo habitis, vt potest quisque in se experiri de alijs rebus aliàs frequenter, & cum magna applicatione cogitatis. Ideò necesse est, vt volens contemplari aliquod mysterium, se internè recolligat, illud meditetur discurrendo super omnes eius partes, & circumstantias; deinde aeiem mentis in illo figat, cum aliarum potentiarum suspensione ac admiratione, affectu, & dilectione.

Et sic via ordinaria in acquisita contemplatione procedendum est, nisi Deus aliter de contemplante disponat, vt supra dixi, eum praeueniendo.

Imò de pollente infusa contemplatione idem dicerem, vt scilicet accingens se contemplationi, sicut de more facere solet statutis horis, praeuia consueta inuocatione Spiritus Sancti, &c. legat punctum, & meditetur, vt transire possit ad contemplationem; ne videatur tentare Deum, expectans, vt ipsum abstrahat, rapiat, supernaturali modo rem contemplandam ostendat, ipso nihil agente. Nam aliquando, & pluries, Deus contemplantes non rapit, nec distrahit, aut alienat à sensibus, sicut saepe facit, sed permittit, vt suo labore, studio, & industria id faciant: & propterea debent se disponere ad contemplationem, meditando, vt si nolit Deus distrahere, rapere, ac modo supernaturali non procedere tunc cum illis; vacui non remanent, et praesumptuosi iudicentur, expectantes raptum, & supernaturalem Dei motum, quasi esset ei debitus.

Ratio euidentius cur etiam proficientibus sit necessaria meditatio.

Regulariter per meditationem transitur ad contemplationem

Contemplationis habens infusam à meditatione quoque incipiat

Ne teneatur Deus.



## CAP XIII.

*Quodnam sit Contemplationis acquisitæ obiectum.*Sensus  
quæritur.Quid  
nomi-  
ne obiecti  
venit.Omnia di-  
uina sunt  
primariū  
obiectum  
contem-  
plationis.Omnes ita  
docent, &  
quare.

S. Bernard

s. Greg  
Mag.

**A**Du. quòd nomine obiecti contemplationis in-  
telligitur materia, seu id, quod contemplan-  
dum est. Et nota, quòd aliud est loqui de eo, quod  
contemplandum est, aliud verò de medio, in quo re-  
presentatur, seu apparet, atque cognoscitur id,  
quod quis contemplatur. De hoc secundo postea lo-  
quar, nunc verò de primo; & sensus est, an solus  
Deus idest Sanctissima Trinitas, Personæ, prædica-  
ta, & attributa diuina sint obiecta, seu materia con-  
templationis; an etiam aliæ res, & quæ, num etiam  
corporales.

Dico 1. Deus, idest Sanctissima Trinitas, omnes  
Personæ diuinæ, & omnia essentialia Dei prædicata  
seu perfectiones, sunt primarium obiectum contem-  
plationis, etiam acquisitæ.

Omnes Mystici, nemine excepto in hoc conue-  
niunt; tum quia omnium operationum sanctarum  
finis, est Sanctissima Trinitas cum suis perfectioni-  
bus; tum etiam, quia contemplatio Beatorum in Pa-  
tria, quæ succedit contemplationi viæ, & vt ait Greg.  
*hic inchoatur, ibi perficitur*, habet pro obiecto prima-  
rio Sanctissimam Trinitatem cum suis prædicatis,  
& perfectionibus, ergo etiam contemplatio viæ.

S. Bernardus *homil. infra oct. Epiph.* dicit obiecta  
contemplanda, esse Deum, Dei essentiam, Potentiam,  
Sapientiam, Bonitatem, Iustitiam, Misericordiam, &c.

S. Greg. *lib. 6 Moral. c. 8.* ait in contemplatione princi-  
pium, quod est Deus, quæritur.

S. Thom. 2.2 q. 180. art. 4. idem prorsus docet, &

cx



ex Augustino in lib. 1. de Trin. cap. 8. comprobatur, eo quod in Patria hoc est obiectum principale, ac primarium illius æternæ, ac lætissimæ contempl.

S. Bonau. sepius id docet, de 7. itin. ætern. de paruo bono, de stimulo diuini amoris, &c. neque de hoc est difficultas, quia Deus est ultimus finis, & ultimus terminus orationis, quæ essentialiter est ascensio mentis ad Deum, seu, vt dicit S. Basilius, est collocutio hominis cum Deo, & ascensio mentis ad eum.

Dico 2. Primum obiectum post Sanctissimam Trinitatem, quod contemplari potest, ac debet, est Christus vt homo Deus, eius vita, operationes, passio, & mors.

Prob. S. Bernardus de Vita solitaria enixè hortatur fideles ad meditationem, & contemplationem Christi, ac vitæ, & mortis eius. Sittibi semper Iesus in corde; & numquam imago Crucifixi ab animo tuo recedat. Hic tibi sit cibus, & potus, dulcedo, & consolatio melius, & desiderium tuum, lectio, tua, & meditatio tua; oratio tua, & contemplatio tua; mors, vita, & resurrectio tua.

S. Thom. 2. 2. q. 82. art. 3. ad 2. ait, ea quæ sunt diuinitatis, sunt secundum se maximè excitantia dilectionem, & per consequens deuotionem, quia Deus est super omnia diligendus: sed ex debilitate mentis humanæ est, quod sicut indiget manu ductione ad cognitionem diuinorum, ita ad dilectionem per aliqua sensibilia nobis nota, inter quæ præcipuum est humanitas Christi, secundum quod in præfatione dicitur, vt dum visibiliter Deum cognoscimus, per hunc in inuisibilem amorem rapiamur. Et ideo ea quæ pertinent ad Christi humanitatem per modum cuiusdam manu ductionis, maximè deuotionem excitant, cum tamen deuotio principaliter circa ea, quæ sunt diuinitatis, consistat.

S. Bon. in tract. de medit. Vitæ Christi cap. 50. quod prætitulat de tribus generibus contemplationis, ait, scire

X de-

S. Tho.

S. Bonau.

Christus, & eius opera sunt obiectum contemplationis.

S. Bernard

S. Thom.

Optima S. Thom. ratio.



# 162 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

S. Bonau.  
sententia

Diuersa o-  
biecta di-  
uerfis con-  
templan-  
tium gra-  
dibus assi-  
gnat San-  
Bonau.

Pluries id  
docet de  
Christo  
Domino.

S. Bonau.

Iterum S.  
Bonau.

3. S. Bonau.

Creatura  
quomodo  
sunt obie-  
ctum con-  
templa-  
tionis.

debes contemplationis tria esse genera, duo principalia propter perfectos, tertium additur pro imperfectis. Duo perfectorum sunt contemplatio Maiestatis Dei, & curiæ celestis. Tertium pro incipientibus, & imperfectis est contemplatio humanitatis Christi. Et ideò ab hac tibi incipiendum est, si vis ascendere ad maiora, aliàs non tam ascendere, quàm reuerti posses. Numquam enim ad sublimia Dei mente eleuare te posse confidas, nisi in hac te diligenter, & longo tempore exerceas: & diffusè discurret de duobus primis generibus; & in cap. 51. quod est de contemplatione humanitatis Christi, prolixè de ea discurret. in cap. 52. de contemplatione celestis curiæ, in c. 5. de Contempl. Maiestatis Dei. Omnia ergo ad Christum spectantia sunt contemplationis obiecta.

Idem S. Bonau. in stimulo amoris cap. 1. inquit, ò cecitas filiorum Dei, per vulnera Christi nesciunt ad Deum introire. Si benè passionem Domini fueris meditatus, & multùm intraueris latus eius, citò peruenies ad cor eius. Qui cumque enim ad contemplationis quietem, nisi per illud ostium intrare voluerit, furem se reputet, ac latronem.

Idem in Theol. myst. cap. 3. ait, latus suum sanctissimum ferro lanceæ aperiri voluit, vt non nisi per plagas mens proficientis in intimis diuinitatis radicetur.

In tit. Paruum bonum particula tertia inquit, Vita, & passio Christi sunt contemplanda.

Dico 3. Omnes creaturæ, vt important respectum ad Deum, possunt esse obiectum contemplationis religiosæ.

Declaratur, & probatur; omnis oratio est ascensio mentis ad Deum, vt sepe diximus, seu collocutio cum Deo, vt ait S. Basilus, ergo cum contemplatio sit perfectissima oratio, & collocutio cum Deo, si aliquid intuetur, eatenus est contemplatio, quatenus aliquo modo respicit Deum: sed per creatura.



turarum considerationem Deus considerari potest ;  
nam ex Roman. 1. *Inuisibilia Dei à creatura mundi per ea  
quæ facta sunt intellecta conspiciuntur , sempiterna quoque  
eius virtus , & diuinitas*: Et quia supposita fide creatio-  
nis , & conseruationis omnium creaturarum , & coti-  
cursus Dei ad omnes operationes omnium creatura-  
rum rationalium , & irrationalium , ac etiam vege-  
tabilium potest fidei in cuiuslibet horum operum  
consideratione Dei potentiam , ac sapientiam con-  
siderare ; ex hac oratione , & cum hac relatione ad  
Dei potentiam , & sapientiam euadunt obiecta con-  
templationis religiosæ , quæ Deum respicit , ac diuinas  
perfectiones .

Ex his manifestum est , quòd loquendo de omni-  
bus rebus extra Deum in ordine naturæ , supposita  
fide , quòd à Deo sint , esse possunt contemplationis  
materia ; & ita incipiendo ab initio mundi , à primo  
capite Genesis per totum Pentatheueum , & prose-  
quendo per omnes libros historiales canonicos ;  
omnia facta , & dicta , quæ in eis narrantur etiam si  
ordinis naturæ sint , & mere geneologica , conside-  
rata , vt à Dei sapientia , & potentia , ac prouidentia  
proueniunt ; materia , & obiecta contemplationis  
esse possunt : omne ergo punctum , seu omnis veritas  
reuelata in Sacra Scriptura pertinens ad ordinem na-  
turæ cadere potest sub contemplationis obiecto ; &  
sic creatio mundi , Cœlorum , elementorum , mixto-  
rum , hominis , &c. & omnia alia historica naturalia  
in toto Veteri Testamento , cum relatione illa ad  
Deum , vt facientem , conseruantem , & quo ad mo-  
dum eius potentie , ac sapientiæ congruentem , sunt  
obiecta contemplationis .

Dico 4. Omnia creata in ordine gratiæ conside-  
rata cum ordine , & relatione ad Deum , vt efficien-

X 2 tem,

Ratio ex  
Apollo.

Per Crea-  
turas co-  
gnoscitur  
Deus .

Quomo-  
do hoc fiat

Corolla-  
rium no-  
tandum .

Omnia à  
Deo facta  
ab initio  
mundi vsq;  
nunc sunt  
contem-  
plarionis  
obiecta .

Etiā ,  
quæ sunt  
ordinis na-  
turæ .



# 164 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Omnia ordinis gratiæ sunt obiecta contemplationis.

Quomodo opera gratiæ sint contemplationis obiectum

Incarnatio est primum opus gratiæ & contemplandum, & omnia Christi dona, & opera.

Omnia Christi dona, & opera sunt contemplationis obiecta.

Omnia prodigia & miracula à Deo facta.

tem, sapientem, misericordem, benignum, &c. sunt obiecta contemplationis religiosæ. Sic dico ad differentiam philosophicæ.

Declaratur, & probatur facile: Omnia ista habent formale obiectum contemplationis, nempe diuinitatem, cuiusque prædicata in eis relucet; in operibus enim gratiæ maximè Deus relucet: *nam gratiam & gloriam dabit Dominus psal. 83.* Etsi enim circa opera naturæ delirarunt Philosophi, opera tamen gratiæ suis speculationibus attingere non potuerunt, ideò in eis omninò ignari dormierunt. Ac propterea supposita fide operum gratiæ, non potest aliquis nisi explicito ad Deum gratificantem respectu, aliquod eorum considerare, & sic Deum in opere illo intueri.

Primum autem opus tam respectu efficientis, quam respectu finis termini, & effectuum, est opus incarnationis; item omnia dona supernaturalia Christi animæ collata, lumen gloriæ, summa gratia, omnia dona Spiritus Sancti, omnes gratiæ gratis datae, eius beatitudo à primo instanti creationis animæ, &c. immò omnia eius opera supernaturalia, & miraculosa, quia à Christo homine Deo fiebant, & ideò theandrica dicta ratione efficientis, ad ordinem gratiæ spectant; & propterea legimus in multis lenasse oculos ad Cælum, & gratias Deo egisse, quia eum semper audiebat.

Præterea omnia miracula, prodigia, portenta, aliaque supra naturæ ordinem à Deo patrata, vel immediatè, vel per Angelos, aut homines in Sacra Scriptura relata, sunt materia, seu obiecta contemplationis: et in his omnibus contemplatiui exercentur.

Dico 5. Quatuor nouissima, ut Deum respiciunt, quod



quodlibet in suo ordine, sunt materia, seu obiecta contemplationis Religiosæ.

Declaratur, et probatur. Nouissimum Gloriæ ex natura sua includit actus videndi Deum, ac illo fruendi, et ipsum Deum vt obiectum. Nouissimum Mortis respicit Deum, vt Authorem vitæ, ac mortis. Nouissimum Iudicij respicit Deum, vt iustum, et severum iudicem. Nouissimum Inferni respicit Deum, vt exigentem pœnas pro delictis. Ad hoc etiam caput reduci potest Purgatorium, licet pœnæ sint temporales. Cum ergo hæc omnia sint materia ascendendi ad Deum, eumque considerandi ac intuerendi sub ratione iusti remuneratoris, quoad præmia, et supplicia, omnia possunt esse contemplationis obiecta.

Dico 6. Omnia reuelata in vtroque Testamento, quocumque modo respicientia Deum, esse possunt contemplationis materia seu obiecta.

Prob. et declaratur. Nihil eis deficit, quin talia sint, nam reuelata, et ideo credita, quod est cuiuslibet meditationis, et contemplationis fundamentum. Deus in eis inuoluitur, velut finis: quodlibet horum est quid diuinum; ideoque contemplabile.

Dico 7. Septem Sacramenta sunt cōtemplationis materia, seu obiecta, et ex S. Bonauentura rota Ecclesia est contemplationis obiectum.

Prob. et declaratur. Sacramenta, excepta Eucharistia, duplici ex capite respiciunt Deum, et vt authorem eorum, et vt effectorem gratiæ, & remissorem peccatorum; Eucharistia autem, ne dum ex his motiuis, sed vt contentum verè, et realiter in ipsa, ideòque omnia sunt materia, seu obiecta contemplationis, sicut Ecclesiæ Hierarchia cum suo capite, & membris à Deo disposita.

Dico

Nouissima  
sunt contē  
plationis  
obiecta.

Ratio om  
nium cur  
sunt obie  
cta Con  
templ.

Septem  
Sacramen  
ta sunt cō  
templ. o  
biectum.

Item rota  
Ecclesia.



166 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Virtutes  
Theologi-  
cæ sunt cō-  
templ. o-  
biecta, alia  
Dei dona,  
&c.

Dico 8. Virtutes Theologicæ, dona Spiritus Sancti gratiæ gratis datæ, auxilia diuinæ gratiæ, miracula, et cætera similia Dei dona sunt materia, seu obiecta contemplationis.

Prob. eodem modo. Omnia hæc respiciunt Deū, vt eorum effectorem, & vt concurrentem ad opera supernaturalia; igitur per omnia ista potest mens ascendere ad Deum, & illum fixè, ac simplici intuitu cognoscere, & cum eodem colloqui.

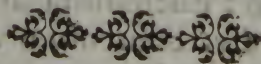
Omnis  
res creata  
potest esse  
contem-  
plationis  
obiectum

Dico 9. Omnis res creata cuiuscumque ordinis, & conditionis potest esse materia, seu obiectum contemplationis, vt respicit Deum.

Prob. & declaratur. Quælibet potest considerari, vt opus factum à Sapientia, & Potentia, Dei, vel ex beneuolentia, & amore Dei in genus humanum; ideòque poterit ex eis mens ad Deum ascendere, & in eo obtutum figere, quod est contemplari.

Ex Riccar-  
do, omnis  
materia  
meditatio-  
nis potest  
esse mate-  
ria contem-  
plationis.

Riccardus de S. Vict. quem S. Thom. & S. Bonau. in hac materia magnificiunt, & sequuntur in lib. de Contemplat. c. 3. vnico verbo rem totam huius quæsti resoluit, inquit, eandem esse posse materiam cogitationis, meditationis, & contemplationis, sed cum alio modo, vt supra diximus referendo integram quamuis prolixam eius authoritatem. Omnia ergo increata, & creata cum respectu ad Deum possunt esse contemplationis obiecta.



CAP.



## CAP. XIV.

*An in contemplandis præfatis obiectis seruandus sit aliquis ordo.*

**A**Du. 1. sensum huius quæ sit esse hunc. An contemplationi acquisitæ vacantes seruire debeant aliquam methodum, seu ordinem circa obiecta contemplanda, vt nempe prius aliquod genus obiectorum, v. g. corporalia à Deo facta, ac facienda, quæ reuelata iam sunt, contemplentur; deinde pertinentia ad vitam, opera, passionem, ac mortem Christi, & in his per aliquod tempus exerceri: et postea contemplari; spiritualia, animam, habitus spirituales, ac supernaturales, cæteraque opera gratiæ, Angelos, vitam, & mortem æternam; visionem, ac fruitionem Dei, & in horum contemplatione exercitari: deinde in contemplatione attributorum Dei, Potentiæ, Sapientiæ, Iustitiæ, &c. postea in prædicatis constitutivis Dei, Vnitatis essentiæ à se, infinitatis, æternitatis, intellectualitatis, &c. tandem in horum omnium contemplatione versari, debeant contemplari Sanctissimam Trinitatem, & Personarum diuinarum productiones; an, inquam, iste ordo seruandus sit: an indifferenter de quouis istorum fieri possit contemplatio, nullo seruato contemplandi ordine; & de acquisita contemplatione tantum nunc loquimur.

Dico. 1. Regulariter loquendo incipens vacare contemplationi, debet se prius exercere in contemplatione corporalium reuelatorum, in quibus reuocet aliqua diuina perfectio. dixi regulariter quia posset Deus alicui aliter inspirare; & hic deberet sequi inspirationem.

Sensusque  
sti.

Incipien  
um à con  
emplac  
osibiliu.

Prob.



168 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Prob. ex S. Bonau. in Itinerario mentis ad Deum, c. 1. dicente. Quoniam igitur prius est ascendere in scala Iacob, primum gradum ascensionis collocamus in imo, ponendo totum istum mundum in sensibilem, nobis, tamquam speculum, per quod transeamus ad Deum opificem summum, ut simus cum Christo transeuntes ex hoc mundo ad Patrem, simus sapientiæ amatores, quæ dicit Eccl. 24. Transite ad me omnes, qui concupiscitis me. A magnitudine enim speciei, & creaturæ cognoscibiliter poterit horum creator videri. Relucet autem creatoris summa potentia, & sapientia in rebus creatis: & post aliqua assignat quæ in rebus creatis contemplari possint, in quibus diuina relucet virtus sic Aspectus contemplantis res in seipsis considerans, videt in eis pondus, numerum, & mensuram: pondus quoad situm, ubi inclinantur, numerum, quo distinguuntur, & mensuram, qua limitantur. Ac per hoc videt in eis modum, speciem, & ordinem, nec non substantiam, virtutem, & operationem, ex quibus consurgere potest, sicut ex vestigio, ad intelligendum potentiam, sapientiam, & bonitatem creatoris immensam. Secundo aspectus fidelis considerans hunc mundum, attendit originem, decursum, & terminum, nam fide credimus aptata esse sæcula verbo vitæ: Fide credimus tria legum tempora, scilicet naturæ, scripturæ, & gratiæ sibi succedere, & ordinatissime decurrere; Fide credimus, mundum per finalem iudicium terminandum fore. In primo potentiam; in secundo prouidentiam; in tertio iustitiam summi principij aduertimus. Tertio aspectus ratiocinantis inuestigans videt quædam tantum esse, & viuere, quædam verò esse, viuere, & discernere. Videt iterum quædam esse corporalia; quædam partim corporalia, partim spiritualia; ex quo aduertit aliqua esse verè spiritualia, tamquam utrisque meliora, & digniora. Videt nihilominus quædam esse mutabilia, & corruptibilia, ut terrestria; quædam mutabilia, & corruptibilia, ut Cælestia; ex quo ad-

S. Bonau.  
sic docet.

Ordo con-  
templin-  
dorum.

uer.



uerit quædam esse immutabilia, & incorruptibilia, ut supercælestia. Ex his ergo visibilibus consurgit ad considerandum Dei Potentiam, Sapientiam, & Bonitatem, ut existentem, viventem, & intelligentem merè spiritualement, & incorruptibilem, & intransmutabilem. Hæc S. Bonau.

Immo ut contemplatiuus incipiens, ac proficiens possit facilius, & commodius ex his creatis corporalibus ascendere ad contemplationem alicuius, vel plurium ex diuinis perfectionibus, quæ in hisce sensibilibus relucet, ad supradicta verba, hæc subnectit.

Hæc autem consideratio dilatatur secundum septiformem conditionem creaturarum, quæ est diuinæ Potentiæ, Sapientiæ, ac Bonitatis testimonium septiforme, si consideretur cunctarum rerum origo, magnitudo, multitudo, pulchritudo, plenitudo, operatio, & ordo: origo namque rerum secundum creationem, distinctionem, & ornatum quantum ad opera sex dierum, diuinam prædicat Potentiam cuncta de nihilo producentem, Sapientiam cuncta lucidè distinguentem, Bonitatem cuncta largiter adornantem. Magnitudo autem rerum secundum molem longitudinis, latitudinis, & profunditatis; secundum virtutis excellentiam longè, latèque, & profundè se extendentis, sicut patet in diffusione lucis; secundum efficaciam operationis intimæ, continuæ, & diffusæ, sicut patet in operatione ignis, manifestè indicat immensitatem Potentiæ, Sapientiæ, & Bonitatis trini Dei, qui in cunctis creaturis per potentiam, essentiam, & præsentiam incircumscriptus existit.

Multitudo verò rerum secundum diuersitatem generalem, specialem, & indiuidualem in substantia, in forma, seu figura, & efficacia ultra omnem humanam assimilationem, manifestè trium prædictarum conditionum in Deo immensitatem insinuat, & ostendit.

Pulchritudo autem rerum secundum varietatem hominum,

Species rerum contemplandorum.

Origorem.

Magnitudo.

Multitudo.



# 170 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Pulchritudo .

num, figurarum, colorumque in corporibus simplicibus, & mixtis, & etiam complexionibus, siue in corporibus celestibus, & mineralibus, sicut lapidibus, metallis, plantis, & animabus, tria prædicta euidenter proclamat.

Plenitudo

Plenitudo autem rerum secundum quod materia plena est formis, secundum rationes seminales; forma est plena virtute, secundum actiuam potentiam; virtus est plena effectibus, secundum efficientiam, id ipsum manifestè declarat.

Operatio.

Operatio multiplex, secundum quod est naturalis, artificialis, & moralis, sua multiplicissima varietate ostendit immensitatem illius virtutis, artis, & bonitatis, quæ quidem est omnibus causa essendi, ratio intelligendi, & ordo viuendi.

Ordo.

Ordo autem secundum rationem durationis, situationis, & influentiæ, scilicet per prius, & posterius; superius, & inferius, nobilius, & ignobilius, in libro creaturæ manifestè insinuat primi principij primitatem quantum ad infinitatem Potentiæ. Ordo verò diuinarum legum, præceptorum, & iudiciorum in libro scripturæ, immensitatem Sapientiæ, Ordo diuinorum Sacramentorum, beneficiorum, & retributionum in corpore Ecclesiæ immensitatem Bonitatis, ita quod ipse ordo in primum, & summum, potentissimum, sapientissimum, atque optimum manifestissimè manuducit.

Duo docet S. Bonau.

Ecce quod Seraphicus Doctor docet duo: 1. quod incipientes contemplationis exercitium incipere debent à contemplatione sensibilibus, quæ manuducunt ad Deicognitionem, vt dicit Paulus Rom. 1. Inuisibilia Dei à Creatura mundi per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur; sempiterna eius quoque virtus, & diuinitas. 2 docet ferè omnia sensibilibus contemplandorum genera, in quibus relucet diuina Potentia, Sapientia, & Bonitas: Immo in eo capite sic concludit. Qui tanti rerum creaturarum splendoribus non illu

stra.



stratur, cecus est, qui tantis clamoribus non euigilat, surdus est; qui ex omnibus his effectibus Deum non laudat, mutus est qui tantis indiis primum principium non aduertit, stultus est. Ex his ergo ad Deum ascenditur.

In cap. 2. eiusdem Itinerarij, S. Bonau. refert omnes ferè omnium sensibilium rerum species, ex quibus tamquam ex vestigio potest homo ascendere ad cognitionem, & contemplationem Dei, vt ipse ibi docet.

Dico secundò. Vacans contemplationi, post notabile exercitium contemplandi Deum per sensibilia, in quibus relucet diuina perfectio, *regulariter loquendo*, debet se exercere in contemplatione animæ rationalis, eiusque potentiarum, & perfectionum, in quibustamquam imagine Dei, Deus ipse cognoscitur.

Quæ in 2.  
loco con-  
templan-  
da sunt.

Dixi *regulariter loquendo*; nam posset Deus aliter inspirare contemplanti, vt scilicet contempletur diuina immediatè.

Prob. nunc Conclusio ex eodem S. Bonau. contemplationis magistro theoricè, & practicè. Is in dicto *Itinerario mentis ad Deum*, postquam in duobus primis capitibus docuit, contemplantem debere incipere exercitium contemplationis à sensibilibus, prout in eis relucet diuina perfectio, in cap. 3. docet contemplandum deinceps Deum per animam, illius imaginem, naturalibus potentijs insignitam; supposita enim fide, quòd homo factus sit ad Dei imaginem ex *Genes. 1.* potest homo ex imagine ad prototipum per cognitionem manuduci: et ostendit S. Doctor quomodo id fieri possit. Et quoniam anima dupliciter considerari potest imago Dei; in genere naturæ, & in genere gratiæ, id est, vt donis gratuitis prædita, S. Bonau. in dicto cap. 3. docet, quo-

Duplici-  
ter consi-  
deratur  
anima.

Y 2 modo



172 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

modo ex anima secundum naturalia ascendere possit ad contemplationem Dei: & in cap. 4. docet quomodo ex consideratione animæ gratuitis donis à Deo decoratæ, mens ascendere possit ad contemplandum Deum, dona illa largientem; & dicit, hunc esse quartum contemplandi gradum; & docet à gratuito summo dono Incarnationis filij Dei incipiendum; & proseguendum per omnes actiones, & passiones Christi Domini, quibus promeruit omnia gratuita dona, reparationem, Sacramenta, virtutes Theologicas, iustificationem, & cetera cuncta spiritualia, ac supernaturalia dona; & ex his ascendit homo ad contemplandum Potentiam, Sapientiam Bonitatem, & Charitatem Dei.

Gratuita  
dona con-  
sideranda.

Dico 3. Postquam contemplans in præfatorum obiectorum contemplatione se exerceat per aliquod tempus, poterit Deum in se immediatè contemplari primò secundum perfectionem primariam, quæ est esse.

Alia se-  
ries con-  
templan-  
dorum.

Prob. ex S. Bonau. qui in cap. 5. dicti *Itinerarij mentis ad Deum*, quod dictis verbis prætitulat, dicit, qui exercitati sunt in primo modo, idest per vestigium contemplati sunt Deum, intrauerunt iam in atrium ante tabernaculum; qui verò secundo modo, idest per imaginem, intrauerunt in Sancta Sanctorum; qui autem tertio modo, idest per gratuita, intrant cum Summo Pontifice in Sancta Sanctorum, ubi supra sunt Cherubin gloriæ obumbrantia propitiatorium, per quæ intelligimus dictos modos, seu gradus contemplandi Dei inuisibilia, æterna, quorum vnus versatur circa Dei essentialia, alius circa propria Personarum. Primus modus primo, & principaliter desigat aspectum in ipsum esse dicens, quod qui est, primum est nomen Dei: & multa dicit de hoc esse Dei, & de essentialibus eius.

Tandem in cap. 6. ait. Post considerationem essentialium, eleuandus est oculus intelligentiæ ad considerationem

Bca-



*Beatissima Trinitatis. Sicut autem visionis essentialium ipsum esse est principium radicale, & nomen, per quod cetera innotescunt; sic contemplationis emanationum ipsum bonum est principalissimum fundamentum: Et de Personis diuinis complura contemplanda subtiliter docet.*

*Tandem Sanctissimæ Trinitas contemplanda est.*

Hic ergo ordo à contemplatiuis contemplationi acquisitæ vacantibus seruari deberet, vt prius Deum per sensibilia creata cognoscant, & contemplentur; deinde per intelligibilia naturalia, & gratuita, tandem ipsum Deum secundum prædicata essentialia, & Trinitatem Personarum, nisi aliter inspiret Deus.

## C A P. XV.

*Sub quo conceptu apprehendi debet Deus in contemplatione acquisita.*

**A**Du. I. pro declaratione quæsitæ, quòd ex communi omnium sententia, duobus modis potest concipi, seu apprehendi Deus, scilicet sub conceptu positiuo, & negatiuo; non quidem quòd Deus, vel eius perfectiones sint negationes, vel entia negativa, fatuum enim, & stultum esset hoc somnare: sed sic intelliguntur isti modi. Deus est ens subsistens; est bonus, sanctus, potens, iustus, sapiens, &c. Certum est, quòd intellectus creatus, præsertim in via, cum non adquæretur entitati, & intelligibilitati Dei, non potest concipere, nec apprehendere istas perfectiones Dei, vel aliquam earum quantum est apprehensibilis secundum totam suam latitudinem, seu secundum omnes gradus eius, quia quælibet infinita est. Hoc autem supposito, potest aliquis concipere Dei entitatem v. g. positiuè sicut quoddam ens continens formaliter, velementer omne Ens; sic Sapientiam, vt quam.

*Sensus quæsitæ declarationis.*

*Cōce ptus positiuus qui.*



174 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Negati-  
uus qui :

quamdam excessiuam virtutem omnes alias sapien-  
tias superantem: Immensitatem, tanquam existen-  
tiam in omni loco, & ita de alijs, & hoc modo concipitur  
positiuè. Negatiuo autem modo concipitur si-  
cut ens sine imperfectione aliqua ex ijs, quæ videntur  
in rebus creatis v. g. Deus ens absque dependentia  
ab aliquo, absque mutabilitate, &c. Sapiencia, sed  
non vt accidens quodam; non exposita deceptioni; si  
concepitur substantia Dei sub conceptu negatiuo,  
concepitur non esse, vt sunt substantiæ creatæ, siue  
non viuentes, siue viuentes, non vt substantiæ homi-  
num, vel Angelorum; vno verbo dicam, quoties con-  
cipitur aliqua perfectio Dei sub hoc conceptu, quod  
magna quidem sit, & non sicut perfectiones creatu-  
rarum, & sine conditionibus, atq; accidentibus ista-  
rum, tunc dicitur concipi sub conceptu negatiuo.

Cur hoc  
quæstionem  
discutitur

Adu. 2. quod quæstio hæc utilis quidem est, sed  
merè Theologica; nihilominus fuit explicanda pro  
Tyronibus, etiam contemplatiuis, vt sciant, & in  
contemplatione, & extra eam ( dum aliquem fidei  
actum eliciunt ) concipere, Deum, quem credunt, &  
cui credunt omnia reuelata; possintque conceptum  
illum de Deo, eiusque perfectionibus formatum in  
sua memoria retinere, in eoque intuitum simplicem,  
ac firmum figere, dum contemplantur; sistendo in  
conceptu illo, vt denudato ab omni imperfectione;  
licet hoc literatorum sit, non rudium, & simplicium.

Vtroque  
modo po-  
test Deus  
concipi.

Dico ergo. Vtroque modo, nempe sub conceptu  
positiuo, vel negatiuo, potest Deus concipi, tam in  
casu contemplationis, quam extra, sed præcipui Do-  
ctores consulunt concipiendum sub negatiuo, quasi  
melius explicante perfectiones Dei, à creatura in-  
compræhensibiles.

Probare incipiam secundam partem. Qui hoc do-  
cent



cent fundantur in authoritate S. Dionisij Arcopag.  
tæ, qui in lib. de mystica Theologia cap. 5. de Dei conceptu,  
ait, dicamus ascendentes, quod neque Deus, & anima, ne  
que intellectus, nec ratio, neque intelligentia, nec dicitur, ne  
que intelligitur, nec stat, neque mouetur, nec potentiam  
habes, neque potentia est, neque lumen, neque vivit, neque  
vita est; neque substantia est, nec scientia, aut veritas; neque  
sapientia, nec vnum, nec unitas, nec spiritus est, neque filia-  
tio, nec paternitas, nec aliud quid nobis, nec alicui entium co-  
gnitorum; neque quid non entium, neque quid entium est,  
neque entia eam cognoscunt, ut ipsa est. Neque ratio ipsius  
est, neque nomen, neque agnitio, nec lumen, nec error, nec  
veritas; neque est vniuersaliter ipsius positio, neque oblatio.  
Omnia quippe incomparabiliter, ac inexcogitabiliter exce-  
dit; & nec numero, nec specie, nec genere quidquam cum eo  
communicat. Vult docere quod nullum istorum ad-  
æquatè explicat Deum.

S. Thomas sequitur S. Dionisium in p. parte q. 84.  
art. 7. ad 3. dicens, Deum autem, ut Dionisius dicit, co-  
gnoscimus ut causam, & per excessum, & per remotionem.  
Clarius autem, & plenius id docet in l. 1. contra Genti-  
les cap. 14. quod sic prætitulat; Quod ad cognitionem  
Dei oportet uti via remotionis. In corpore quæsit, ait,  
est, autem via remotionis utendum, præcipue in considera-  
tione diuina substantiæ. Nam omnem substantiam, quam in-  
tellectus noster attingit, sua immensitate excedit, & sic ip-  
sam apprehendere non possumus cognoscendo quid est; sed ali-  
qualem eius habemus notitiam, cognoscendo quid non est.  
Tantò enim eius notitiæ magis appropinquamus, quanto plu-  
rima per intellectum nostrum ab eo poterimus remouere. Tan-  
tò enim vnumquodque perfectius cognoscimus, quantò dif-  
ferentia eius ad alia plenius intuemur; & sequitur aliis  
multis.

Ioannes Gerson Cancellarius Parisiensis in tract. Gerson.  
de

S. Thomas  
idem do-  
cet.



## 176 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Optima  
Metapho  
ra .

de simplificatione cordis, id ipsum docens, quod nempe Deus concipiendus sit, ut ens perfectissimum per negationem omnis imperfectionis, utitur S. Dionisij exemplo de Statuario, qui ut statuam faciat perfectam aufert à lapide omnes illas partes, quæ impediebant formationem pulchræ, & nobilis statuæ; sic dum concipitur Deus, remouendæ sunt omnes imperfectiones, & sic remanet perfectissimus Dei conceptus. Sic autem loquitur. *Exemplum palpabile dat ipse Dionisius, pro manuuctione istius Theologiae mysticæ. Considera fabricatorem statuarum, nonne hic format imaginem, vel statuam, non addens quidquam, sed rescindens, & remouens; ex qua subtractione, remanet agalma, id est simulacrum pulcherrimum, imago pulchrè figurata, vel sculpta; sic agit suo modo meditantis animus, dum ab hoc conceptu vago entis habito ab exterioribus sensatis intus facit abstractionem remouendo ab hoc conceptu vago quidquid est imperfectionis in entibus cognitis per phantasmata; & post aliqua ad idem ait, Qua abstractione facta, dici, nequit quod nihil remaneat, ut abstrahentis animo cognitum, quin potius resultat agalma pulcherrimum, seu remanet conceptus entis perfectè denudatus ab omni imperfectione. Et huiusmodi est proprius Dei conceptus absolutus, licet non intuitiuus*

Dion. Chartus.

Dionis. Chartus. de mysti. Theol. S. Dionisij refert duas sententias de modo concipiendi Deum per conceptum positivum, vel negativum, id est, per remotionem imperfectionum, & hic secundus ei magis placet, dicens, Deum sub conceptu, entis absoluti concipiendum remotis imperfectionibus; idem de Vita, de Bonitate, de sapientia, de Potentia, & de consimilibus predicatis. *Flecti videtur in istam sententiam Augustinus in pluribus locis præsertim de Trinit. Bonau. quoque in suo Itinerario &c.*

Sed post S. Dionisium, primus omnium, qui docuit,



cuit, Deum conceptu negatiuo melius concipi, quàm positiuo, fuit S. Cyprianus, qui in lib. de oper. Card. Christi, in prologo dicit. *Affirmatio quippe de Dei essentia in promptu haberi non potest: neque enim desinibilis est diuinitas, sed verius, sinceriusque remotio indicat, negando quid non sit, quàm asserendo quid sit: quoniam quidquid sensui subiaceret illud esse non potest, quod omnem superat intellectum.*

At S. Bonau. utramque opinionem refert in tract. *Paruum Bonum* p. 3. ubi sic habet.

*Nota quòd aspectus veritatis debet esse erectus ad incomprehensibilia; & hæc sunt mysteria summæ Trinitatis, ad quæ erigimur contemplando ea, & hoc dupliciter; vel per positionem, vel per ablationem. Primum ponit Augustinus; secundum Dionysius. Per positionem primò intelligimus in diuinis esse quædam, ut communia, quædam ut propria; quædam sunt appropriata; quædam sunt media inter hæc, & illa. Intellige ergo, & contemplare, si potes, circa Deum communia, & vide quoniam Deus est essentia prima, natura perfecta, vita beata, quæ necessariam habent consequentiam. Iterum intende, & vide, si potes, quoniam Deus est æternitas præsens, simplicitas repleus, stabilitas mouens quæ similiter consequentiam habent, & connexionem naturalem. Postremò attende, & vide, quoniam Deus est lux inaccessibleis, mens inuariabilis, pax incomprehensibilis, quæ non tantum essentia unitatem, sed etiam includunt perfectissimam Trinitatem, quæ sunt propria diuinarum Personarum.*

Deindè subnectit prædicata tam propria, quam appropriata eisdem diuinis Personis; & aliquibus alijs interiectis, sic concludit. *Hæc est igitur erectio per viam affirmationis: & prosequitur. Sed alia est eminentior per viam negationis; quoniam, ut dicit Dionysius affirmationes incompatibiles sunt; negationes verò licet videantur*

Z nihil

S. Ciprianus.

S. Bonau. refert veramque sententiam.

Declarat utramque



# 178 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Modus ne-  
gatiuus.

Perfectior  
est.

Modus po-  
sitiuus co-  
gnoscendi  
Deum.

nihil dicere, plus tamen dicunt: & hic modus erectionis est per abnegationem trium; quod in negationibus illis sit ordo, incipiendo ab inferioribus vsque ad superiora. Et cum dicitur Deus non est quid sensibile, sed supersensibile, nec imaginabile, sed superimaginabile; nec intelligibile, sed superintelligibile; nec existens hoc, vel hoc sed super omne ens. Et tunc veritatis aspectus fertur in mentis caliginem, & altius eleuatur, & profundius egreditur pro eo quod excedit se, & omne creatum: & hic est nobilissimus eleuationis modus. Sed tamen ad hoc, quod sit perfectus prae exigit alium, sicut perfectio illuminationem, & sicut negatio affirmationem. Hic autem modus ascendendi tanto est vigorosior, quanto vis ascendens est intimior: tanto affectuosior, quanto affectio proximior, & ideo utile valde est in illo exerceri. Hæc S. Bonau. Cum ergo alter etiam modus S. Augustino placeat.

Prob. altera pars de concipiendo Deum positiuo conceptu ad effectum contemplandi. Quamuis doctis, & versatis in Theologia facile sit Deum, & diuina concipere sub conceptu negativo, & sic cum eiusque virtuales perfectiones sine vlla difficultate contemplari, tamen Personis pijs quidem in actibus Fidei, Spei, & Charitatis, ac in meditationibus exercitatis, sed illiteratis, esset difficile sic depurare (vt ita loquar) conceptu Dei, & aliarum perfectionum diuinarum antequam intuitum mentis figant in aliquam earum, & contemplantur intuendo ac amando.

Et ex alia parte fideles omnes ab infantia instructi, & assueti sunt concipere Deum, & diuina per conceptus positiuos, & sub eis illa omnis semper crediderunt, quia & in Symbolo, & in Catechismo, & in Sacra Scriptura sub posituiis conceptibus reuelantur, & explicantur. Omnes enim credimus tres diuinas Personas, credimus diuinas perfectiones Intellectum,



*Hum, Voluntatem, Potentiam, Iustitiam, Misericordiam  
Charitatem &c. item, diuinas produktiones affluas, &  
passivas, & cetera diuina, quæ quidem nullus puto  
fidelis (& à me incipio) quando ista obiecta incipit  
apprehendere, atque credere, & profecutus est a  
ctus fidei, & meditationis circa ea facere, cogitauit  
de conceptibus negatiuis, seu (vt ita dicam) de de  
puratione intellectuali talium obiectorum ab omni  
creata imperfectiōe, vel perfectiōe; sed ea appre  
hendunt omnes, & credunt, tamquam perfectissi  
ma, licet gradum talis perfectiōis non attingant,  
sed credunt esse infinita; & nullus Parochus, nullus  
Magister nullus Episcopus, nullus Papa, aut Con  
cilium docuit, fideles sub negatiuo conceptu appre  
hendere, aut credere debere Deum Trinitatem, &  
ceteras diuinas perfectiōes.*

Præterea cum Deus, (vt in Sacra Scriptura  
legitur) reuelauit se, aut suas perfectiōes, sub po  
sitiuis nominibus, & conceptibus reuelauit. Exodi 3.  
14. dicit Moyli, *Ego sum qui sum*. Quod sit vnus reue  
lauit positiuo vocabulo Deuter. 3. 24. dicens Moyli,  
quo testis solus Deus, *neque est alius Deus in Cælo,  
vel in Terra*. Trinitatem reuelauit Christus Matth.  
vl. positiuis vocabulis, *baptizantes eos in nomine  
Patris, & filij, & Spiritus Sancti*. Vnitatem Perso  
narum in essentia eodem modo reuelauit Chri  
stus Io: 10. *Ego, & Pater vnum sumus*. Immensita  
tem reuelauit Deus vocabulo positiuo Ierem. 23.  
*Cælum, & terram ego impleo*: Et nimis prolixum  
esset referre omnes Dei perfectiōes, & attribu  
ta ab ipsomet Deo reuelata sub positiuis conce  
ptibus, vt faciliè mihi esset, at quia non est necessa  
rium, omitto.

Concludo ergo, quod supracitati Doctores opti.

Z 2 me

Praxis co  
gnoscen  
di Deum,  
& creden  
di.

Sub posi  
tiuis re  
uelata.



Doctōri  
cōcordia-  
quæ .

## 180 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

mè dicunt, quòd magis adæquatè, & magis plenè, ac perfectè conciperetur Deus, si eius essentia, & perfectiones positiuæ conciperentur per conceptum negatiuum, idest per actum intellectus, quo remouentur ab eis omnes imperfectiones: At non docent, nec dicunt, quòd non possint aliter, & sub conceptu positiuo concipi, & quòd sub hoc nequeant esse obiecta contemplationis. Quocumque ergo modo concipiantur possunt esse contemplationis obiecta.

### C A P X VI.

*In quo medio contemplatio intuetur obiecta.*

Mens au-  
thoris, cur  
de hac re  
agit.

Qui Theo-  
logi, aut  
philoso-  
phi non  
sunt, non  
facile hoc  
capiunt.

Multi in  
hoc pūcto  
deficiunt.

Sensus  
quæsti  
quis sit.  
Quomo-  
do cogno-  
scitur

**A**Du. quæsitum hoc verè, & propriè ad contemplatiuos Theologiæ, ac Philosophiæ ignaros non pertinere, quia sufficit contemplatiuo, si obiectum meditandum, & contemplandum apprehendens sciat quos cognitionis actus debeat circa illud exercere, & eo modo quo sæpè dictum est, nempe discurrendo in meditatione, & fixè, ac firmiter intuen- do in contemplatione, parum curando de medio, in quo representatur, siue in specie imaginaria phantasia, siue in specie intelligibili intellectus contemplantis. Nihilominus pro contemplatiuis Philosophis, aut etiam Theologis, videtur discutiendum, & pro alijs studiosis, & curiosis, quia puto multos in hoc puncto hallucinari

Adu. 2. Sensus quæsti esse, an contemplatio fiat in speciebus tantum intelligibilibus, in quibus representari debeant obiecta contemplabilia; ita ut cum fit contemplatio, phantasia, seu imaginatiua tunc otietur, sicut otiantur sensus externi: An phantasia aliquando, & circa quæ obiecta tendere possit, dum  
in



intellectus contemptatur: his enim modis fit cognitio absente obiecto.

obiectum  
absens.

Adu. 3. hic esse sermonem de contemplatione acquisita, seu naturali dicta, quæ communiter fieri solet, licet ex gratiæ auxilio, sicut meditatio; nam de infusa, seu supernaturali loquar postea, inquiramq; in quo medio fiat, an in eisdem in quibus acquisita, an in alijs.

De acqui-  
sita con-  
templa-  
tione est  
sermo.

Dico 1. obiecta merè spiritualia in solis speciebus intelligibilibus sunt contemplabilia, & nullo modo in phantasmatis imaginarijs; & cum intellectus ea contemplatur, imaginatio circa ea nihil operatur.

Spiritua-  
lia in solis  
speciebus  
intelligi-  
bilibus  
cogno-  
scuntur.

Prob. & declaratur. Spiritualia cognosci non possunt per sensus externos; ergo neque per imaginatiuam, seu phantasiam; quia hæc non cognoscit, nisi per externos sensus ei immittantur species cognitorum externæ; & sic cum phantasia non habeat species spiritualium, hæc nequeunt in phantasmatis repræsentari, & cognosci. At spiritualia de facto cognoscuntur, & creduntur, vt Deus, diuinæ personæ, perfectiones Dei, &c. Angeli, lumen gloriæ, habitus Theologici, dona Spiritus Sancti, &c. item anima ipsa, & alia similia; igitur, si in speciebus imaginarijs cognosci non possunt, in intelligibilibus tantum cognoscuntur.

Quare per  
magines  
eu phan-  
tasmata.

Quocumque modo ex sensibilibus insensibilia, vt ait Apostolus *Rom. 2.* cognoscantur, certum est, & vnusquisque in se cognoscit, haberi cognitionem Dei, SS. Trinitatis, & diuinarum perfectionum per fidem: ita de Angelis, & alijs rebus spiritualibus. Ista tamen vt dixi per phantasmata repræsentari non possunt, sed per solas species intelligibiles causatas in intellectu possibili per agentem, vt ex libris de Ani-

Omnes  
Deum co-  
gnoscunt,  
& credū,  
& alia  
piritua-  
lia.

ma



182 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

ma suppono . Quando ergo legitur, vel auditur pū-  
ctum contemplabile de aliquo spiritali, vel contem-  
plans sine lectione, vel auditione, sed ex sola recor-  
datione cogitat de illo, & vult illud contemplari,  
idest figere obtutum in eo obiecto, manifestum est,  
quòd intuetur illud in suo repræsentatiuo; hoc au-  
tem aliud non est, nisi species intelligibilis. Immo  
vt mox dicam, etiam si obiectum contemplandum  
esset aliquod corporeum; cū tamen hoc eatenus sit  
contemplabile quatenus dicit respectum aliquem  
ad Deum; semper est necessaria species intelligibi-  
lis in contemplatione, quæ repræsentet Deum.  
Neque scio, aut capere possum quomodo aliter fie-  
ri possit istorum spiritalium contemplatio, seu pu-  
ra cognitio.

Conf. à paritate actuum credendi, sperandi, &  
amandi Deum, & diuina. Cū enim homo exercet  
actus fidei de Deo, & de eius perfectionibus, de  
beatitudine, de lumine gloriæ &c. ac sperat in illo,  
vel diligit, certum est, quòd eius intellectus, & vo-  
luntas habent pro obiecto Deum, & illa alia; at non  
in se præsentia obiectiue, sed in speculo, & ænigma-  
te, vt ait Apostolus, idest in speciebus intelligibili-  
bus, quas homo ille formauit de Deo, ac diuinis, cæ-  
terisque spiritalibus; quæ species quomodo fiant, di-  
cam postea cum S. Bonau. licet hoc ad rem nostram  
non faciat: eas tamen habemus. Ideòque cū con-  
templans spiritalia, eadem prorsus fixè, & simplici  
intuitu cognoscat, ac intueatur, quæ per fidem cre-  
didit, in eisdem pariter speculis intuetur, in quibus  
prius cognita, fuerunt etiam credita. At non cogni-  
ta, nec credita in phantasmatibus, quia hæc non  
possunt repræsentare nisi corporalia, ergo cognita,  
& credita in speciebus intelligibilibus, seu spiritua-  
libus.

Di

Notabilis  
doctrina  
quomodo  
fiat cogni-  
tio spiri-  
tualium.

A parita-  
te actuum  
credendi,  
diligendi,  
ac speran-  
di.

Id quod  
creditur  
contem-  
platur.



Dico 2. Si in contemplatione acquisita obiecta contemplanda cum ordine ad Deum sunt corporalia, possunt videri, & cognosci, nedum in speciebus intelligibilibus; sed etiam in phantasmatibus; ita tamen ut Deus, seu eius potentia, aut sapientia, aliaue perfectio, quam respicit illud corporale, cognoscatur in sola specie intelligibili.

Quomodo cognoscuntur corporalia cum spiritualibus.

Prob. & declaratur. De omni obiecto cognito per sensus in phantasia, seu imaginativa, seu sensu communi (quæ per me, & Scotum idem sunt) remanent species, seu imagines cognitorum, quæ appellantur phantasmata: & ex his depuratis per intellectum agentem, producuntur species intelligibiles, & spirituales, quæ residunt in intellectu, *possibili dicto*: & sic utriusque rei corporeæ cognitæ duo specierum genera remanent in homine, sensibiles, & intelligibiles. Hoc posito.

Quomodo causantur in intellectu species eorum omnium.

Dico, quod contemplaturus aliquod corporale ut Christi humanitatem, aliudve de illo humanum, vel creationem mundi, iudicium, mortem, poenas inferni, &c. illa videt, seu videre, & intueri potest in utriusque speciebus; quia utraque repræsentant illa, & movent ad intuendum, immo ex illis speciebus phantasticis movetur intellectus ad cognoscendum intellectualiter, quia ex Philosopho, *oportet intelligentem phantasmata speculari*, seu ad phantasma converteri; & hic est naturalis, & humanus in hac vita intelligendi modus, ac series.

Quomodo res intelliguntur

Si ergo vult quis contemplari creationem Cæli, vel aliud simile corporeum, & in eo, vel ex eo potentiam, aut sapientiam Dei facientis, tunc ex visibilibus iuxta doctrinam Apostoli *Rom. 2.* transit ad invisibilia, & per speciem intelligibilem spirituales, quam habet de Dei potentia, ac sapientia intuetur  
fixè



# 184 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Modus  
contem-  
plandi per  
corpora-  
lia.

In duplici  
specie co-  
gnoscuntur  
spiritua-  
lia, &  
corpora-  
lia.

Noranda  
doctrina.

Resolutio  
multarum  
difficul-  
tatum ma-  
ximè no-  
tanda.

Quando  
deferendæ  
species  
imagina-  
riæ.

Imagines  
seu phan-  
tasmatæ  
quando  
se fieri de-  
bent à  
contem-  
plante.

fixè potentiam, & sapientiam. Immo aduerto, quòd cum quis ista spiritualia ex corporalibus contempla- tur, semper, vel quasi semper ( vt me docet frequens experientia ) duo videt, vnum quasi directè, & prin- cipaliter, scilicet potentiam, seu sapientiam Dei, aut Deum, &c. & id in specie intelligibili; aliud quasi indirectè, & vt ita dicam obliquè, nempe rem illam corpoream in qua exercita est Dei potentia, & hanc rem corpoream licet cum minori attentione, & stu- dio, seu applicatione intuetur in sua specie propria, vel in ea, quæ residet in intellectu, vel etiam in ea, quæ residet in phantasia; & ita existimo cognosci, meditando, vel contemplando omnia spiritualia, quæ ex corporalibus cognoscuntur, habentque cum istis connexionem aliquam; & hoc regulariter lo- quendo. Quòd si quis spiritualia ista sine corporali- bus illis, vult meditari, vel contemplari, poterit hoc facere, vim sibi dulciter inferendo, vt relinquat in- tuitum corporalium relucens in phantasmatibus, vel in proprijs speciebus intelligilibus, & attendat ad spiritualia tantum, si potest.

Et hoc est graue illud documentum, quod ex S. Dionisio Arcopagita Mystici tradunt contemplati- uis, *Deferre imagines, seu phantasmatæ*; quod sic intelli- gitur, idest cum contemplaris mere spiritualia, *de- fere imagines*, non solum eas, per quas fortasse puta- res repræsentari posse spiritualia illa, cum hoc im- possibile sit, sed etiam alias imagines, seu phantas- mata aliarum rerum quæ perturbare, impedire pos- sunt intellectum contemplatæ, & siste in solo intui- tu rei spiritualis, Item *deferre imagines*, idest quando contemplaris spiritualia, quæ connexionem habent cum corporalibus, siue per modum efficientis, siue fi- nis, v. g. in exemplo allato de creatione mundi, vel

de



de aliquo Christi opere; si vis Dei potentiam, vel sapientiam, aut charitatē, vel diuinitatem ipsam contemplari, *desere imagines* mundi, Cœli, materialisue Christi operis, & intueri spirituale illam veritatem. At si vis illud spirituale contemplari, vt exercitum, seu in vsu positum illo corporali, non prohiberis hoc facere; neque hoc repugnat contemplationi acquisitæ. De infusa verò loquar postea. Ecce quando, & quales imagines deferendæ sunt à contemplante.

## CAP. XVII.

*An omnes homines sint capaces contemplationis acquisitæ.*

**A**Du. 1. vnum, quod debui sæpè aduertere ad remouendas quorundam mundanorum deridentium contemplantes obiectiones; quòd aliud est actum aliquem contemplationis exercere; aliud verò vitam contemplatiuam ducere: pauciora siquidem requiruntur pro primis, quàm pro secundis; vt dicam de dispositionibus contemplatiuorum, & de requisitis ad eam seruandam.

Adu. 2. quòd aliud est loqui de contemplatione acquisita, aliud de infusa. De prima hic loquor, & in proprio opusculo loquar de secunda, ad quam etiam prima disponere potest.

Dico 1. Omnes homines cuiuscumque status, conditionis, & sexus, si instruuntur, sunt capaces exercendi actus contemplationis acquisitæ.

Prob. 1. Omnes tales, si instruuntur, sunt capaces meditationis, vt in suo loco dictum est; ergo etiam contemplationis. Nam si apto ad meditando dicatur, postquam considerasti, Christi, v.g. na-

A a

tiui.

Notabilis doctrina.

Aliud est actum aliquem contemplandi exercere, aliud verò viā contemplatiuam ducere. De acquisita est sermo.

Omnes instructi sunt apti ad aliquos contemplationis actus.

Quomodo insinuanda con-



186 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

templari  
ei, qui sci  
medi-ari  
Facile est  
docere ali  
quem con  
templari,  
si capax sit  
rationis.

tiuitatem, vel flagellationem, non discurras amplius circa circumstantias illius facti, sed siste, & fige oculū mentis in illo vero facto, tamquam si id haberes ante oculos, cum fide ad ipsum: homo sic edoctus, & instructus id facile faceret, si vellet; igitur cum omnes rationis capaces possint sic instrui, omnes fieri possunt contemplationis capaces, sicut & meditationis.

Conf. Capaci meditationis prefatarum rerum dici potest, quod dum res illas considerat, oculum mentis ad Deum dirigat hęc ex sua in nos misericordia ordinantem, cum admiratione, & suspensione animi ab omni alia operatione veritatem hanc intueatur, sicut v. g. intueretur picturam aliquam, vel gemmam aliquam, aliamue similem rem pulcherrimam, etiam absentem, & in sola phantasia presentem cum admiratione, & suspensione animi ab omni alia revideret, seu consideraret. Certē huiusmodi operandi omnes homines sunt capaces.

A paritate  
te confide  
randi ali  
quod gra  
ue nego  
tium.

Conf. 2. quilibet rationis capax aliquando negotium aliquod graue, & vrgens habet, siue commodum, siue incommodum, & in eo figit cogitatum, & ab eo difficile remouetur. Is autem doceri, & instrui potest, quod sic prorsus facere debet, dum reuelatum aliquid cogitat, seu meditat, ergo erit capax contemplationis, si sic instruatur.

Ex S. Gr.  
omnes  
sunt capa  
ces contē  
plationis.

Prob. 2. ex S. Greg. Magno in Ezech. homil. 17. post medium sic dicente. Non enim contemplationis gratia summis datur, & minimis non datur, sed sēpē hanc summi, sēpē minimi, sapius remoti, aliquando etiam coniugati percipiunt. Si ergo nullum est fidelium officium, a quo possit gratia contemplationis excludi; quisquis cor intus habet, illustrari etiam lumine contemplationis potest, ut nemo ex hac gratia; quasi de singularitate gloriatur: & post aliqua.



qua. Non solum alia Ecclesie membra, que preeminent habent contemplationis gratiam; sed plerumque hoc donum etiam illa membra percipiunt, que etsi iam per desiderium ad summa emicant, tamen adhuc in imis iacent. Nisi enim & his, qui despecti videntur, omnipotens Deus lumen contemplationis infuderit, fenestra in vestibulis non fuissent. Nota quod Greg. explicat sensum mysticum templi, quod Ezechiel prophetice viderat, habens fenestras in fronte, & in vestibulis. Priores fenestras Templi dicit esse eos, qui in Ecclesia sunt maiores potestate, & scientia; fenestras vestibuli dicit esse inferiores, qui videntur despecti; & subdit Greg. Videmus itaque alios in summis locis Sancte Ecclesie constitutos alta de Caelestibus loqui, miro studio in quantum illustrata mens sufficit superna Patria secreta rimari, fenestrae sunt in frontibus. Alij vero in Sancte Ecclesie sinu continentur, & despecti humanis oculis videntur; sed apud se sapientia studijs vacant, ad Coelestia anhelant, atque in quantum prevalent, gaudia aeterna considerant: isti fenestrae obliquae sunt, sed in vestibulis.

Non ergo alicui tantum conditioni hominum est data contemplationis gratia, sed potest omnibus inesse, si omnes instruerentur, & ad eam exercendam a Deo illuminarentur; saepe enim, ut ait Apostolus I. Corint. I. 26. infirmiores ad huiusmodi sublimia vocantur. Quae stulta sunt mundi elegit Deus, ut confundat fortia; & ignobilia mundi, & contemptibilia elegit Deus, & ea quae non sunt, ut ea quae sunt destrueret, ut non gloriaretur omnis caro in conspectu eius. Nul lum ergo hominum genus, nullaque conditio a contemplationis exercitio reicitur, si de eo instruat, velitque Deo illuminante, inspirante, & adiuuante, illi vacare.

Conf. omnis homo rationis capax, est etiam ca

Aa 2 pax

Cuiuscumque conditionis homines sunt eius capaces.

Maiores, & Minores in Ecclesia positi sunt ex Dei gratia contemplari.

xp̄ infirmiores ad eam vocatur.



188 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

pax exercendi actus Fidei, Spei, & Charitatis erga Deum, si de iis exercendi instruantur; qui tamen actus difficiliore sunt: ergo multò magis erunt capaces actuum contemplationis, quæ in Fide, & Charitate præcipue fundantur, si de iis à perito directore instruantur.

Difficultas elucitur

Non est necessarium status eremici, vel similis ad exercendum actum contemplationis.

Enidens ratio contra impugnantes communem contemplationem.

Prob. 3. Potior difficultas, quæ videtur ob stare, est, quia non omnes omnis conditionis homines possunt esse solitarii, celibes, sine negotiis, vel curis domesticis, & continuò reperiri in statu gratiæ. Sed hæc difficultas non obstat, quin omnes homines cuiuscumque status, & conditionis possint elicere actus Fidei, Spei, & Charitatis. 2. Non obstat quin possint elicere actus meditationis Mysteriorum Fidei; omnes siquidem recitant Rosarium, & meditantur ea mysteria. 3. difficultas vrgeret, si nunc loquerer de vita contemplatiua, quæ vt dicam infra, plura requirit, quàm communes, & simplices actus contemplandi, qui præfatas condiciones in contemplante non requirunt. 4. est ratio præcedentis, vt aliquis Theologus, vel etiam Philosophus speculetur veritates supernaturales, seu reuelatas, & sistat in earum consideratione, non est necesse, vt sit solitarius, celebs, sine negotiis, aut curis domesticis, & in statu gratiæ, vt notum est: alioquin paucissimi inuenirentur Theologi; sed quilibet Theologus cuiuscumque status, & conditionis potest actus speculandi, credendi, & considerandi Deum, eiusque perfectiones, exercere, & in eis intuitum mentis figere. Ergo idem dicendum de actibus contemplandi pro quolibet statu hominum, si isti à perito directore instruantur, & cum fructu, ac meritorie actus illos facient; si in statu gratiæ facient, etiam si conjugati, mercatores, curiales, agricolæ, aliisue nego-



negotijs impliciti. Nam nec totam diem, nec maiorem eius partem, sed minimam partem, ut mediam horam, vel etiam minorem in contemplatione (si ad eam sint à Deo vocati) sufficiet insumere, sicut in alijs deuotionibus, ac pietatis actibus insumere possunt. Et quemadmodum, si fideles actus pietatis, deuotionis, meditationis, misericordie, aliarumque virtutum, etiam fidei, &c. faciunt extra statum gratiæ, non merentur, sed bona opera faciunt; ita etiam qui actus meditando, aut contemplando faciunt extra gratiæ statum, non merentur, sed actus bonos faciunt.

Dico 2. Non omnes cuiusvis status, & conditionis homines sunt proximè apti, seu capaces vite contemplatiuæ acquisitæ. Dixi *proximè capaces*; quia remotè omnis homo rationis capax, aptus est ad eam, si à Deo vocatus velit ad eam se disponere, ipsoque adiuuante prosequi.

Prob. non omnis homo continuò, vel frequenter se exercet in actibus contemplandi, ut omnibus notum est. At sine actuum frequentatione haberi nequit habitus, ac professio, seu status alicuius virtutis: ergo non omnes sunt proximè apti ad eam, hæc enim exigit frequentationem actuum.

Prob. 2. S. Bernard. *de modo bene viuendi serm. 53.* loquens de vita actiua, & contemplatiua, inquit, *Actiua vita communis est multorum; contemplatiua verò paucorum.*

Prob. 3. ex requisitis, & signis eorum qui contemplatiuam degunt vitam à S. Bernardo in præfato *serm. 53.* allatis, sic. *Audi virtutes vite contemplatiuæ. Contemplatiua vita est, Charitatem Dei, & proximi tota mente retinere, ab exteriori actioni acquiescere; soli desiderio conditoris inbærere, ita ut iam nihil agere libeat, sed despectis*

Non omnes sunt capaces vite contemplatiuæ.

Proximè non omnes, sed remotè omnes.

Ratio.

Actiua vita communis est multorum.

Multa requiruntur ad vitam contemplatiuam.



## 190 DE ORATIONE CONTEMPLATIVA

Ad con-  
templ. re-  
quisita ex  
S. Bernar-  
do.

Pauci ha-  
bent requi-  
sita vitæ  
contem-  
platiuæ.

Ex S. Bon-  
quæ sunt  
necessaria  
pro vitæ  
contem-  
platiuæ.

Iterum S.  
Bonau.

Multa re-  
quisita ad  
vitam con-  
templati-  
uam ex eo  
dem.

peccatis omnibus curis sæculi ad videndum faciem sui creatoris animus inardescat, ita ut iam non erit carnis corruptibilis pondus cum magno portare; totisque desideriis optare. hymni di-  
cis Angelorum Choris interesse: appetere admisceri celesti-  
bus ciuibus; de aeterna incorruptione in conspectu Dei gaudere: Et post aliqua sequitur. Quicumque prius in vita  
actiua proficit, ad contemplatiuam bene conscendit. Qui hanc  
temporalem gloriam, aut carnalem affectat concupiscentiam,  
a contemplatiua prohibetur. Hæc Bernardus: sed ne-  
dum pauci, verum paucissimi homines his condi-  
tionibus, & perfectionibus præditi sunt, ergo nec  
omnes, nec multi sunt capaces, seu apti ad vitam  
contemplatiuam ducendam. Alia requisita addu-  
cuntur infra.

S. Bonau. pluries de requisitis in contemplatiua lo-  
quitur: in Centiloquio c. 46. ait. proprietatis contem-  
platiui præcipua sunt istæ. 1. Contuitus pulchritudinis diui-  
næ maiestatis cum dilectione respectu rationalis. 2. proprie-  
tas est quies respectu irascibilis. 3. est munditia cordis respec-  
tu concupiscibilis. Charitatem Dei, & proximi retinet, ab  
exteriori operatione quiescit. soli Dei desiderio inhaeret, &  
calcatis omnibus curis ad videndum faciem creatoris inardescit, & Celi ciuibus misceri.

In tract. de 7. itin. aetern. dist. 2. ferè eadem repetit.  
Contemplatiuus debet esse sine peccato, alioquin impeditur,  
ne sursum feratur. Debet esse liber à cura temporalium;  
quia liber spiritus dimittitur, quando calcatis terrenis desi-  
deriis ab appetitione temporalium in securitate mentis exo-  
neratur secundum Grego. 3. moral. Debet esse perspicax, &  
sanatus, oculum carnis à cupiditatibus auertens, & oculum  
mentis in Deo figens, & de hoc oculo dicit sponsus, vulnerasti  
cor meum in vno oculorum tuorum & cætera plura dicit  
Seraphicus Doctor de his, qui contemplatiuam vi-  
tam eligunt, ut sequantur. At nec omnes homines,  
nec



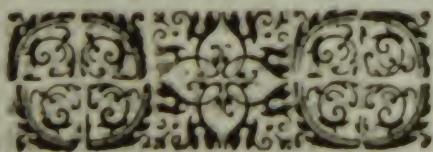
nec multis his qualitatibus præditi reperiuntur: ergo non omnes sunt proximè idonei, seu apti ad ducendam vitam contemplatiuam.

Prob. 4. ex dispositionibus alijs multis, quas ad vitam contemplatiuam etiam acquisitam dicemus requiri, siue antecedentes, siue comitantes, siue subsequentes, quæ nec omni homini, nec omni statui personarum possunt regulariter conuenire; v.g. Puritas cordis continua, vel quasi continua, passionum frenatio per exercitium virtutum moralium acquisita; fuga seculi abstinencia à negotijs curisque mundi; solitudo, taciturnitas; in humanis successibus non letandum, nec tristandum pro amicis, & cognatis, sed pro eis orandum, sine multiloquio, voce remissa, placido vultu, & paucis verbis loquendum, ac respondendum, diligendum plus audire, quàm loqui: non innitendum propria prudentiæ, non esse sapiens in oculis proprijs, nec sensibus confidendum; altiora non querenda, & fortiora non scrutanda; numquam otiosum manendum, sed semper legendum, orandum, vel aliquid meditandum; singulis horis singula tribuenda exercitia, considerandum quantum quis proficit, & quòd grandis restat via donec videatur Deus in Sion. Hæc ex S. Bernardo, tract. de octo punctis requiruntur in homine spirituali contemplatiuo, & alia plura, vt dicam infra. Hæc autem in omnibus non sunt; ergo non omnes sunt apti ad vitam contemplatiuam.

Multæ alia dispositiones ad eam requiruntur.

Dispositiones, & conditiones vitæ contemplatiuæ.

Difficile reperiuntur in multis.







# OPVSCVLVM QVARTVM.

## DE VITA ACTIVA, ET CON- TEMPLATIVA.

### C A P. I

*In quo consistant, & in quo differant ista vita.*

Necessi-  
tas soluen-  
di hoc du-  
bium.

In vera-  
que, & al-  
terutra vi-  
ta salus.

Plures vie  
perfectio-  
nes.



**A**DVERTENDVM est, quòd de  
necessitate dubiū hoc soluen-  
dum fuit, ne fideles audientes  
tātū laudari, & extolli con-  
templatione, & videntes se ad  
eam ineptos, desperēt de salu-  
te, vel perfectione; sed sciāt per  
aliam viam, atque vitam, ne-  
dum posse perfici, & saluari, sed maximis cum meri-  
tis magnos gloriæ gradus posse adipisci sine contem-  
platione. Sicut enim lo. 14. ait Saluator, in domo Pa-  
tris mei mansiones multæ sunt: & ex 1. Corin. 13. 42. sicut  
Stella differt à Stella in claritate, sic resurrectio mortuorum,  
quia Deus reddet unicuique secundum opera eius: sic & in  
hoc sæculo dantur multæ viæ, & multa media, per  
quæ ad sublimes illas, diuersasq; mansiones perueniri  
potest, vnus quidem sic, alius verò sic, ait Apostolus. Om-  
nes autem istę viæ seu viuendi modi (si martirium  
excipias) reducuntur ad istas vitas, seu viuendi mo-  
dos,



dos, nempe ad *actiuam*, vel *contemplatiuam*, vel vt dicit S. Bonau. *mixtam* ex vtraque.

Adu. 2. & suppono, quòd ad salutem consequendam sufficiat seruare præcepta Dei, & Ecclesiæ, & decedere in gratiam, nam *Matth. 19.* Saluator interrogatus à quodam, *Magister bone, quid boni faciam, vt habeā vitam æternam?* respondit, *si vis ad vitam ingredi serua mandata*: & replicante illo; *Quæ*; Christus enumerauit præcepta Decalogi: At in noua Lege adsunt, vt suppono, præcepta Ecclesiæ, &c. Verum ad perfectionem in hoc sæculo, & maiorem gloriam in futuro; ac tutiori medio acquirendam, est necessaria obseruantia consiliorum Euangelicorum, quia in eodem Matthæi loco idem, qui Dominum interrogauerat, subdidit, *hæc omnia* [idest mandata] *custodini ab adolescentia mea, quid adhuc mihi deest?* Dominus respondit; *si vis perfectus esse, vade, vende omnia quæ habes, & da pauperibus, & habebis Thesaurum in Cælo, & veni sequere me*. Hoc est vnum consilium; & alia plura sparsim tradidit in Euangelio, vt de Castitate exemplo *Castrantium* se propter regnum Cælorum, de patientia, cùm dixit, *Si quis te percusserit in vna maxilla, præbe ei & alteram* *Matth. 5.* & de mansuetudine, ac contemptu bonorum, *ei qui vult tecum in iudicio contendere, & tunicam tuam tollere, dimitte ei & pallium*. Et quicumque angariauerit te mille passus, *vade cum illo & alia duo*. Qui petit à te, *da ei, & volenti mutuari à te, ne auertaris*. *Matt. ibidem*: & ita de aliis consiliis Euangelicis. At nota, quòd pro simplici asssecutione gloriæ dixit, *serua mandata*. Vt verò ille esset perfectus hic, & haberet *Thesaurum* in Cælo idest maximam gloriam, dixit, *esse vendenda bona, & danda pauperibus*, quod sub consilio est, sicut & cætera nuper dicta. Omnia tamen humana opera bona, siue

Ad salutē  
quæ sunt  
necessaria

Consilia  
obseruan-  
tia ad per-  
fectiōem  
acquiren-  
dam.

Plura con-  
silia euan-  
gelica.

Digna cō-  
silia pro  
perfectiō-  
ne.

At pro sa-  
lute, man-  
datorum  
obseruan-  
tia sufficit

Bb

præ.



194 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

præcepti, siue consilii reducuntur ad vitam actiuam, vel contemplatiuam, quæ ex communi Patrum sententia, & præsertim S. Augustini, figuratæ fuerunt in Martha, & Magdalena sororibus, Christum hospitari solitis, & in duabus vxoribus Iacob, Rachele, & Lya, ista operante, illa contemplante.

Due vitæ  
ex S. Aug.

Adu. 3. ex S. August. de Consensu Euangelistarum l. 1. c. 5. sic de Vitis istis loquente. *Due virtutes prepositæ sunt in anima, vna actiua, altera contemplatiua. Illa, qua itur; ista qua peruenitur. Illa qua laboratur, vt mundetur ad videndum Deum; ista qua vacatur, & videtur Deus. Illa est in præceptis exercenda huius vitæ temporalis; ista in doctrina illius vitæ sempiternæ. Ac per hoc illa operatur; ista requiescit, quia illa est in purgatione peccatorum; ista in lumine purgatorum. Ac per hoc in hac vita mortali illa est in opere bonæ conuersationis; ista verò magis in fide, & apud perpaucos per speculum in enigmate, & ex parte in aliqua visione incommutabilis veritatis. Hæ duæ vitæ in duabus vxoribus Iacob figuratæ intelliguntur. Lya quippe interpret. laborans; Rachel autem visû princip. De quo arg. latè loquitur cōtra Fau l. 22. c. 52. & seq.*

Actiua, &  
contem-  
platiua.

De duplici  
hac vi-  
ta est tra-  
ctatus iste

De his ergo duobus viuendi modis, qui communiter appellantur vita actiua, & contemplatiua, aliqua obiter dicemus; vt Tyrones Dei seruitio se accingentes, considerent, ad quam se videant propensos, quamque cum Dei adiutorio velint eligere; & quid ipsius in alterutra sit agendum, ne sine fructu operentur, & in vanum eorum culpa Dei gratiam recipiant. Et quia sancti, & pii viri de vtraque vita multa, & varia dixerunt, breuiori quo poterimus methodo, plura ex illis afferemus.

Aduerte tandem, & memoriter tene, ne decipiaris (quod sciolis quibusdam accidit) ex S. Thom. 2.2. q. 81. art. 1. ad 5. quod Religiosi quamuis dici possint



sunt omnes, qui Deum colunt, specialiter tamen Religiosi dicuntur, qui totam vitam suam divino cultui dedicant a mundanis negotijs se abstrahentes. Sicut etiam contemplatiui dicuntur, non qui contemplantur, sed qui contemplationi totam vitam deputant: Et ego addo, & omnia alia requisita ad vitam contemplatiuam habent, quæ passim aperientur hic, & prolixius cum de dispositionibus, & aliis sequentibus loquemur.

Dico primò. Vita actiua fidelium, præcipuè consistit in continuo, vel frequenti (pro posse) exercitio operum misericordiæ spiritualis, & corporalis in proximos; & frequenti virtutum exercitio circa suum directionem erga Deum, ac proximum, siue opera sint præcepti, siue consilii.

Prob. prima pars de operibus misericordiæ in proximos, ex totidem, & distinctis verbis S. Bernardi, qui docens quamdam Dominam de utraque vita, in tract. de modo bene viuendi serm. 52. ubi rescribit omnia adamussim, quæ sex ante sæculis docuerat, & scripserat Sanctus Gregorius Magnus in homil. 14. in Ezech. dicit, Soror Charissima inter actiuam vitam, & contemplatiuam maxima est differentia. Actiua vita est pauperi esurienti dare; verbum sapientiæ, proximos docere; errantem corrigere; ad viam humilitatis superbientem reducere; discordiam ad concordiam reuocare; infirmos visitare; mortuos sepelire; captiuos, & in carcere positos redimere; quæ singulis quibuscumque expediant dispensare; necessaria unicuique providere. hæc S. Bernar.

S. Thom. 2. 2. q. 181. per quatuor articulos, expedit tractatum de vita contemplatiua, & eadem dicit, quæ S. Bernardus addens, quòd exercitium omnium virtutum moralium spectat ad vitam actiuam; quod confirmat ex Arist. Ethic. 10. c. 7. & 8. dicente, Virtutes morales ordinant ad felicitatem actiuam.

Bb z S. Bo.

Non omnes qui Deum colunt sunt Religiosi, sed qui totam vitam deponere sunt religioni addicti.  
Ex S. Thoma.

In quo consistit vita actiua fidelium.

In quibus opera misericordiæ spiritualis, & corporalis.

S. Bern. ex S. Gregor. Magno.

S. Thom. dicit idem In virtutum moral. exercitio.



196 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

S. Bonau.  
Idem.

S. Bonau. eadem docet cum Bernardo, & præcipue in pharetra lib. 4. tit. de Actione, & Contemplatione. Et replicat in tract. de 7. itiner. atern. dist. 6. & 7. ubi de natura, perfectione, & operibus vtriusque vitæ diffusè agit sequens D. Gregorium, & Isidorum.

S. Prosper  
ante eos  
id docue-  
rat, & S.  
August. &  
Ambros.

Ante eos eadem, & pluribus docuerat S. Prosper, seu Iulianus Pomerius in libris primo, ac tertio de vita contemplatiua. Et ante eum hanc primam partem docuerant Sancti Augustinus, Hieronymus, Ambrosius &c. qui de Marthæ, & Magdalene operibus erga Christum in earum domo docentem locuti sunt.

Alia ope-  
ra mora-  
lia spectā-  
tia ad vi-  
tam acti-  
uam.

Prob. modò secunda pars de aliis operibus moralibus, quæ circa propriam Personam, vel circa Deum, aut Sanctos, vel circa proximos fiunt, & ad actiuam vitam reducuntur ex S. Bernardo relato à S. Bonau. qui eum sequitur in tract. de Meditat. Vitæ Christi cap. 48. Sic autem dicit Bernardus; Bonam autem vitam ego puto, & mala pati, & bona facere. Arbitror autem, quòd tu, qui in Congregatione es, bene viuas, si viuas ordinabiliter, socialiter, humiliter. Ordinabiliter, si in conuersatione tua sollicitus sis obseruare vias tuas in conspectu Domini, & in conspectu proximi, cauens & tibi à peccato, & illi à scandalo. Socialiter, si studens amari, & amare, & blandum te, & affabilem exhibere, supportare, non solum patienter, sed & libenter infirmitates fratrum tuorum, tam morum, quam corporum. Humiliter, ut eam hæc omnia feceris spiritui vanitatis studeas exufflare, qui ex huiusmodi nasci solet; & quantumcumque illum senseris, nega omnino consensum. Sic & in patiendò malum, triplicem te oportet habere prouidentiam; quia triplex est: est enim quod à te pateris, quod à primo, quod à Deo. Primum est austeritas punientis. Secundum vexatio alienæ malitiæ. Tertium flagellum correptionis diuinæ. In eo quod à

Ex S. Bo-  
nau. multa

Directio  
sui erga  
Deum, &  
proximos  
pertinet  
ad vitam  
actiuam.

Virtutes  
morales

te



te pateris, debes volūtarie sacrificare. Quod à proximo, patieris ferre. Quod à Deo, sine murmuratione, & cū gratiarū actione sustinere. Hęc & alia plura in eo c. de exerc. vita actiua prædixerat Ber. & cōcludit, & hac de exercitio vita acti.

Ideò S. Bonau. de medit. Vita Christi cap. 47. dicit, Vitam actiuam duas habere partes, vnā, quę respicit directionem sui, aliam quę respicit proximorum. Patet ergo, quòd exercitium omnium virtutum moralium tam principalium, quàm specierum earundem, siue respiciant ipsum habentem in directione, & correctione suorum morum, siue mortificatione carnis; siue respiciant Deum, aut Sanctos in latria, dulia, ac deuotionibus cunctis; siue tandem respiciant proximos, ad actiuam vitam pertinere dicendū est.

Ex quibus, habes primò, quòd omnes homines, qui aliquid de actiua vita participant (nequi oribus exceptis, qui nec proximis, nec sibi consulunt) in aliquarum moralium virtutum exercitio vehementius laborant. Aliqui tamen plus, aliqui minus; aliqui in pluribus; aliqui in paucioribus, & aliqui in vno tantum virtutum genere se exercent frequentius, in alijs vrgente præcepto.

Habes. 2. quod omnia mortificationis proprię vitę opera, ad vitam actiuam spectant, siue sint ex præcepto, & obligatione, siue ex consilio, & ex supererogatione; & sic ieiunia, ciliciorum vsus, flagellationes, itinera, silentia, vigilię, solitudines, & similia, quibus corpus affligitur, ad actiuam spectant.

Habes 3. quòd omnia misericordię spiritualis, aut corporalis in proximos opera, ad actiuam pertinent; vt docere ignaros, admonere peccatores, consolari affictos, condonare offensas, orare Deum pro Defunctis, pro viuīs, maximè pro hæreticorum, & aliorum peccatorum conuersione. Item corporalia, vt elec-

pertinent  
riam ad  
actiuam  
vitam.

Vita acti-  
ua ex San  
Bonauent.  
duas ha-  
bet partes  
vna respi-  
cit direc-  
tionem  
sui erga  
Deum  
alia erga  
proximū.

Corolla-  
ta.

Omnes  
habent  
exercitiū  
aliquid  
vitę acti-  
uę.

Omnes  
mortifica-  
tiones per-  
tinent ad  
actiuam  
vitam.



198 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

eleemosina, seu cibum dare egenis, & esurientibus, potum sitientibus; vestimentum nudis, visitare infirmos, vel carceratos, redimere captiuos, ac sepelire mortuos, alia his similia in proximorum necessitatibus facere ad actiuam spectant vitam.

Habes 4 quod vacare, operibus pietatis in Deum, & Sanctam Virginem, coeterosque Sanctos per latrię, hyperdulię, ac dulię actus, per Sacramentorum, & vocalium orationum frequentiam, vel per alias corporales afflictiones, ac deuotiones ad actiuam spectat, licet dici posset spectare ad mixtam ex actiua contemplatiua, & ob mentalem conperationem, vt dicam postea.

Habes 5. Omnes superiores, siue Ecclesiastici, siue seculares exercentes iurisdictionem coactiuam, siue etiam solum directiuam in alios secundum rectas regulas vitam actiuam exercere, Deo gratam, vt pote à Deo institutam, quia ex Rom. 13. 1. *Omnis potestas est à Deo, & quę à Deo sunt, ordinatae sunt, & qui potestati resistit Dei ordinationi resistit.* Ideo Episcopi ex August. lib. 9. de Ciu. c. 19. actiuam exercent vitam, & ipse consulit eis mixtam. Curam animarum exercentes, inferiores Episcopis, quouis vocentur nomine, siue seculares, siue Regulares vitam actiuam ducunt, & debent mixtam ducere. Item Concionatores, Confessarij, scholarum Magistri; doctrinam Christianam docentes, & huiusmodi animarum directores in Congregationibus, vel extra actiuam agunt vitam. Qui autem aliquod eiusmodi institutum ex voto exercent, maiori cum merito faciunt. Quo verò ad Iudices, et Principes, qui alijs pręsunt, vt prosint, et regulas sacras, et ab Ecclesia permissas, in iudicijs, et ordinationibus seruant, actiuam, et rectam vitam ducunt; sin minus, malam; et hæc obi-

Omnia opera misericordię ad vitam actiuam spectant.

Omnes actus deuotionis mortificationis, &c. ad vitam actiuam spectant. Item orationes vocales.

Omnes superiores exercentes iurisdictionem in subditos, exercent vitam actiuam si recte operantur. Ecclesiastici omnes curam habentes ex S. Aug. deberent vitam mixtam ducere.

Directores animarum vitam actiuam ducunt.



obiter de actiua dixisse sufficiat.

Dico 2. Vita contemplatiua consistit in continua, seu frequenti Dei, ac diuinorum, et omnium reuelationum consideratione, et charitate cum totali abdicatione seculi, puritate cordis, ac passionum dominatione, &c.

Prob. ex S. Bernard. ubi supra serm. 53. ubi pariter exarat de verbo ad verbum ea quæ docuerat, et scriperat S. Greg. Mag. hom. 14. in Ezech. Contemplatiua vita est Charitatem Dei, & proximi tota mente retinere; ab exteriori actione acquiescere, soli desiderio conditoris inhaerere, ita ut iam nihil agere libeat, sed despectis omnibus curis seculi ad videndum faciem sui creatoris inardescat; ita ut iam nouerit carnis corruptibilis pondus cum maiore potare, totisque desideriis optare hymnidicis Angelorum choris interesse, appetere admisceri celestibus cinibus, de æterna incorruptione in conspectu Dei gaudere: hæc S. Bernardus.

S. Bonau. lib. de medit. Vitæ Christi cap. 55. ait in contemplatiua vita aliter, & longè aliter in actiua te viuere oportet. Contemplator enim soli Deo vacare debet & manere in solitudine saltem mentis. Nihil ad eum de aliquibus rebus communibus, vel proprijs; nihil ad eum de proximis quantum ad obsequia corporalia pro illo tempore, sed ratione, deuotione, & compassione intendit ad eos, nihil etiam ad eum de seipso. Omnia breuiter debet post tergum projicere, & tamquam insensibilis, & mortuus erit ut soli Deo vacare possit; nihil eum necessitas implicet vel inuitum. Oportet enim, quod hanc sapientiam discat in otio. Oportet, quod minoretur actu, & taceat exemplo Mariæ quantum eumque, & quotiescumque interpellatur; & ipsius exemplo dimittat Dominum respondere, & facere, ut omnia dignissima prouidentie sue committat.

Deindè adducit alias condiciones Vitæ contemplatiua-

Vita contemplatiua quæ sit

S. Bernard  
ex S. Greg  
narratque  
spectant  
ad vitam  
contem.  
platiuam.  
Multa requiruntur  
ad vitam  
contem.  
platiuam

Ex S. Bon.

Ex S. Bon.  
purima  
requirit  
vita contemplatiua.



200 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Alia mul-  
ta condi-  
tiones vi-  
tae contem-  
platiuae, ex  
S. Bonau.

platiuae allatas à S. Bernardo Serm. 5. de Assumpt. B. Mariae Virginis, sic. *Habet Martha, dum agit, formam bene operantis. Maria vero speciem explicat contemplantis, dum sedet, dum tacet, dum interpellata non respondet; sed tantum in Dei verbum toto mentis studio intendit ad solam quam diligit gratiam diuinæ cognitionis, cetera respuens, medullitus haurit, forisque ut insensibilis reditur, dum intus ad contemplanda Dei sui gaudia felicissime rapitur.* Alia plura de exercitio vitae contemplatiuae dixerat Sanctus Bonau. in eodem tract. de Medit. vitae christi cap. 49. & nos multa alia dicemus infra de dispositionibus ad vitam contemplatiuam esse necessaria: Ita quod eam ducens, agens, seu exercens, ita spiritualis esse debet, ut abnegato semetipso, mundo moriatur, & tollat crucem suam, & sequatur Christum.

Addit alia

Tandem in fine illius 55. capituli S. Bonau. ex S. Bern. hæc dicit Contemplatori. *Simplex esto non tantum sine dolo, sed etiam absque multiplicitate occupationum, ut tecum sit sermocinatio eius (id est sponsi) cuius & vox dulcis, & facies decora. Verum caue ne incipias abundare in sensu tuo, & velis plus sapere, quam oportet; ne forte dum lucem sectaris impingas in tenebras, illudente tibi Dæmonio meridiano.* & S. Bonau. de suo addit. *Vidisti quoniam contemplator debet omnia dimittere, occupationes, & exercitia corporalia, quia occupatio recte opponitur vacationi, & est vnum de maioribus impedimentis, quæ possit habere contemplator, nam pluribus modis impedit eum, & non solum cum est in occupatione, sed postea, & primo, reddendo mentem sollicitam, & inquietam circa id quod facit, aut facere habet; etiam, & relinquendo imaginationes & phantasmata.* Hæc Bonau.

Alia plu-  
ra in vita  
contempla-  
tiua sunt  
necessaria

Ex his ergo de vita contemplatiua dictis conii-  
cere potest qui putat se contemplatiuae addictum,

an



an contemplatiuam agat, necne, si per aliquod temporis spatium aliquando, vel quotidie actum aliquem contemplationis facit: maxima siquidem est differentia inter contemplantem, & vitam contemplatiuam agentem. Quilibet enim instructus potest actum aliquem contemplandi exercere, & fructuosè, si in statu gratiæ sit, etiam si negotiis mundi implicatus; & sine fructu potest pariter contemplari in peccato existens, vt sæpè accidit, & in hæreticis; ac schismaticis semper. At non proinde isti ducunt vitam contemplatiuam, & perfectam, (quæ a Sanctis laudatur, & anthonomasticè *contemplatiua* nuncupatur), si præfatis careant conditionibus.

## CAP. II.

*De Vita mixta ex Actiua, & Contemplatiua.*

**A**Du. quòd quamuis Sancti Patres, vt aduertit S. Bonau. in *tract. de medit. Vitæ Christi* c. 45. vitam humanam moralem ex facto duarum sororum Marthæ laborantis, & Magdalene contemplantis distinguant in vitam actiuam, & contemplatiuam, quæ etiam dici solent actiuosa, & otiosa, non propterea opinandum est, quòd istæ vitæ ita sint inter se contrariæ, vt in eodem homine coniungi non possint, & sic ex vtriusque vicissitudinario exercitio maius, & copiosius meritum obtineri: vnde Seraphicus Doctor in *tract. de luminaribus Ecclesiæ*, dicit, tres morales vitas dari, Actiuosam, Otiosam, & Mixtam. At quænam istarum sit perfectior, dicetur postea.

Adu. 2. quòd S. August. *serm. 17. de Verb. Dom. de vtraque vita*, sic loquitur de Martha, & Magdalena.

Magna differentia inter contemplantem, & vitam contemplatiuam ducentem

Vita actiua potest coniungi cum contemplatiua in eodem subiecto.



202 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Ex Aug.  
utraque  
vita lauda-  
ta.

In duabus fœminis, quæ suscepunt Dominum remanserunt  
duæ vitæ, ambæ innocentes, ambæ laudabiles, vna laborio-  
sa, altera otiosa; nulla facinorosa, nulla desidiosa; nulla  
facinorosa, quam cauere debet laboriosa; nulla desidiosa,  
quam cauere debet otiosa: igitur vnitæ perfectiore mfa-  
ciunt habentem ideo.

Potest  
quis acti-  
uam, &  
contem-  
platiuam  
habere,  
eisque pro  
opportuni-  
tate uti.

Dico. Actiua, & contemplatiua sic possunt co-  
pulari, quòd possit homo fidelis, ac deuotus, & spi-  
ritualis ab actiua vita ascendere ad contemplatiuam  
& cum necessitas vrget à contemplatiua ob bonum  
proximi descendere ad actiuam, & postea redire ad  
contemplatiuam.

Ab vna ad  
aliā af-  
cenditur,  
& descen-  
ditur.

Prob. totidem ferè S. Greg. verbis hom 14. in  
Ezech. Ante actiua agitur, vt ad contemplatiuam post  
modum perueniatur, sed sciendum est, quòd sicut bonus or-  
do viuendi est, vt ab actiua in contemplatiuam tendatur, ita  
plerumque vtiliter à contemplatiua animus ad actiuam re-  
flectitur, vt per hoc quo contemplatiua mentem accenderit,  
perfectiùs actiua teneatur. Debet ergo nos actiua ad contem-  
platiuam transmittere, & aliquando tamen ex eo, quod intror-  
sus mente conspeximus, contemplatiuam meliùs ad actiuam  
reuocare. Quia post visum principium, laboriosa vita boni  
operis, non est funditus deferenda.

S. Bernard

Transitus  
ab vna vi-  
ta ad aliā.  
& e con-  
uerso.

S. Bernard. de modo benè viuendi serm. 53. idem di-  
cit quod S. Greg. Qui priùs in actiua proficit, ad contem-  
platiuam benè contendit, & infra. Viri Sancti sicut ali-  
quando egrediuntur à secreto contemplationis ad actiuam vi-  
tam; ita rursus ab actiua vita reuertuntur ad secretum inti-  
mæ contemplationis, vt intimè Deum laudent; vbi accepe-  
runt vnde foris ad eius gloriam operentur. Sicut Deus vult,  
vt aliquando contemplatiui egrediantur ad actiuam vitam,  
vt alijs proficiant, ita aliquando vult, vt nemo eos inquie-  
tet, sed vt quiescant in secreto contemplationis suauissimæ.  
Et hoc est quod dicitur in Canticis, Adiuro vos filiæ ierusa-  
lem,



lem, ne suscitetur, nec euigilare faciat animam diuina contemplationi deditam, orationibus, & diuinis lectionibus occupatam, &c.

S. Bonau. in Pharetra lib. 4. cap. de Actione, & Contemplatione multa digna dicit, præsertim ex S. August. de Cinita. Dei lib. 19. cap. 19. sic. Ex tribus illis vite generibus, scilicet otioso, actiuo, & ex utroque composito. quamuis salua fide quisque possit in quolibet eorum vitam ducere, & ad sempiterna premia peruenire: interest tamen, quid amore teneat veritatis, quid amore Charitatis impendat, nec sic esse debet unusquisque otiosus, ut in eodem otio utilitatem non cogitet proximi; nec sic actiuus, ut contemplationem non requirat Dei. Otium Sanctum querit Charitas veritatis; negotium iustum suscipit necessitas Charitatis. Et infra ex Bernardo. Bonum acquirat gradum, qui benè ministraverit proximo; forte meliorem, qui benè vacauerit Deo; optimum autem, qui perfectus est in utroque.

De vicissitudine operandi in utraque vita loquitur Seraphicus Doctor in tract. de medit. Vita Christi cap. 47. sic. Hæc siquidem vera, & casta contemplatio habet, ut mentem. quam diuino igne uehementer succendit tanto interdum repleat zelo, & desiderio acquirendi Deum quæ cum similiter diligit, ut otium contemplationis pro studio prædicationis libentissimè intermitrat, & rursus petita uotis in hac parte tanto ardentius redeat ad ipsum, quando se fructuosius intermisisse meminerit, & iterum sumpto contemplationis gustu uiolentiùs ad acquirenda lucra solita alacriter recurrat.

Et de his in utraque vita exercitatis, ait S. Doctor, quod æstuant, & fluctuant, quam pro aliquo tempore debeant exercere, sic. Ceterum inter has vicissitudines plerumque mens fluctuat, metuens, & uehementer estuans alteri horum dum suis affectionibus hinc inde di-

Ex S. Bon.

Vitam  
mixtam  
exaltat S.  
Doctor.

Qui utrā  
que habet  
perfectior  
est.

Vicissim  
exercetur  
ut illis  
vitis.



Vicissitu-  
do in exe-  
cenda al-  
utra vita

S. Bonau.  
ex S. Ber-  
nardo.

Consiliū  
in dubio  
exercendi  
alteru-  
tram.

Ex S. Aug.  
quæ vita  
exercen-  
da, &  
quando.

strahitur plus iusto inhæreat, & sic in utroque uel modicum à diuina deuiet uoluntate. Et fortassis aliquid tale Sanctus Iob patiebatur, cum diceret, si dormiero, dico quando con- surgam, & rursus expectabo uesperam, hoc est, & quie- tus neglecti operis, & occupatus, perturbata nihilominus quietis me arguo. Vides uirum Sanctum inter fractum ope- ris, & somnum contemplationis grauitèr æstare, & in bonis licet semper conuersantem, semper tamen quasi de malis pœnitentiam agere, & Dei cum gemitu singulis momentis inquirere uoluntatem: hæc ex S. Bernard. S. Bonau.

In his autem casibus fluctuationis, & æstuationis in homine spiritali exercitato in vita actiua, & con- templatiua, an & quando alterutram debeat exer- cere, dicit idem S. Doctor ibidem sic. Vnicum quip- pe in huiusmodi remedium, seu refugium, oratio est, & frequens gemitus ad Deum, ut quid quando, & quatenus nos facere uelit, nobis demonstrare dignetur.

S. August. in lib. 19. de Ciuit. cap. 19. præter ea, quæ supra cum S. Bonau. referente eius verba, dixi- mus, commendans mixtionem vitæ actiue cum con- templatiua, ita prosequitur; In otio non iners uacatio delectare debet: sed aut inquisitio, aut inuentio uirita- tis, ut in ea quisque proficiat, & quod inuenerit teneat, & alteri non inuideat. In actione uerò non amandus est ho- nor in hac uita, siue potentia, quoniam omnia uana sub sole, sed opus ipsius, quod per eundem honorem, uel potentiam fit, si rectè, atque utiliter fit, idest, ut valeat ad eam salu- tem subditorum, quæ secundum Deum est: Propter quod ait Apostolus, qui Episcopatum desiderat, bonum opus deside- rat: declarans deinde, quod Episcopus Græcum vo- cabulum est, quod latinè sonat superintendens, idest vitam actiuam agens circa se, & subditos dirigen- dos, ut intelligat non se esse Episcopum, qui præfisse dilexe- rit,



rit, non prodesse, subdit. Itaque a studio cognoscenda veritatis nemo prohibetur, quod ad laudabile pertinet otium. Locus verò superior, sine quo regi populus non potest, etsi ita teneatur, atque administretur, ut decet: tamen indecenter appetitur. Quamobrem otium sanctum quatit Charitas veritatis; negotium iustum suscipit necessitas Charitatis; quam sarcinam si nullus imponit, percipienda, atque in-  
tuende vacandum est veritati: si autem imponitur, suscipienda est propter Charitatis necessitatem. Sed nec sic omnimodè veritatis delectatio deferenda est, ne subtrahatur illa suavitas, & opprimat ista necessitas. Digna quidem, ut de more, dicit Sanctus Magister Augustinus.

Ex his ergo, & ex primis supra cum S. Bonau. al-  
latis S. Augustini dictis, plura colliguntur & sancta  
documenta. Primum, quod vita actiua coniungi po-  
test, & deberet cum contemplatiua. 2. quod pro op-  
portunitate, modò in vna, modò in alia potest ho-  
mo operari: si non vrgeat præceptum Charitatis,  
contemplatiuæ vacet; si necessitas proximi vrget, va-  
candum est actiuæ, & illa cessante redeundum ad  
contemplatiuam. Tertium est, quod licet aliquæ  
dignitates, & honores præstent modum exercendi  
actiuam, ut Episcopatus v. g. & aliæ similes, tunc  
propter opus illud, seu actiuam vitam exercendam,  
appeti possunt, non ex alio motiuo. Quartum,  
quod Episcopus, aliique Prelati non debent delecta-  
ri, quod præstunt alijs, sed quod prosunt. Quintum,  
quod isti, & actiuæ, & contemplatiuæ possunt, &  
debent vacare. 6. quod subditi, qui sarcinam subie-  
ctionis portant, si contemplationi vacant, dum eis  
a suis superioribus præcipitur, ut proximi neces-  
sitati consulant, parere debent, omittendo ad tem-  
pus contemplationem; ut postea præterita necessita-  
te succurrendi proximo, ad illam redeant.

Dam.

Episcopi  
in vtraq;  
vita exer-  
cent debetModò vna  
modò alte-  
ra exer-  
cenda.Plura doc-  
umenta.  
circa has  
duas vitasPlura co-  
rollaria  
utilia.Pro Prela-  
tis docu-  
menta.Alia pro  
subditis.



206 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

A contem-  
platiuis  
parendū  
est Præla-  
tis.

Error Illu-  
minatorū.

Christus  
vtramque  
exercitu.

SS. Docto-  
res utriq;  
vacarunt.

Hic nomi-  
ne contē-  
plationis  
veniat e-  
tiam con-  
meditatio

Damnanda igitur, vt de Illuminatis damnata fuit, quorundam fatuorum opinio, asserens, quod si subditus Religiosus vacans contemplationi præceptum habeat à Superiore de aliquo actiuæ vitæ opere exequendo, non teneatur exequi; vel si eiusdem conditionis vxor præceptum habeat à marito, vel filius à Patre de aliquo domestico opere peragendo, non teneatur obedire. Si quidem ex iustitia tenentur obedire; & tunc in eiusmodi operibus vitam exercent actiuam in suimet directione.

Hinc est, quod præcipui Sancti, ipsiusmet Domini Iesu Christi exemplo, qui vtramque vitam summe perfectam duxit, vt in sequenti dicam, in vtraque pariter pro opportunitate sese exercuerunt, vt Apostoli, qui in Euangelij prædicatione, & moralium, atque Theologalium virtutum exercitio, verbo, & exemplo in proximorum vtilitatem laborantes, meditationes, & contemplationes diuinarum rerum pro temporum opportunitatibus non omiserunt. Sic de Sanctis Doctoribus Græcis, ac Latinis legimus; et si enim in concionibus, & librorum, quibus Ecclesiam illustrarunt, & mundum docuerunt, scriptione tantum, vt vix credibile sit, defudarunt; contemplationem tamen diuinorum non reliquerunt; immò ex hac illuminati, ad ea prædicanda, & scribenda aptiores, & promptiores sunt effecti.

Notandum autem est, pro fidelium Piorum consolatione, quod hic, contemplationis vocabulo, intelligitur, nedum pura, ac sublimis infusa, vel acquisita contemplatio, id est simplex intuitus reuelatæ veritatis sine discursu; sed etiam meditatio, quæ cum discursu fit; semper enim, vt exercitati experiuntur, in meditatione alicuius puncti reuelati, aliquis contemplationis, esto per transitum, & modicus saltim, gra-



gradus interuenit: Immo ad maiorem consolationem fidelium dico cum S. Thoma, quod actus omnes preparatorij ad contemplationem acquisitam, ac ad meditationem, vt examen conscientiae, lectio puncti meditandi, contemplandi, gratiarum actio, & petitio, ad contemplationem reducuntur. Is ergo, qui mundo corde, actiuae vitae operam vacat, & suis temporibus, mentalibus hisce orationibus, vel alterutri incumbit, gradeat in Domino, certusque de maximo praemio, oret Deum, vt vsque in finem in hac mixta, & coniuncta vita perseueret, et aeternam, omnisque laboris, & actuosae vitae expertem, euidentem, ac facialem Dei contemplationem consequatur.

## C A P. III.

*An Contemplatiua vita sit melior actiua, an e contra,  
vel mixta ex vtraque.*

**A**Du. quod Sancti Patres vnanimiter vtramque vitam collaudant, & perfectam dicunt, & perfectiorem, immo optimam ex Christi oraculo *Luc. 10.* contemplatiuam. At de meritis earum video illos non vniuniformiter loqui, quænam scilicet earum sit magis meritoria; neque mirum: ideò.

Adu. 1. quod non semper omnis res, omnisque humana actio, quæ præcellit alteri in perfectione, præcellit etiam in ratione meritorij: fieri enim potest, vt res aliqua perfectior secundum suam essentiam, nedum non sit ita meritoria, sicut alia imperfectior; sed neque vllò modo sit meritoria; immò vel sit comprincipium actionis meritoriae, vel sit praemium illius, v. g. omnes habitus infusi, Fides, spes, &

Non semper ali. quid perfectum est magis meritorium.



208 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Exempla  
multa.

& Charitas, & alij, si dentur, sunt principia actio-  
num meritoriarum, & principia hominis merentis  
per earum actus; ipsi tamen habitus nec sunt merita,  
quia non actiones, neque merentes, quia non sunt  
supposita viuentia, quibus competit mereri. Ita de  
lumine glorię, de contemplatione, seu visione, ac  
fruitione Dei in Patria; perfectissimę, & optimę  
omnium res, actiones sunt, at non merita, nec me-  
ritorię, sed meritorum terminus, ac premium. Ideo  
nemo miretur si in Authore aliquo, seu sancti alicuius  
Doctoris libro legat, merita maiora, modò actiuę,  
modò contemplatiuę, & tamen legatur in eis con-  
templatiua perfectior.

Omnes  
istę, tres  
vitę sunt  
perfectę,  
& meri-  
torię.

Dico ergo primò: tam actiuę, & contemplatiuę vi-  
ta, quàm mixta ex vtraque, sunt laudabiles, et me-  
ritorię, ac perfectę.

Actiuę vi-  
ta à Chri-  
sto com-  
mendata.

Prob. primò ex dictis in præcedentibus, & ex di-  
cendis in sequenti coclusione, quę ad idem est. 2.  
prob. de actiuę Saluator præcipit, *estote misericordes,*  
*sicut Pater vester Cœlestis misericors est:* immò protesta-  
tur, quòd de operibus misericordię in proximum,  
exacta ratio sumenda sit ab ipso in die iudicij, & præ-  
mium, ac supplicium ad eorum mensuram sit con-  
ferendum, dicet enim, *eusuriui, & dedistis mihi mandu-  
care; sitiui, & dedistis mihi bibere; hospes eram, infirmus &c.*  
*Venite benedicti Patris mei, percipite Regnum &c.* Repro-  
bis vero, *eusuriui sitiui &c. & non dedistis; ite maledicti in*  
*ignem æternum, &c.* ergo:

Præcipit  
tam -

Idem Saluator ascensurus ad Cœlum præcipit  
Apostolis vitę actiuę exercitium, *Euntes in mundum*  
*vniversum predicate Euangelium omni creaturę, batizantes*  
*&c. docentes eos seruare omnia quacumque mandauit vobis.*  
Illi autem profecti prædicauerunt vbique: & labo-  
res quos Apostoli peregerunt, in earum actibus re-  
ferun-



feruntur. Hæc autem actiue vitæ opera sunt, ergo perfecta est.

De vtraque vita S. Greg. in Ezech. hom. 14. ait, *Bene vtrasque vitas duæ illæ mulieres signauerant, Martha, & Maria, quarum vna satagebat circa frequens ministerium: alia verò sedebat ad pedes Domini, & audiebat verba de ore eius, & dum Martha quæreretur, Dominus dicit, Maria optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea. Neque enim bonam partem dicit elegisse Mariam, sed optimam, ut etiam pars Martha indicaretur bona.*

Ex S. Greg.  
vtraque  
bona.

S. Bonau. lib. 4. Pharetra, ex S. Bernardo vtramque commendat in cap. de actione, & contemplatione, & vtramque dicit ad æternam vitam conducere; & ex eodem subdit. *Bonum acquirit gradum, qui bene ministraverit proximo, forte meliorem, qui bene vacauerit Deo: optimum autem, qui perfectus est in vtroque. Omnes itaque perfectæ sunt, sed vna perfectior alia: Mixta autem supra singulas.*

Ex S. Bon.

Dico 2. Contemplatiua Vita est perfectior actiua, immò respectu huius optima.

Prob. ex Christi oraculo Lucæ 10. in fine, qui Martha laborante, & Maria sedente ad pedes Christi, & audiente illum docentem, dum Martha doleret, quòd Maria eam non adiuuaret, Saluator dixit, *Maria optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea.*

Contem-  
platiua est  
perfectior

At quare sit optima, & vnde id sibi competat, videndum est, supposito ex supradictis cum Sanctis Patribus, quòd Maria fuerit figura vitæ contemplatiue, Martha verò actiue. S. Greg. hom. 14. in Ezech. dicit, contemplatiuam esse optimam ea ratione, quam assignat Christus, *quia non auferetur ab habente: Actiua enim definit cum temporali vita, at contemplatiua sequitur animam, & manet in æternum:*

Contem-  
platiua  
optima,  
quare.

Dd

quia



210 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

S. Greg. di-  
ci, quod  
permanet  
post mor-  
tem.

quia ait Grego. *hic inhoatur, in Patria perficitur.* Gre-  
gorium secuti sunt S. Bernardus, S. Bonau. S. Thom.  
Glosa ord. in illud c. Lucæ. Aiple Grego. à S. Augu-  
stino noscitur accepisse.

S. Thom.  
ex octo  
motiuis.  
dicit esse  
optimam.

S. Thom. 2. 2. q. 182. art. 1. in corpor. docet ob octo  
motiua contemplatiuam esse optimam respectu  
actiuæ. Primum est, quia exercetur per actus nobi-  
lissimos intellectus, & voluntatis, qui conueniunt  
homini secundum quod homo est, & circa nobilissi-  
mum obiectum, Deum nempe, & diuina: actiua  
verò circa exteriora, & per actus inferiores. 2. quia  
potest esse magis continua, licet non quantum ad  
summum gradum contemplationis; ideò de Maria  
dicitur, quod *secus pedes Domini assidue sedebat*; quia  
maior est delectatio contemplatiue, quam actiuæ,  
ideo Martha tristabatur, ait S. Augustino Maria  
vero epulabatur. 4. quia in ea homo paucioribus  
indiget, quam in actiua, ideo Marthe dicitur, *tur-  
baris erga plurima*. 5. quia contemplatiua propter se  
diligitur, actiua propter aliud. 6. quia contemplati-  
ua consistit in quadam vacatione, & quiete, &  
ideo in psal. 45. dicitur. *Vacate, & videte, quoniam ego  
sum Deus*. 7. quia est circa diuina; actiua vero cir-  
ca humana. 8. quia est secundum id, quod est ma-  
gis proprium homini secundum intellectum, at in  
operationibus vitæ actiuæ communicant etiam in-  
feriores vires, quæ sunt nobis, & brutis commu-  
nes. Nonum additur ex dicto Domini, *Maria opti-  
mam elegit, quæ non auferetur ab ea*: hæc, & alias S.  
Thom.

Multæ ra-  
tiones, ad  
idem.

Ex S. Bon.

S. Bonau. de 7. itiner. aternitatis, itiner. 3. dist. 4.  
art. 5. inter innumeras huius vitæ perfectiones ex di-  
uersis PP. & ex semetipso has enunciat, sic. *Vita con-  
templatiua est summum beneficium, quod conferi potest ani-  
ma*:



me habet enim sibi annexas perfectissimas, & supremas  
 & ultimas delectationes consequentes virtutes, dona, beati-  
 tudines, & fructus, magnificatius & contentius, & vni-  
 tius spiritus creati rationalis, & Dei increati tantò felicius  
 quanto immediatius, sicut dicit Orig. signa familiaritatis  
 patent in Euangelio. spiritus humanus ambulans per iti-  
 nera vitæ contemplatiuæ vigili somno quiescat, & illu-  
 minatur post luctum vitæ actiuæ; sic iacob post luctum dicit.  
 Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est ani-  
 ma mea; & infra. Spiritus in itinere contemplationis fa-  
 cie pulchrificatur, visu clarificatur, vnde Hugo dicit,  
 Contemplatio est desica similitudo, quia dum per eam  
 illuminati lucentes fiunt, quodammodo ipsius luminis lu-  
 centis similitudinem accipiunt; & Greg. dicit. Vita con-  
 templatiua speciosa est in anima contemplantis, vnde dicitur,  
 Totā pulchra es amica mea. Quinto, spiritus humanus am-  
 bulans in vita contemplatiua dulciter, & multipliciter resi-  
 citur, nam cibatur primò, vt fortificetur; comedere autem  
 animæ spirituale, est supernæ lucis contemplatione pasci;  
 ait Greg. subdens. Contemplatiua vita amabilis valde dul-  
 cedo est, quæ supra semetipsam animam rapit, cælestia ape-  
 rit, terrena autem debere esse contemptui ostendit, spiritua-  
 lia oculis mentis patefacit, corporalia abscondit, vt contem-  
 platrix dicat, ego dormio, & cor meum vigilat. vigilante  
 enim corde dormit, quòd dum interiùs contemplando proficit,  
 ab inquieto corporis opere foris quiescit. Neque adhuc ta-  
 men præsens Deus in sua claritate conspicitur, sed quædam  
 sub ipsa speculatur anima, vnde refecta proficiat, & post  
 ad visionis gloriam pertingat. De hac refectiōe gloriatur  
 anima contemplatiua, Cant. 2. se expertam, fructus eius  
 dulcis gusturi meo. Item in hoc itinere vitæ contemplati-  
 uæ anima reficitur potu inebriantis gratiæ; idèò contem-  
 platrix dicit, introduxit me in Cellam vinariam, Cant. 1.

Dd 2 Vnde

Multa di-  
 uer ur de  
 conrem-  
 platiua.

Digniper  
 sectione  
 vitæ con-  
 templati-  
 uæ.



Vnde Glosa ait, quàm citò guttur meum dulcedinem gratia eius attingit, ita me recreatam spiritu, & ab amore terrenorum in superna translata sentio, ac si in cellam introducta nouo suo meri odore, & poculo inebriata sim. Item in hac via ambulantibus Deus associatur, & cum eis confabulatur, eosque, vt comes suis confabulationibus releuat: cum eis Deus habet dulcia susurria, ex Origene, quibus tantò fortius clamat, quantò efficacius susurrat, ided contemplatiua dicit, Vox dilecti mei pulsantis, &c. Item ambulans in hoc contemplationis itinere, vltra omnia inferiora mentaliter eleuatur, in cœlestibus floribus spiritualiter commoratur, & in Sancta Trinitate ineffabiliter iucundatur, vnde Hugo dicit, Contemplatio Claustrum animæ dicitur, cuius sinu dum se recipit animus, sola cœlestia meditat, à terrenis separatur, à turba carnalium cogitationum longè ponitur; dulces carnis refugit effectus, vagos sensuum astringit motus, in Domino delectatur, angelica dulcedine fruitur, legit in libro vitæ; pro silentio pacem tenet, in choro virtutum seruat concordiam morum, summi Patris potentiam considerat; sapientiam Filij intelligit, Spiritus Sancti benignitatem amat. Hæc, & alia plura S. Bon. ex quibus euidenter colligitur excessus perfectionum contemplatiuæ vitæ supra actiuam, cui præfata non competunt.

Dico 3. Vita mixta ex contemplatiua, & actiua est perfectior alterutra.

Prob. ex S. Bernard. quem affert S. Bonau. vbi supra, Bonum acquirit gradum, qui benè ministraverit proximo; fortè meliorem, qui benè vacauerit Deo; optimam autem, qui perfectus est vtroque; & ratio euident, est quia cum vtraque vita sit bona, & perfecta singulariter sumpta, si vniantur, maius efficiunt. Et quamuis pars Mariæ appelletur à Christo optima, id intelligitur respectu partis Marthæ, quæ bona erat:

Vita mixta est perfectior.



erat: non quia dari nequeat status perfectior statu Marię, si status iste vniatur cum illo alio etiam perfecto.

Ideò Christus Dominus, Magister, & Doctor noster, virtutum omnium exemplar, ac Prototypus, in vtraque vita perfectissimè voluit se exercere, fuit enim, sicut & nunc est continuus Dei, ac diuinorum omnium contemplator, quia à primo instanti suę conceptionis beatus, Deum clarè, & semper videns, omnesque eius perfectiones, tam ad intra, quàm ad extra, creaturas scilicet in Deo resplendentes; & potentiam, iustitiam, sapientiam, charitatem, misericordiam, &c. per scientiam beatam, ac infusam intuens. Præterea in operibus misericordię in genus humanum perpetuò fuit occupatus; etsi enim vsque ad trigessimum annum non legamus eius opera exteriora ad vtilitatem humani generis conducētia; perpetuam tamen eius orationem pro nostra salute, & applicationem suorum laborum, paupertatis, ieiuniorum pro nobis iam ab initio suę formationis in utero matris, omnes pie credimus. Ab anno verò trigésimo, idest à baptismo per Ioannem accepto, & à Quadragesimali ieiunio vsque ad ignominiosam mortem, ac sepulturam, & ab ea vsque ad Ascensionem in Cœlum, fide credimus, ipsum in actiua vita pro humani generis salute, & vtilitate continuo exercitatum: omniaque spiritualia, ac supernaturalia, quę abundè habemus, ad salutem media, & ianuæ Cœli aperitionem, suis laboribus, & sanguinis effusione, ac ignominiosa morte nobis comparasse.

Saluatorem imitati sunt Apostoli, alijque Sanctissimi viri, ac præcipui Ecclesię Doctores, qui nedum Dei, diuinarumq; eius perfectionum, tam ad intra, quàm ad extra contemplationi sedulò vacarunt, &  
de

Christus  
vtramque  
vitam e-  
xercuit.

Et actiua  
semper.



Apostoli,  
& alii San-  
cti in vera  
que vita  
perfecti  
fuere.

de illi tot, tantisque libris fideles erudierunt, sed etiam in misericordiae operibus in alios semeripso assidue exercuerunt, ut notorium est, de SS. Cypriano, Grego. Naz. & Magno Basilio, Chrysostomo, Athanasio, Ambrosio, Augustino, Hieronymo, & de nouissimis Thoma, ac Bonau. ut ceteros omit- tam, & de omnium istorum post Apostolos Antesi- gnano, Dionisio Arcopagita, qui verbo, & exem- plo in vtraque vita præcelluit.

Immò S. Greg. Magnus in Past. rali part. 2. cap. 1. dicit, Ecclesiæ Præpositos in vtraque vita debere excellere. *Sit Rector in actione præcipuus; præcunctis in contemplatione suspensus.*

Pastores  
Ecclesiæ  
in vera  
que vita  
exerceri  
debent.

Ante illum S. August. de Ciu. lib. 19 c. 19. primò dicit, ex tribus verò illis vitæ generibus, otioso, actiuo, & ex utroq; composito, quamuis salua fide quisq; possit in quoli- bet eorum vitam ducere, & ad sempiterna præmio peruenire, interest tamen quid amore teneat veritatis, quid officio Cha- ritatis impendat. Nec sic quisque debet esse otiosus, ut in eodem otio utilitatem non cogitet proximi, nec sic actiuus, ut contemplationem non requirat Dei. Deinde declarans illud Apostoli. Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat, pluribus, docet, Episcopum vitæ mixte ex actiua, & contemplatiua incumbere debere, & pro oportunitate modò hanc, modò illam exercere, subdens. *Ortium Sanctum querit Charitas veritatis; nego- tium iustum suscipit necessitas Charitatis. Quam sarcinam (idest Episcopatus) si nullus imponit, percipenda, at- que intuentia vacandum est veritati. Si autem imponitur, suscipienda est propter Charitatis necessitatem. Sed nec sic omnimodè veritatis delectatio deferenda est, ne subtrahatur illa suauitas, & opprimat ista necessitas.*

Vtrumque docet August. & quòd vita mixta sit perfectior, nam per eam Charitas in Deum, & pro



ximum exercetur; & quod Prælati Ecclesiæ, cum sint in statu perfectionis exercendæ, vtrique debent incumbere.

Dico 4. quoad merita alterutrius vitæ (salua pace) cæteris paribus æqualis meriti esse possunt, si tamen Charitas præcellat in alterutra, illa in qua præcellit, maioris meriti dicenda est.

Prob. prima pars ex S. Bonau. in *Pharetra lib. 4. cap. de Actione, & Contemplatione* in fine, vbi ex S. Bernardi comparante Martham actiuam ad Mariam contemplatiuam dicit. *Optimam partem elegit sibi Maria; licet non minoris fortasse meriti sit apud Deum humilis conuersatio Marthæ: de electione Mariae laudatur, quoniam illa quidem omnino quantum ad nos spectat nobis eligenda; hæc si iniungitur patienter est toleranda, quæ verba, ut patuit sunt S. August.*

Dixi cæteris paribus, id est si duo v.g. æqualiter sint habituati, vnus in vna, alter in altera vita, tunc existimo habere locum S. Bon. ac S. Bernardi dictum de æqualitate meritorum; secus nequaquam.

Conf. hæc prima pars. Charitas in proximum valdè commendatur a Christo, qui *Matth. 22. 37.* interrogatus, quod est mandatum magnum in lege, respondit, *diliges Dominum Deum tuum, &c. secundum autem simile est huic, diliges proximum tuum. In his duobus præceptis tota lex pendet, & Prophetæ. Notandum, quod dicit, secundum simile est huic, quasi diceret, non minoris meriti est observatio huius secundæ præcepti. Deinde notandum est, quod Christus in die iudicii dicit, se rationem exacturum de operibus misericordiæ principaliter, & usque eas exercuerunt, se dicturum, Venite benedicti Patris mei &c. iis vero, qui non exercuerunt. Ite maledicti in ignem æternum. Ergo actiua vita magni meriti est,*

Ita vitæ  
in meritis  
possunt esse  
æquales.

Ex S. Bonau.

Duo præcepta mandata Charitatis.

&



216 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Magna vi-  
tae actiuae  
merita.

& quo magis perfecta, eò maioris meriti. 3. quia  
vita actiua laborat, contemplatiua vacat: Actiua  
turbatur, contemplatiua iucundatur. Multi in pro-  
ximorum commodum, nedum omnia sua tradide-  
runt, quod ex Christi oraculo ad perfectionem spe-  
ctat; sed semetipsos pro eorum redemptione ven-  
diderunt; vt S. Paulinus, qui vtrumque fecit. 4. Quia  
actiui cum ab innumeris conspiciantur in suis actio-  
nibus abundare, iis omnibus sunt exemplum ad eas-  
dem faciendas, & sic eos facto erudiunt. Magni ergo  
& æqualis meriti esse potest actiua vita.

Quò ma-  
ior est  
Charitas,  
eò maius  
meritum.

Prob. 2. pars. Omne meritum principalius pendet  
à gratia, & charitate. At fieri potest, vt exercens  
actiuam vitam maiori polleat gratia, & charitate,  
tunc autem maius erit istius meritum: nam accide-  
re potest, vt tam actiuus, quàm contemplatiuus  
æquali charitate tendat in Deum: & tamen actiuus  
maiores exerceat charitatem in proximum: v. g.  
exponat se vitæ periculo propter proximum, vt San-  
cti multi, qui non solum seruituti se subegerunt, vt  
fratres liberarent; sed & alii plures, vt Virgines ali-  
quas à Tyrannorum prostitutione liberarent, muta-  
tis vestibus, virgines è carceribus exire procurarunt  
deceptis custodibus, & ipsi intus remanserunt;  
quam ob rem mortem per Martirium oppetiere,  
quod quidem contemplatiui in Cellis, vel Eremi-  
toriis non faciunt. Hos autem Saluator maximè  
commendat. *Maiorem Charitatem nemo habet, vt ani-  
mam suam ponat quis pro amicis suis; quod adeò ve-  
rum est, vt Apost. Rom. 9. diceret, Optabam ego ipse  
anathema esse à Christo pro fratribus meis. Quod ex-  
ponens Chrysostomus lib. de Compunctione dicit. Ita  
totam mentem eius demerserat amor Christi, vt etiam hoc  
quod ei præ ceteris omnibus amabilius erat esse cum Chri-  
sto,*

Charitas  
à Christo  
exaltatur.



sto, rursus idipsum, quia ita placeret Christo, contemneret. Igitur ex magnitudine Charitatis actiua esse potest maioris meriti.

## CAP. IV.

*De Gradibus Vitæ contemplatiuæ acquisitæ.*

**A**Du. 1. quòd Doctores, ac Theologi Mystici de diuersitate, seu graduatione Vitæ contemplatiuæ, & ipsiusmet contemplationis, varijs vocabulis loquuntur: quidam distinguunt in genera, quidam in gradus; qui planè modi loquendi rem non variant, vt patebit; nam diuersitas, vel oritur ab obiectis contemplandis; vel ex actuum contemplandi, & affectuum intensiōe, ac seruiore; vel a modo concipiendi obiecta præuiis, vel non præuiis sensationibus externis, ac internis; vel ex imperfectione contemplantium, de quibus postea; vel ex alio capite, ideò Mysticorum de hac re loquentium dicta adducam, vt qui huic exercitio incumbit, vel alios in eo instruit, calleat quid faciat, & an contempletur, necne, dum mentaliter operatur, ne decipiat, aut decipiat.

Variè lo-  
quuntur  
DD. de  
Gradibus

S. Bonau. tract. de 7. itiner. ætern. itiner. 3. dist. 4. art. 1. dicit, quòd est aliud loqui de gradibus contemplationis, & aliud loqui de dispositionibus, per quas peruenitur ad contemplationem. De secundis ego nunc non loquar, quia de eis diffusè loquar infra; sed de primis, de quibus ait, S. Doctor, *Gradus contemplationis* (seu vitæ contemplatiuæ) *sunt quidam progressus, & profectus intellectualis cognitionis, & sapientia dilectionis ad contemplandum Deum sub ratione veri, & boni, Vnde Greg. lib. 12. Moral. ait, Gradus*

S. Bon. o-  
primè di-  
stinguit,  
& docet.

Ec sunt



218 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

*sunt mensura crescentium virtutum. Tales autem gradus perfectum sunt innumerabiles. Ita quidem, quia sicut in ceteris virtutibus, & scientiis vnus est alio doctior, ac perfectior, ita in virtute contemplationis; quia vt ex Gregorio ait. Bonau. Nemo de repente fit summus, sed gradatim proceditur in omni professione.*

Idem S. Bonau. in tract. de Gradibus contemplationis, in Tom. 2. Opuscul. dicit, septem esse. Et sunt, ignis, vnctio, extasis, speculatio, gustus, quies, gloria. Inquiens primò, anima ignita vngitur; vnctur apitur; rapta speculatur, seu contemplatur; contemplans gustat, gustando quiescit; hæc in via possunt acquiri, non tamen subito, sed gradatim. Citius autem hæc experitur, qui frequentius in spiritualibus se exercet. Septimus in Patria confertur; abundantiùs his qui se in præcedentibus gradibus exercuerunt. Deinde incipit gradus istos declarare, quid importent. At quia, vt video, gradus isti spectant veriùs ad contemplationem infusam, cum de illa agam, eos cum S. Doctore referam, & explicabo.

S. Bernardus  
aliter assignat.

S. Bernardus gradus diuersos contemplatiue Vitæ aliquando assignat ex parte actuum contemplationi annexorum, & aliquando ex parte Personarum contemplantium. De prioribus loquitur in lib. 5. de Considerat. ad Eug. c. vlt. sic dicens. *Aduerte in quatuor istis, contemplationis species quatuor. Prima, & maxima contemplatio est admiratio Maiestatis. Ille requirit cor purgatum, vt à vitijis liberum, & exoneratum peccatis, facile ad superna leuet, & interdum quoque, vel per aliquas morulas stupore, & extasi suspensum teneat admirantem. Secunda autem species accessoria est huic: est enim intuens iudicia Dei, quo sanè pavidò aspectu intuens iudicia Dei, dum vehementiùs concutit intuentem, fugat vitia, fundat virtutes, inicit ad sapientiam; Virtutum siqui-*



siquidem bonum, ac stabile fundamentum humilitas. Tercia contemplatio occupatur, vel potius otatur circa memoriam beneficiorum, & ne dimittat ingratum sollicitat memorantem ad amorem benefactoris: de talibus dicit psalm. 144. Memoriam abundantia suauitatis tua erubescunt. Quarta, quae retrosunt obliuiscens, in sola requiescit expectatione promissorum, quae cum sit consideratio aeternitatis, longanimitatem alit, & perseverantia dat vigorem. Et subdit. Puto, quatuor haec nostra, quatuor illis Apostoli assignare, dum longitudinem comprehendit consideratio promissorum, latitudinem recordatio beneficiorum, sublimitatem contemplatio maiestatis, & profundum inspectio iudiciorum; ubi vides, quod penes diuersitatem actuum assignat Bernardus diuersitatem graduum, seu specierum Contemplationis.

Idem Bernardus homil. infra oct. Epiphania ex alio capite distinguit contemplationis, & contemplantium gradus, nempe ex parte obiectorum, sic. sunt enim multa genera contemplationis: ac spiritualium visionum, quae tamen omnia, vel ad Dei sapientiam, vel ad Dei benignitatem pertinere noscuntur. Nam si cogitetur Deus respectu omnium, ut causa quorundam ut sint, quorundam autem, ut rationales, ac sapientiae capaces sint, multorum etiam, ut beati sint; primum potentiae, alterum sapientiae, vltimum adscribam bonitati. Et post aliqua. Ergo in rerum creatione contemplamur potentiam, in forma sapientiam, bonitatem in usu.

Deinde docet contemplanda opera Christi, & incipiens à Natiuitate prosequitur narrando, ut contemplationis obiecta, opera infantiae, adolescentiae, & virilitatis, miracula, labores, &c.

Vides ergo, quod etiam corporalia, & imaginaria sunt cōtemplationis obiecta, ut dicunt respectum ad Deum, sicut diximus de Contemplationis obiecto.

Ec 2 Idem

Alio modo S. Bernardus assignat diuersa genera contemplationum.



220 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

3. Modo  
S. Bernard  
distinguit  
contem-  
plationis  
species.

Idem S. Bernardus in tract. de modo bene viuendi cap. 53. distinguit gradus vitæ contemplatiuæ ex parte Personarum, inquit, *Duos sunt contemplatiuorum genera. Alij namque viuunt in communi in Monasterijs. Alij verò sunt solitarij, & ab omnibus separati.* Deinde dicit, aliquos contemplatiuos in necessitate proximi transire ad actiuam prædicando, docendo, &c. & redire postea ad contemplandum. Et è contra multos ab actiua transire ad contemplatiuam, de quo transitu multa diximus, cum de vita mixta loqueremur. Postea subdit, *Multos seculares homines visitat Deus, & per suam gratiam eleuat ad altitudinem contemplationis; & multos contemplatiuos iusto iudicio suo, atque occulto Deus in terrenis actibus lapsos derelinquit.*

Lincol-  
niensis ex  
S. Bonau.

Lincolniensis relatus à S. Bonau. loco cit. dist. 4. gradus contemplatiuæ vitæ distinguit per maiorem, aut minorem perfectionem, & claritatem intuendi, seu cognoscendi obiectum contemplatum, ex Bonau. sic. *Sicut oculi carnis infirmiores prius suscipiunt lumen solis obscurum, & magis coloribus superfusum; dein de magis confortati suscipiunt illud à coloratis medijs coloribus; & postea visu roborato plus suscipiunt illud superfulgidum coloribus albis; deinde verò plus aucta sanitate suscipiunt illud fulgentibus coloribus superfusum, vt speculis; tandem oculi perfectè sanati, suscipiunt solarem radium, non autem alicui superfusum, sed in se purum ipsum solem in ipso puro solari lumine irreuerberante conspicientes. Sic etiam oportet mentis oculum infirmiore prius assuescere ad contemplandum lumen solis intelligentia in grossioribus, deinde subtilioribus, donec tandem ex ipsa luminis datione multis multipliciter superfusa extendamur, & restituamur in simplicem ipsius radium.*

Ex quibus concludit S. Bonau. ibi, quod tam in radio solamine contemplationis speculatiuæ, quàm in saporoso gustu



gustu contemplationis practica oportet paulatim, & gradatim proficiendo ascendere, & ascendendo clariùs cognoscere Deum, quia Hugo super Angelica Hier. dicit quanto magis crescit ascensio, tanto magis crescit cognitio, donec oculus intellectualis magis, ac magis illuminetur, & confortetur, & affectus mentalis magis purificetur, & inflammetur, & totus homo exterior, & interior in Deum ordinetur, & hoc verius, & perfectius videtur fieri per gradus illos, qui mentem ad similitudinem Cælestis hierarchie purgant, illuminant, & perficiunt: hæc, & alia multa de hac partitione refert ex Hugone Bonaventura.

Riccardus de S. Victore aliam partitionem graduum contemplationis assignat, ut refert S. Bonau. in eodem tract. de itiner. etern. itin. 3. dist. 4. ar. 2. per actus præuios tendentes ad ultimum, & proprium actum contemplationis. Sic autem loquitur Riccard. Sex sunt contemplationis species, seu gradus. Primus, infimusque gradus est in imaginatione, quæ nõ est actus intellectualis, sed longè inferior intellectu, & affectu, & ab illa ascenditur gradatim vsque ad cognitionem increate veritatis; quia ait Riccard. Nos debemus a nouissimis incipere, & per exteriorum notitiam ad inuisibilem cognitionem ascendere, & tunc contemplatio nostra in imaginatione versatur, & secundum solam imaginationem formatur, quando nihil arguendo querimus, & ratiocinando inuestigamus; sed liberè mens nostra huc, illucque discurrit, quòd eam in hoc genere speculationis admiratio rapit, dum imaginamur, quàm sint multa, & varia, & pulchra, & iucunda; tali enim forma, & imaginatio in cõsiderationem adducta inferunt stuporem, & admirationem. Et de imaginatione distingit, quòd duplex est, bestialis, & rationalis. Prima est quando circa ea quæ ante vidimus, vel fecimus, sine utilitate, & absque deliberatione, huc illuc vaga mente discurrimus. Rationalis est, quando aliqua imaginamur rationabiliter ex his, quæ vidimus, & illis uti-

mur

Conclu-  
sio S. Bon.

Riccard.  
aliter di-  
stinguit  
gradus cõ-  
templationis.

Ordo con-  
templandi  
per Ric-  
cardum.

Primus  
gradus est  
imagina-  
tio.



222 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMP L.

mur in contemplatione : & ait Bonau. licet imaginatio non sit aliquis gradus intellectus, est tamen dispositio ad intellectum, & rationi famulatur, ideò aliquatiter gradus contemplationis dicitur. Sic Bonauent. Notent ergo moderni, qui imaginationes, seu phantasmata à contemplatione, tamquam ei contraria reiciunt, cum tamen ex Bonau. & Riccardo famulentur contemplationi.

2. Gradus ex Riccardo est rationis fundata in imaginatione.

Secundus gradus contemplationis ex Riccardo, & Bonau. ibi, consistit in imaginatione, tamen secundum rationem formatur, & procedit ratiocinando circa ea, quæ imaginationi presentantur; quod fit quando ea quæ in imaginatione versamus, & ad primum gradum pertinent, ratione quærimus, & inuenimus, & inuenta in considerationem cum admiratione adducimus: & hic gradus est superior primo, quia ratio in eo operatur, licet cum imaginatione, quæ rationi subicitur: imaginatio enim ad rationem non ascendit, sed ei à longe quasi ostendit quædam ad quæ ipsa non potest peruenire. Et hic dicitur gradus contemplationis, quia humanus spiritus magis appropinquat, & ascendit ad veram contemplationem, quàm primus gradus.

3. gradus.

Ex imaginatione ratio format speculationem per speciem intelligibilem rei.

Tertius gradus, ex Riccardo, & Bonau. ibi, est, qui in ratione secundum imaginationem formatur. Istò enim gradu tunc veraciter utimur, quando rerum visibilium similitudine [ait Riccardo.] in rerum inuisibilium speculationem subleuamur (id est, ego dico, ex speciebus phantasticis intelligibiles formamus) Hæc speculatio in ratione consistit, dicitur autem secundum imaginationem formari, quia ex rerum visibilium imaginatione in hac speculatione similitudo trahitur, unde in rerum inuisibilium investigatione animus adiuuetur. Et hic gradus est perfectior præcedentibus, eo quòd se extendit ad contemplationem inuisibilium, & spiritualium, licet ex imaginatione visibilium similitudinem trahat, quia inuisibilia Dei à creatura mundi per ea,



ea, quæ facta sunt intellecta conspiciuntur, & subdit Riccardus ex quo colligi potest, quod ad inuisibilem cognitionem numquam ratio consurgit, nisi & sua ancilla imaginatio rerum inuisibilium formam representaret. Et his certè docetur modus, quo intellectus cognoscit spiritalia formæ species intelligibiles ex imaginationibus, seu phantasmatibus.

Quartus gradus contemplationis ait Riccard. ex Bonau. ibi, in ratione consistit, & secundum rationem formatur, quod utique fit, cum semoto omni officio imaginationis, animus solum illis intendit, quæ imaginatio non nouit, sed mens ex ratiocinatione colligit, vel per rationem deprehendit. Tali enim, ait speculationi insistimus, quando per inuisibilia nostra, quæ per experientiam nouimus in cælestium contemplationem assurgimus. Et hæc in ratione consistit, quia a motis sensibilibus, intelligibilibus intendit; & hæc contemplatio ab inuisibilibus nostris videtur initium, & fundamentum sumere. Hic gradus dicit San. Bonau. alijs precedentibus videtur perfectior, eo quod tam à corporalibus, quam ab incorporalibus elongatur, & spiritus magis in eo purificatur, & æternis vultur; hæc, & plura Bonau.

Quintus gradus contemplationis ait Riccardus ex S. Bonau. ibi, dicitur ille, qui est supra rationem, sed non præter rationem; & est, quando mentis speculatione ascendimus ad ea, quæ per reuelationem cognoscimus, quæ nulla ratione humana comprehendere valeamus, nec ulla ratiocinatione intelligere, & inuestigare sufficimus, ut sunt illa, quæ de diuinitatis natura in illa simplici essentia credimus, & diuinarum scripturarum auctoritate approbamus. Tunc contemplatione animus ascendit supra rationem, quia humanae capacitatis metas transcendit. At non est præter rationem, quia ei quod per intelligentiæ aciem cernitur, humana ratio contraire non potest, quin potius acquiescit, quia reue-

4. Gradus  
contem-  
pationis.

5. Gradus  
ex Riccar-  
dus qui est su-  
pra ratio-  
nem, sed  
non præ-  
ter ratio-  
nem.



224 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

reuelata sunt, & subdit Riccardus quaedam sunt infra rationem, ut sunt; ea, quae sensu percipimus. Quaedam secundum rationem solam, & sunt illa, quae ratione inuestigamus. Quaedam supra rationem, ut sunt illa, quae sola reuelatione scimus credendo, & nulla ratione humana, nec experimento, nec intellectu comprehendere possumus; sed veraciter ea credimus.

6. Gradus  
contempl.  
est eorum  
quae sunt  
praeter ra-  
tionem.

Sextus tandem contemplationis gradus ex Riccardo, & Bonau. ibidem, est ille, qui versatur in ijs, quae sunt supra rationem, & videntur esse praeter rationem, seu contra rationem. In hac suprema contemplationis speculatur animus exultat, atque tripudiat quando illa ex diuini luminis irradiatione cognoscit, atque considerat, quibus humana ratio reclamatur. Talia sunt, quae de diuinarum Personarum Trinitate credere iubemur; de quibus cum humana ratio consulitur nihil aliud, quam contraire videtur. Iste gradus perfectior est omnibus praecedentibus, eo quod in eopura intelligentia operatur, quae ad contemplationem diuinae maiestatis admittitur. Sic Riccardus.

Plures  
causae hu-  
ius gra-  
dus.

Effectus  
illius ex  
admiratione.

De hoc supremo contemplationis gradu, quoad magnalia Dei ex eius beneplacito contemplanda mens subleuatur, subdit Riccard. ex Bonau. Haec subleuatio, quae quandoque extenditur usque ad mentis eleuationem, fit ex tribus; quandoque ex magnitudine deuotionis, quandoque ex magnitudine admirationis, quandoque ex magnitudine exultationis. Ex magnitudine deuotionis, quando mens supra semetipsam eleuatur, & tanto caelestis desiderij igne succenditur, ut amoris intimi flamma ultra humanum modum excrescat, quae animam ad ceresimilitudinem liquefactam à pristino statu resoluat, & ad instar fumi extenuatam in suprema eleuet, & ad summam emittat. Magnitudine admirationis anima supra seipsam ducitur, quando diuino lumine irradiata, & summi, ac sum-



summa pulchritudinis admiratione suspensa, tam vehemēti stupore concutitur, vt à suo statu funditus concutiat; & in modum fulgoris coruscantis ex despectu sui in se ad ima deiciatur, & tantò sublimius, ac celerius per summorum desiderium reuerberata, & supra seipsam rapta in sublime eleuatur. Magnitudine verò exultationis, & iucunditatis mens humana supra se ipsam rapitur, & à se alienatur, quando intima illa eterne suauitatis abundantia potata, immò plene inebriata, quid sit, quid fuerit, penitus obliuiscitur, & in alienationis excessum tripudij sui nimietate traducitur, & super mundanum affectum sub quodam miræ felicitatis statu raptim transformatur. Hæc ex Riccardo, San. Bonauentura, licet gradus hic ultimus ad infusam contemplationem magis proprie spectet.

Placuit sic diffusè gradus istos à Riccardo assignatos, & à S. Bonau. approbatos referre, vt qui contemplationi incumbit, vel de ea loquitur, sciat quid faciat, & quid dicat; sciat quinam sint actus proprii contemplationis, qui reducuntur ad eam; quæ uero sunt obiecta contemplationis, & quod non solum obiecta contemplationis sunt illa diuina reuelata, ad quæ non potest pertingere humana ratio, sed sola fide creduntur, vt Vnitas essentia cum Trinitate Personarum, vnio hypostatica, &c. sed etiam alia diuina reuelata, circa quæ humana mens potest ratiocinari, vt diuina potentia, sapientia, iustitia, &c. quæ dicunt perfectionem, & ea tribuimus Deo; sed etiam tandem corporalia, & imaginaria, quæ dicunt ordinem, ac relationem ad Deum, vt diximus de obiecto contemplationis. Et sic vitæ etiam contemplatiuæ status ab eiusmodi graduum contemplandi diuersitate diuersificantur.

Alia vitæ contemplatiuæ partitio, seu graduatio

Ff

est

Effectus  
exultatio  
nis.

Plura con  
templatio  
nis obie  
cta.



Alia diui-  
sio vitæ  
cōtempla-  
tiuæ inci-  
pientium.

Alia diui-  
sio acqui-  
sitæ, & in-  
fusæ.

Quies  
quid sit.

Dea quies  
apud Ro-  
manos.

226 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL,  
est de incipientibus, proficientibus, & perfectis,  
quorum gradum signa per effectus in suo loco ad-  
ducentur.

Vltima tandem diuisio, seu graduatio vitæ con-  
templatiuæ est in acquisitam, ac infusam: harum dif-  
ferentias multas supra adduximus, et in opusculo de  
infusa adducemus. At communis, & palmaria, ac  
omnibus nota differentia est, quia acquisita ex au-  
xilio quidem gratiæ fit cum proprio contemplantis  
labore, studio, ac diligentia, sicut meditatio: Infu-  
sa verò ex diuino prorsus fauore sine humano stu-  
dio. Alias plures differentias supra adduxi, & ple-  
niùs adducam cum de infusa loquar.

### C A P. V.

At inter gradus contemplationis detur ille, qui dicitur  
Oratio quietis, & in quo consistat.

**A**Du. 1. quòd tam apud Gramaticos, quàm  
apud Philosophos, quies, idem est, ac vacatio,  
otium, tranquillitas, ac cessatio à labore. Vnde  
Romani ex S. August. de Ciuit. lib. 4 c. 16. sicut vene-  
rabantur Deam *Murciam*, quæ facit hominem mur-  
cidum, & inactuosum, & Deam *Strenuam* quæ facit  
hominem strenuum, ita Deam *Quietem*, quæ facit ho-  
minem cessare à labore, & tranquillam, cui ædifi-  
carunt eam extra portam Collinam: eam tamen di-  
cit Augustinus publicè colere noluerunt. Ego puto  
id contigisse, eo quòd vellent, Ciues in laboribus,  
non in quiete exerceri.

Adu. 2. quòd Theologi mystici cum analogia  
aliqua ad quietem Gramaticalem, & Philosophi-  
cam, docuerunt, inter gradus, seu actus contem-  
pla



plationis, dati actum, seu gradum quemdam dictum quietis, non quia sit sine vilo prorsus intellectus, & voluntatis actu (fatuum enim esset hoc dicere, quia eo ipso, quod est actus contemplationis, est actus intellectus cum saporosa dilectione, vt dicit S. Bonau.) sed dicitur *Quietis* ex alio capite, quia scilicet, cum Deus speciali fauore animam contemplantem visitat lumine aliquo maiori, quo perfectius Deum, & diuina, cognoscit, non solum potentie interiores vacant ab omni operatione, sed anima est in magna pace, ac tranquillitate intuendo Deum ipsum, & quod sibi Deus ostendit, eoque fruendo.

Quietem  
quomodo  
sumunt  
myfici.

Adu. 3. plura hic esse videnda; primò, an in contemplatiuis detur gradus, seu actus iste. 2. an detur in contemplatione infusa tantum; an etiam in acquisita. 3. cum in contemplatione acquisita exerceantur incipientes, proficientes, ac perfecti; videndum est, an omnes isti sint capaces istius gradus, seu idonei ad illum. 4. an dentur gradus *Quietis* diuersæ rationis, & speciei, an eiusdem, & in quo consistant gradus isti quietis. Notandum autem, quod actus iste, siue in infusa, siue in acquisita contemplatione, appellatur, *Oratio*, sicut omnis contemplatio vocatur oratio, ex ea generali ratione, quia est ascensio mentis ad Deum, ita est gradus iste.

Quietis  
diuersi  
gradus.

Cur dici-  
tur oratio

Adu. 4. quod licet omnis actus contemplationis à Sanctis Patribus, & DD. appelletur. *Quies* & otium, ex eo capite quod intellectus, & voluntas per eam quiescant in suo termino iam inuento, in intuitu scilicet, ac dilectione primi veri, & summi boni, vt optimè docet S. Greg. hom. 14. in Ezechiel sic. In contemplatione iam quietis interna gustus contingitur & infra, cum ergo quies contemplatiua vita agitur in mente, silentium fit in Cælo, quia cum terrenorum actuum strepi-



228 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Omnis  
contem-  
platio di-  
citur quies

tus quiescit à cogitatione ad secretum intimum auris ani-  
mum apponit. Sed quia hac quies mentis in hac vita per-  
fecta esse non potest, nequaquam hora integra factum est in  
Cælo silentium dicitur, sed quasi media hora, ut neque ip-  
sa media hora sentiatur, cum præmittitur quasi, quia mox  
ut se animus subleuare cæperit, & quietis intima lumine  
perfundi, redeunte citius cogitationum strepitu, de semetip-  
so confunditur, & confusus cacatur; & sic patet, quod  
ipsa contemplatio est quies; tamen gradus iste quie-  
tis, de quo hic loquimur est specialior quies, & pec-  
liari perfectione decoratus.

Datur gr-  
dus contē-  
plationis  
dictus  
Quies.

Dico 1. Pro personis spiritualibus perfectis tam in  
contemplatione infusa, quam in acquisita perfecta  
ex speciali Dei favore datur aliquando quidam gra-  
dus contemplationis dictus *Quietis*, in suavi animæ  
pace, & tranquillitate consistens.

Ex S. Bo-  
nau. solis  
valde spi-  
ritualibus  
competit.

Prob. de infusa 1. ex S. Bonau. in tract. de septem  
grad. contempl. inter quos sexto loco ponit *Quietem*.  
Declarans postea quid sit, & quibus contemplati-  
uis, & quomodo istis competat, inquit. *Quies* est  
totius animæ mira quædam, & suavis tranquillitas per in-  
fusam nobis ex frequentia orationis dulcedinem concreata:  
solis valdè spiritualibus experientia huius quietis conceditur  
quibus, & datur etiam ipsas supercaelestes substantias trans-  
cendere. Super ignota enim bonitas ipsis familiaris seipsam  
eis immittit, & ipsi tota virtute dilatato sinu sancti deside-  
rii potenter suscipiunt beatas immisiones animalibus, &  
præsumptuosius omnino incognitas. Sic igitur puris Sancto-  
rum contemplatiuorum animabus tam insueto nutrimento  
ditissime adimpletis, splendescit ipsorum mens, dulcescit  
concupiscentia, hilarescit irascibilis, ex dilectione quorum  
Deificam illam quietem non ambigimus emanare. Hæc Se-  
raphicus Doctor.

Prob. 2. ex dictis S. Theresiæ in libro via perfectionis  
cap.



cap. 31. vbi loquens de *Quiete* inquit. *Hac oratio dici potest quædam amoris scintilla, quàm Deus accendit in anima. Vult enim, quòd diuinum suum amorem cum suauitate experiamur. Hic anima manifestè percipit, sed via non ordinaria, quòd multum accessit ad Deum, & quòd parum est, qui in eum per vnionem amoris transformetur. Non quòd ipsum Deum, vel externis, vel internis oculis videat; sed quia Deus hoc ei mirabili modo, ipsique animæ prorsus ignoto manifestat, & sentit propè se regem suum: quòd tantam in eo causat reuerentiam, vt nihil ab ipso au deat postulare. Et simul cum hac quiete summa satisfactio, & gaudium animæ, maximeque corpori accidit delectatio. Nam anima tam lata ex hoc solo remanet, quòd se propè fontem vitæ sentiat; quòd penè satiata sibi videatur, etiam si nondum biberit; nec reputat aliquid ultra desiderandum; Tam quæta sunt potentia, quòd nec audent se mouere; non quòd suspensæ sint, vel ligatæ, immò sentiunt se propè Deum esse; & memoria, ac intellectus sunt liberi ad proprias operationes; sola voluntas manet captiua, & Deo vnita, sique patitur in hoc statu aliquid pati, hoc est, quòd ad suam pristinam libertatem, seu proprium operandi modum redire possit. Nollet enim intellectus aliquid aliud intelligere nec memoria in alijs occupari, clarè enim vident hoc vnum esse necessarium, cæteraque omnia extra illud multum inquietare. Nollent quòd corpus moueretur: timent etiam, ne vel minimo eius motu, quam possident pacem amittant. Loqui fastidium parit, & vix spatio vnus huius domini cam orationem possunt recitare. Hic accidunt quædam lacrimæ dulces, & cum magna suauitate profluentes. Videtur his, quòd non sunt de hoc mundo; nec quidquam aliud videre, vel audire vellent, quàm Deum ipsum. Nihil ipsis causat laborem, nec causare posse videtur. Denique toto tempore quo durat hæc pax, & interna quies, voluntas propter delicias, quibus fruitur, sic manet absorpta, vt nihil*

Ex S. The.  
refia.

Infulg  
quietis et  
lectus.

Quid fa-  
cunt po-  
tent & in-  
telligit  
illa quie-  
te.

Voluntas  
aliud nol-  
let videre  
nec audi-  
re.



230 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

nihil sibi ulterius videatur optandum, & libenter cum Sancta Petro diceret, Domine bonum est nos hic esse, faciamus tria tabernacula. Hactenus S. Theresia: Sed hæc infusa est.

De eadem oratione Quietis infusa pluribus aliis in locis suorum operum loquitur, & mirabilia dicit eadem S. Theresia, nempe in cap. 14. *sup. vitæ*, ubi diffusè de ea agit, in *mansione* 4. cap. 2. & 3. & alibi sæpè.

De hac infusa oratione Quietis loquens Thomas à Iesu Carmelita Discalceatus in l. 3. de oratione infusa, ait. Demum est alia contemplationis species, quæ Quies in Deum vocatur, in qua Deus infusa, ac eminenti amore possidetur, & ipse in anima cum dilectione prolabitur, alterque alterius in possessione. & quiete mutua requiescit. In ea spiritus clarificatur, & totus divina lumine, ac fulgore perfunditur, & Deus cum ipso, & ipse cum Deo mira Charitatis adhesionem, & iucunditatem adinuicem conglutinantur. Hæc iucundissima quies à pura Dei contemplatione provenire solet, estque proxima ad unionem fructuam dispositio.

Ex S. Thoma à Iesu quid facit quies illa

Ex Patre Balthasare Aluarez.

Prob. 3. ex doctrina insignis, ac piissimi Viri Balthasaris Alvarez Iesuitæ, qui à Ludouico de Ponte asseritur Magister Sanctæ Theresiæ; Is ergo Balthasar ex eodem Ludou. in vita eius c. 13. & seqq. nedum orationem quietis, seu præsentiae Dei mirum in modum commendat, & describit (vt infra) in quo consistat, sed viris perfectis ex singulari Dei favore concedi, & ad Dei gloriam fatetur se post 16. annos. exercitiorum, ac meditationum, à Deo eam obtinuisse, immò quia imperitis quibusdam videbatur noua forma orandi, & exotica, iussu Generalis. Euerandi Mercuriani, vt istius suæ orationi Quietis, seu præsentiae Dei rationem redderet, Commentariolum de hac re scripsit, & ad Ge.



Generalem misit, in quo postquam narrauit suae vi-  
 tae in exercitiis meditationum seriem, de oratione  
 Quietis, ait, ex quo largitatem hanc tantam in me Deus  
 effudit haec mea praecationis est forma. Diuina illius praesentia sisto me, quam mihi intus; extusque spectandam per  
 modam habitus permanenter ipse mihi obstat, cum semel  
 ipsius suauitate cum ipso perfruor. Et cum D. Thomas  
 probat multis (de quibus postea) hunc modum oran-  
 di cum quiete in Deo, perfectum esse: & sequitur.  
 Inter orandum, aliis diuinorum sacris paginis verborum  
 significata, sensusque arcanos anima mecum ipse commen-  
 tor, taceo aliis, & quiesco: at hoc coram Deo cum quiete  
 silentium thesaurus est ingens, Deo enim loquuntur omnia,  
 eiusque oculis res nulla non patet: meum cor, mea vota,  
 meus animus, conatus mei, quidquid intra me ipsum est,  
 quae scio, quae valeo Diuini Numinis oculi sunt, qui mea  
 possent euellere vitia, cupiditates meas incendere; alas  
 sufficere ad volandum, mei boni, sui que obsequii appeten-  
 tiore ipso quam me, &c. plura. Et intra. Id v. vultus est,  
 quod in praesentia primum spectro, recreorque profecto, quod  
 eius oculis, pro quo ipsius voluntate acceptum me, exerci-  
 tumque contemplan. Iam vero quandoquidem hanc precan-  
 di rationem ingressus obiurgantem intra me sensi, si ab ea ad  
 usus alios ratiocinandi deflecterem, contuli ad Autores, ra-  
 tionesque peruestigandas, quibus tam effulcerem: Et nu-  
 merat Sanctos Doctores, qui eam commendant,  
 quos in suo referam loco, et post. Hoc enim ferculum  
 tam dulce, vacuumque periculo, aliamitti, quam ipsius  
 (Dei) manu non potest, Rationes plures adducit, cur  
 in Deo inuento quiescendum, quia David inquit,  
 Gustate, & videte, quoniam suavis est Dominus, &  
 huiusce vitae sublimitas compluribus notis à diuino spiritu  
 Sap. 8. describitur. Cum primum verò spiritus hic sapien-  
 tia in animam influit, tantum illi accedit pretij vt nihil  
 apud

Describi-  
 tur oratio  
 quietis.

A Deo ob-  
 muisse di-  
 citur.

Consultit  
 alios de il-  
 la oratio-  
 ne quietis

Magna bo-  
 ni adducit  
 oratio qui-  
 etis.



apud mortalium oculos suos fulgore defigat, quo cum possit illa conferri, non aurum &c. omnia enim illa bona subeunt. Suavis est enim Dominus, benignus, locuples &c. cuius gustum, ubi quis ceperit, dimittit ab se omnia, quibus antea seruierat, sui que incipit, esse iuris, ac liber.

Postea assignat plures rationes huius formæ orandi: Prima, ait, licet absit ab ea fermè ratiocinatio, petitio tamen adest; in eaque quàm Deus animæ impertit quiete virtutum plena excogitatio est, ibidem petitio intercedit non in actu signato, sed in actu exercito, &c. ut dicam postea de exercitio, & usu huius orationis. Alia ratio, quod ea est forma, quæ sentitur de Deo præstantius,

2.

hoc verò excelsæ illius Maiestatis par est. Tertia, oratur hoc modo prolixius, compluriumque sanctissimorum virorum preces eiusmodi fuisse probatur mentis enim agitatio defatigat; illorum verò assidua erat precatio. Quarta, quod emendare in anima ratiocinando conuincimur, compendiosius à Deo fieri apparet. Hac via atq; eiusmodi homines studiosiores vir-

3.

tutum sunt, subiectiores Præpositis, suis cupiditatibus maiores, efficacioresque cum proximis.

4.

At subdit. At enim hæc utique via non omnes ad-

Dicit, quod Sanctissimiviri ea vti sunt ex Dei fauore.

mittit. Admittit quidem illa, quam sanctissimus Pater Ignatius in Societate constituit. &c. Et postea dicit ipsum quoque S. Ignatium eadem via incessisse, quia de eo in ipsius vita legitur, quod postea erat Patiens diuina: Quod perfectorum contemplatiuorum est proprium.

Non omnes sunt eius capaces.

Maximus gradus est

Et infra Ludouicus de Ponte de Balthasare dicit, Postremò ait, præcelsam illam, in quam euectus est à Deo per orationem ex altissimis fuisse gradibus contemplationis diuinæ; intimus nempe, quo ornari consuevere à Deo per pauci; & in sequenti cap. 14. quia fortè commemoratus iste Balthasaris aliquas pati videbatur difficultates, ipsemet Ludouicus de Ponte, eas diluit, assignat.



gnatque primò cur dicatur, *oratio presentia Dei* 2. cur dicatur *oratio Quietis*. 3. cur *oratio Silentij* de quibus vocabulis, eorumque ethimologijs dicam postea; nunc enim subsistentiam huius orationis in perfectis spiritualibus ab ipsius Magistris discere studuimus, & Deo duce inuenimus.

Cōfirmari potest ex ijs, quæ docet doctissimus, ac pijsimus Pater Philippus de Sanctissima Trinitate in *Theol. mystica part. 3. tract. 1. cap. 2. de oratione quietis* in qua recapitulat omnia, quæ nos ex S. Theresia adduximus, & in *cap. sequenti* adducemus. Et ex ijs, quæ ipse notat signis huius veræ orationis, euidenter colligitur, quòd loquitur de ea oratione quietis, quæ reperitur in contemplatiuis, vel meditatiuis perfectis post longum meditationum exercitium. Signa autem ex ipso sunt ista, *Pax interna, remanens etiam transacta illa quiete; profunda humilitas; habilitas, & dispositio ad exercitia spiritualia, lux celestis in intellectu, & in voluntate firmitas ad bonum, & virtutes, quas Dominus ipse multò excellentiores concedit, quàm possit propria industria acquirere, nam humilitas hic concessa propriam generat confusionem, & certam nostræ infirmitatis cognitionem inspirat, qua vellemus nos ipsos coram Deo annihilare, &c. plura; & subdit. Sed inter alios effectus orationis quietis, specialis est, desiderium proficiendi in oratione, & eius exercitium non dimittendi, licet in eo continuando foret multum laborandum. Deinde quædam moralis certitudo propriæ salutis, sed humilitati coniuncta seruilem excludens timorem damnationis, inducit filialem: ibi purum amorem Dei, absque propriæ utilitatis, aut mercedis intuitu anima experitur. Vellet diutius in solitudine remanere, ut abundantius tanto bono frui posset. Nec tunc potest dubitare, quin hac quieta communicatio sit Dei secum familiariter agentis.*

Perfectis  
Deus illā  
concedit.

P. Philip-  
pus de SS.  
Trinitate.

Signa ve-  
ræ oratio-  
nis que-  
tis.

Multa bo-  
na spiri-  
tuali re-  
linquit in  
anima.



234 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Singula  
ris & pro  
prius esse  
ctus est gu  
stus, &  
suauitas a  
Deo con  
cessa.

Et alii cō  
sequentes  
plures.

Prosequitur, *Sed proprius, & singularis huius ora  
tionis effectus est gustus, & mira suauitas, quam ponit in  
anima; nam gustus hic à Deo communicatus, quia Deum,  
ut principium, & ut finem habet, cor mirabiliter dilatat:  
ex hac verò suauitate, & cordis dilatatione procedit, quòd  
multum audet, dum aliquid ad maiorem Dei gloriam efficien  
dum occurrit, expellitur timor amittendi salutem in mor  
tificationis exercitio; videt se omnia posse in Deo, qui illum  
confortat; non formidat labores, ut antea solebat, sed eos de  
siderat; mundi gaudia despicit; tandem in omni virtute pro  
fectum experitur. Quæ omnia perfecti spirituales tan  
tum experiuntur.*

Conclusio ergo horum omnium euident, & firma  
est pro nunc, quòd in perfectis spiritualibus, vel  
alijs, ex singulari Dei fauore datur oratio ista dicta  
*Quietis*. An verò detur in alijs, & quæ, mox dicetur.

C A P. VI.

*An in contemplatione acquisita detur gradus dictus, ora  
tio quietis, inferior iam dicto; & in quo consistat.*

Sensus  
quæriti  
quis sit.

**A**Du. I. sensum huius quæriti hunc esse, an sci  
licet præter orationem *quietis*, quæ, ut supra  
patuit, confertur à Deo in contemplatione infusa,  
estque magnum Dei donum, quòd proximè disponit  
ad perfectam vñionem cum Deo, detur aliud genus  
orationis *quietis* inferius illo, utpote oratio non sim  
pliciter infusa, sed dicta *acquisita*, seu naturalis, quia,  
licet ex adiutorio supernaturali efficiatur, tamen ex  
studio, & labore etiam nostro fit, & ut infra dicam  
ex Balthasare Alvarez, dicitur etiam *presentia Dei*  
*ac silentij*, & ab alijs *pura fidei* de hac quærimus, an  
detur, in quo consistat; at qui sint eius capaces, dice  
tur postea.

Adu.



Adu. 2. vt bona à malis secernamus, ne pusilli decipiantur, eliminandos omnium primò esse Illuminatorum, & aliorum quorumcumque errores, qui circa orationem mentalem ad hunc vsque diem sparsifunt. Phantici enim illi homines, inter alia ad negotium nostrum spectantia docuerunt in num. 10. quod orans mentaliter ita se colligere debet, quòd nec discurrat, nec meditetur, nec in Iesu Christi quidem passione, multò verò minus in sanctæ humanitatis cogitatione immoretur, num. 11. quòd nullo modo vnquam sit vacandum imaginibus, vt quis se ad orandum colligat, cum ipse tantum, vt blandimenta, & illecebræ censeantur. Alios eorum errores, sicut & Beguardorum, ac Beguinarum retuli in Opuscul. de oratione mentali cap. 4. quos hic referre non est necessarium; sed ibi videantur.

Adu. 3. quòd quamuis aliqui Sancti, & mystici, aliique Doctores variè adumbrarint, ac descripserint gradum istum contemplationis acquisitæ dictū, oratio quietis, vt mox referam; & alij libellos plures pro eius defensione scripserint, nullus tamen, quem legerim, apertis, & claris verbis declarauit in quo consistat, nisi vnus Balthasar Aluarez pius, & deuotus Iesuita, vt refert Ludouicus de Ponte in eius vita cap. 13 §. 1. Is enim à Generali suo Euerardo Mercuriano compulsus fateri, in quo consistat hac oratio quietis, quam commendabat, & frequentabat, scripsit, vt diximus, summarium, profectò legendum, de toto negotio; & primo dicit. *Hac meæ practionis est forma; Diuina illius præsentia sisto me, quam mihi intimè, extimèque spectandam per modum habitus permanenter ipse mihi tunc obtulit, cum semel ipsius suauitate, tum ipso perfruerer: dicit deinde, quæ in ea fiunt, & quæ facienda occurrunt, vt postea.*

Cauendū  
ab erroribus quorundam.

Illuminatorum hæreses.

Omnes aliorum errores relatiui in opuscul. de oratione mentali c. 4.

Balthasar Aluarez explicat quid sit oratio quietis.



236 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Quomodo sit.

In hoc ergo dicitur consistere oratio quietis acquisita, quæ gradus, seu species contemplationis est, ut iustus spiritualis aliquo tempore, vel magno, vel paruo iuxta deuotionis spiritum ab omni temporalium cura se abstrahens, & ab omni alia cogitatione, siue præcedente aliquo meditationis, alteriusue preparationis actu, siue cum sola Spiritus Sancti inuocatione, semetipsum in se, idest in animo suo, recolligens, sibi præfigat in se [sicne vera est] Dei præsentiam, eamque credendo firmiter, (omne phantasma, seu imaginationem fugans, quia nequit Deus per imagines phantasticas representari) Deo præsentem inhaereat per fidem intuendo, eoque perfruatur amando. In hoc ergo consistit gradus hic acquisitæ contemplationis dictus præsentia Dei, vel silentij, seu oratio quietis. An autem in ea anima per potentias patiaturs tantum, vel agat, & quid agat, dicam infra. De hac ergo quærimus, an detur, an bona, & utilis sit; & qui illius sunt capaces, quæ dubia partim hic, partim postea soluentur.

In quo consistat.

Et quod admittenda sit, & quod sit bona, religiosa, & utilis, ac mysticis familiaris, nullum potest esse dubium, quia est actus veræ, & puræ contemplationis, sed de modo eam agendi, ac de circumstantijs eius esse potest dubium; quia, & audio, & experior à quibusdam adulterari, & defectibus, ac erroribus multis sic conspurcari, ut non videatur amplius penes ipsos precatio, sed potius imprecatio, nec quietem in eis pariat, sed inquietudinem; & idè in capitibus sequentibus eam ab eiusmodi iniurijs, Deo duce, vindicare conabor.

A mysticis admittitur oratio quietis acquisita.

Dico 1. Gradus contemplationis acquisitæ dictus, oratio quietis, cum suis debitis circumstantijs à sanctis, ac mysticis Doctoribus admittitur; & modis varijs, ad idem tamen tendentibus, explicatur.

Prob.



Prob. & declaratur, S. Bonau. *de stimulo amoris* par. 2. cap. 7. videtur hoc aliud inferius genus orationis quietis docere, sic. *Qui vult cum actiua contemplatiuam vitam habere, vt suum Dominum in omnibus contempletur, videtur mihi, quod via sit breuis, & bona, videlicet, vt se totum recolligens intret ad cor suum, & intima cordis ingrediens, se resoluat in Deum, vt nihil nec videat, nec sentiat nisi Deum.* Sic autem incipit oratio quietis, nempe per recollectionem in seipso: Aliquis orans, relictis omnibus curis, & cogitationibus omnium rerum, recolligit se ad cor suum, & cogitat, atque per fidem credit, Deum esse sibi intimè præsentem per illapsum generalem immensitatis, fide ipse illum intuetur, eoque fruitur amando, & in eo quiescit, tamquam in termino à se optato, quæsito, & inuento. Et hoc modo adumbrata, seu descripta videtur acquisita contemplatio quietis.

S. Bonau.

In qua Seraphici doctrina plura notanda sunt. Primò quod non solum purus contemplatiuus potest ad hunc gradum contemplationis quietis peruenire; sed etiam qui vitam ducit actiuam, & tamen contemplari cupit; quia ait, *qui vult cum actiua contemplatiuam vitam habere, vt suum Dominum in omnibus contempletur.* Secundò debet se totum recolligere, idest de nulla alia re cogitare: dicit enim, *se totum recolligens.* Tertiò, *in cordis arcanum ingredi debet;* quia ait, *intret ad cor suum.* Quartò debet fide Deum sibi inexistentem inuenire, quia dicit, *& intima cordis ingrediens se resoluat in Deum.* Quintò debet Deum solum, & nihil aliud videre, aut audire; quia dicit, *vt nihil nec videat, nec sentiat, nisi Deum.* Ecce quis sit homo positus in contemplatione, seu oratione, quietis: alias circumstantias dicam infra. At quod maximè notandum

In S. Bon.  
doctrina  
præfata  
plura notanda sunt



Est actus  
acquisitus

dum venit, est quòd actus iste nō est de infusis, sed acquisitus, labore scilicet proprio electus, licet cum Dei adiutorio, sine quo nihil boni fieri potest; quia ait, *qui vult cum activa contemplatiua habere; ecce electio propria*. Proponitur ei via, quam eligat: *recolligit se*; & sic non recolligitur ab alio: *intrat ad cor suum*, *resoluit se in Deum*, quem intuetur, & amat: ecce quòd in omnibus his functionibus homo ille agit, & non agitur, quod esset proprium infusionis.

Sancta Theresia, quę in seculo pręterito fuit magistra contemplationis, pręter orationem quietis intusam in pręcedenti capite relatam, videtur assignare aliam quamdam, illa inferiorem, & meo, ac omnium videri acquisitam, seu acquisibilem labore proprio, cum Dei adiutorio, eamque docebat moniales, cęterosque fideles. Patienter legat lector, quę ego ex S. illa Magistra patienter exaro.

Patienter  
legenda  
quę Au-  
chor patie-  
ter ex S.  
Theresia  
exarat.

S. Theresia  
de ac-  
quisita lo-  
quitur sic.

Labore  
proprio  
parta cū

Primò in capite 14. *vite sue* comparat spirituales orantem hortulano, qui aquam è puteo haurit ad miniculo rotę, aut tuborum; in quo casu plus haurit, ac minore cum labore, & non oportet continuo labore, sed aliquantum quiescit; & statim subdit. *Hunc ego hauriendi modum similem esse dico orationi, quam quietis vocant*, & de illa in presentiarum agere constitui. Hic ergo anima se recolligere incipit, & hic quidam supernaturale quodammodo tangit: Nam quantumcumque adhibeat diligentiam, nullo tamen modo id sibi ipsa poterit acquirere. Fateor tamen, eam se in rota hac versanda, & per intellectum operando, ut tubos aqua replet, aliquantum defatigasse videri; at aqua hic altior est; unde etiam minor in ea educenda labor insinuitur, quàm dum ea è profundo puteo haurienda est. Dico aquam viciniorem esse, quòd hic gratia se animę clariùs cognoscendam prębeat. Hoc nihil aliud est, quàm quedam potentiarum animę

re-



recollectio intra se, ut maiori cum gustu hac voluptate, & gaudio fruatur. Non tamen propterea hæc, aut perdantur, aut dormitant; sed sola voluntas occupatur, adeo ut nesciens quomodo captiuetur, consensum dumtaxat præstat, ut eam Deus captinet.

Ex quo discursu, quamvis sublimi, ex metaphora tamen haurientis aquam per rotam, aut tubos, applicata orationi quærit, colligitur, quod labore, & studio proprio, & non grandi, fit hæc oratio: ex recollectione potentiarum, habetur, quod sic orans, ab alijs curis debet esse alienus: ex hoc, quod paucis labore ex gratia præsentia id facit, colligitur, quod auxilium speciale gratiæ concurrat; ex hoc, quod sic orans supernaturale aliquid tangit, & voluntas in eo fruendo occupatur, colligitur, quod Deum per fidem intuetur sic orans, & in eius delectatione quiescit, Ex hoc quod dicit, potentias non perdi, nec dormire, colligitur, quod operantur, intellectus intuendo per fidem cum admiratione, & voluntas cum amore, gaudio, ac delectatione fruitur.

In cap. v. cro. 15. eiusdem suæ vitæ, Sancta Theresia rursus ex professo de ea oratione loquitur, sic. Quies hæc, & recollectio animæ & maximè sentit in satisfactiõne, & pace, quæ ex ea sequitur, cum maxima potentiarum delectatione, quietatione, ac suauissima quadam voluptate. Quod autem anima ulterius non ascenderit, nihil ei videtur esse, quod ultra desideret, & libenter cum Sancto Petro preteret, ut suum ei hic tabernaculum construere liceret: non se vel minimum, mouere, aut aliorum reflectere audit, quod hoc sibi bonum e manibus putet elapsurum, & aufugituum. Immo interdum, ne respirare quidem vellet; & nescit missella, quod cum per se ipsam bonum hoc ad se trahere prorsus non potuerit; minus multo ipsum diutius, quam Domino visum fuerit, retinere, & conseruare poterit: & cætera plura.

Ex

Dei auxi-  
lio.

Ex meta-  
phora hau-  
ientis a-  
quam per  
rotam col-  
ligitur  
quod sit  
acqui-  
sita.

Alm. S.  
Theresia  
locus in  
quo ex  
professo  
de oratio-  
ne quærit  
loquitur.



240 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Ex specia-  
li Dei fa-  
uore con-  
ceditur o-  
ratio quie-  
tis.

Aliud arg.  
ex S. The-  
resia.

Mulci per-  
ueniunt  
ad oratio-  
nem quie-  
tis.

De acqui-  
sita euidē-  
ter loqui-  
tur.

Ex qua doctrina duo colligo ad rem nostram, & quod ex speciali Dei gratia conceditur hæc quietis oratio: & quod hæc, de qua hic Sancta loquitur, non est infusa, sed acquisita; quia in illa homo non aduertit quid facit, sed patitur, nec reflectit in se; in ista verò agnoscit quid facit, reflectit ad quod videt, & de quo delectatur, velle perpetuò in ea stare; nollet eam perdere, non se mouet, aut respirat, ne eam perdat: quæ operationes acquisitæ tantum quieti competunt, & non infusæ.

Eadem Sancta in eiusdem orationis quietis notitiam sic prosequitur suum discursum. *Permultæ sunt animæ, quæ ad hunc quidem statum Quietis perueniunt, pauca verò, quæ vltius ascendunt, & nescio quis hic sit in culpa. Certissimum quidem est, Deo adscribendum non esse. Cum enim hanc Maiestatem eius nobis gratiam præstet, quod ad hoc usque punctum pertingimus, non credo fore, ut à maioribus, & amplioribus, nobis dandis cessaret, nisi à nostra ipsa parte, per peccata, impedimentum obijceremus.* Et post aliqua, ait, *Rogo, ut quæ ad hunc statum perueniunt, seipsas agnoscant, & per sanctam, & humilem quamdam præsumptionem, magni estimant, quod ad ollas Aegypti non reuertantur.* Ex quibus Sanctæ verbis rursum colligo, orationem hanc quietis, de qua hic loquitur, non esse infusam, sed acquisitam; primò, quia dicit, *permultæ sunt animæ, quæ ad hunc statim perueniunt, & pauca quæ vltius ascendunt.* Cum certissimum sit, ut experientia docet, non permultas, sed perpaucissimas animas peruenire ad infusam contemplationem, & ad perfectiores gradus eius, inter quos est *quies*, quæ iuxta S. Bonau. doctrinam in ascensu est penultimus, seu sextus, nec alius remanet acquirendus, nisi supremus, idest, vnio: idcirco acquisita quies est. 2. quia dicit, se nescire, cur il-  
læ



lae permultae animae, quae ad statum *Quietis* perueniunt, ulterius non ascendant; nec esse adscribendum Deo; ex quo clarum est, quietem acquisitam esse, non infusam; quia haec totaliter à Deo est, & eam concedit, quando vult. 3. quia perfecti contemplativi ex Dei favore non sic facile cadunt, ut priuentur ascensu superiori, cum iam pollent infusa. 4. quia habentes infusam, paulo plus ascendere possunt: de acquisita ergo in hoc loco loquitur.

Ex multis capitibus colligitur

Prosequitur S. Theresia in eodem cap. 15. *suae vitae* sic. *Hae ergo oratio veluti scintillula est, quam Dominus in anima excitare, & accendere incipit, veri amoris sui; & hae scintillula à Deo veniens quantumlibet parva, magnum tamen excitat crepitum, & fragorem, & nisi non sua culpa extinguatur, luculentum illum in nobis accendere ignem incipit, qui, ut suo loco ostendam, maximi amoris diuini, illius scilicet, quem in animabus perfectis Maiestas eius excitat, flamas à se emittit. Hae quoque scintilla signum quodam, vel pignus est à Deo animae huic ad hoc datum, quod illa iam ad tam magna, & ampla deligat, si ad ea recipienda seipsam disponat.*

Aliud arg. ex S. Ther.

Ecce quartò eiudens argumentum, & verè palmarium, quòd non de oratione quietis infusa, sed acquisita loquatur, dicit enim, *esse scintillulam à Deo excitatam, ut incipiat ad amorem suum accendere; et hoc est proprium incipientium, non perfectorum infusa contemplatione pollentium; isti enim non scintillulam, sed flammam magnas diuini amoris possident. 2. dicit esse signum, vel pignus, quòd Deus animam illam ad magna, & ampla deligat: igitur incipientium, & acquirentium est, non habituatorum & infusa contemplatione donatorum; quia isti iam pridem fuerunt ad magna, & ampla, nedum delecti, sed iam ad ea promoti, & exaltati: tandem dicit si ad ea se*

4. Ratio. quòd de acquisita sic loquitur.

Hh

dis.



disponit, id etiam, incipientium est, non perfectorum, qui, cum habituati magnis sint, disponi non egent.

Aliud argumentum ex S. Theresia. de actibus animæ in ea quiete.

Videamus modò, quid faciat anima in oratione ista quietis ex S. Theresia. Prosequitur hoc, & diffusè, in eodem capite 15. sic. *Nihil autem animam tempore huius quietis facere oportet, quàm ut suauiter, & sine strepitu vlllo se teneat.* Ecce quòd infusa non est, quia in ista anima non reflectit ad se, nec se regit, sed regitur à Deo. Sequitur, *strepitum autem voco, per intellectum verba, & considerationes multas hinc inde indagare, ad Deo pro huiusmodi beneficio gratias agendas, & peccata sua, nec non, & imperfectiones velut aceruum cumulare, ut se illorum intuitu nihil huiusmodi promereri colligat.* Omnia ista hic velut strepitum intellectus quoque representat, memoria feruet; hæc quippe potentia non rarò defatigant. En aliud euidentis signum, quòd oratio ista quietis non sit infusa, quia in contemplatione infusa nullus potentiarum strepitus insurgit, cum actus earum circa alia suspendantur à Deo, & solus intuitus intellectus videntis, & audientis quid Deus loquatur, & actus voluntatis cum amantis, solùm permittantur. Si ergo in anima quietè orante possunt potentiæ, ut intellectus, & memoria strepere, acquisita, quæ his perturbationibus subiacet dicenda est, Sequitur. *Idcirco voluntas hoc ipso tempore leniter, & maturè sibi persuadeat, nihil tunc, quod Deum per violentiam, & magnam corporis contentionem obtineri.* Hæc quippe sunt velut vasta quædam ligna temerè congesta ad scintillam hanc extinguendam. ipsa igitur hoc intelligat, & cum humilitate dicat, Domine quid ego hîc facere possum? Quid ancilla cum Domino, quid terra cum cælo negotij esse queat? aut alia id genus amorem spirantia verba, quæ occurrent, ita tamen, ut voluntas benè fundata sit, & sciat

Eui lens signum quòd sit acquisita.

Aliud signum ad idem.



sciat verum esse id, quod dicit; & de intellectu non magnopere labores, quod is vexator sit, & importunus. Si autem ipsa eum participem facere voluerit, quo fruatur, aut eum quietum reddere, & recolligere conetur (sape enim homo voluntatem recollectam, & quietam esse videbit, intellectum vero inquietum, & turbatum) inconsulta faciet, nec proficiet: satius quippe est, ut eum sic dimittat, quam post currendo eum insectetur. Voluntas inquam hac gratia fruens se in quiete teneat, & instar japonis apicula domi maneat; nam si nulla omnino apis alucare ingredere tur, vel quo se mutuo in alucare cogerent, omnes auharent, agere admodum mel confici posset. Idem, cum anima multum amissura sit, si hic se prudenter non gerat, praesertim si ingenio acuto sit, & subtili; nam cum argumenta formare, & rationes inquirere incipit quantumlibet parum si modò ea bona, & convenientes sint, aliquid se putabit efficere. Unica autem, quae hic debet formari ratio, haec est, clare scilicet intelligere, nullam omnino rationem esse, cur tam magnam Deus conferat gratiam, quam unicam ipsius bonitatem, ac considerare, quod ei adeo propè simus. Digna quidem tam sancta, ac a Deo edocta, documenta. Docet interum, in primis, quid sit haec quietis oratio, quid in ea fiat; & in omni fere linea adsunt euidencia signa, quod non loquitur de infusa, sed de acquisita; nam in quouis actu contemplationis infusae, ut in suo loco dicitur, anima sic remanet à Deo absorpta, & suspensa, ut nec se, nec suas potentias, aut actus, aliudue creatum videat; nec discurrat, aut reflectat in id, quod facit, aut patitur. In hac vero de qua loquitur Sancta, haec omnia adsunt, & praeterea colloctiones cum Deo; item & refrænatio voluntatis, aliarumque potentiarum, et discursus multiplex; quae aliena prorsus sunt ab oratione quietis infusa, & à ceteris infusis contemplationis gradi-

Hh 2 bus,

Euidencia  
signa ora-  
tionis  
quietis ac-  
quisitae.

Nulla re-  
manet du-  
bitandi ra-  
tio quod  
loquatur  
de acqui-  
sita.



244 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

bus, vt cuique mystico notum est.

Aliud ex  
S. Theres.  
argum.

Quando  
diabolus  
se immif-  
cet in or-  
tione, qu-  
modo co-  
gnoscitur

Signum  
quod à  
Diabolo  
non moue-  
tur.

Sequitur Sancta; Intellectus quoque hic excitatur ad concinnas, & benè compositas gratias agendas, sed voluntas est in sua quiete, & ita cum publicano, nec oculos quidem attollere audet, melius fortasse gratias agit, quàm intellectus, quocumque demum rethorico artificio facere posset; Denique mentalis oratio penitus hic omittenda non est, vel nec verba aliqua etiam vocalia, si interdum ea vsurpare, aut velint, aut possint. Si enim ipsa quies magna est, vix homo loqui potest, nisi summa cum molestia. Et nunc, vt quidem ego arbitror, sentitur, & percipitur, quando sit spiritus Dei, vel quando ipsi tale quid procuremus: idque ex initijs deuotionis, quam Deus dat. Et primò quidem, vt nos ad hanc voluntatis quietem transeamus, dispositi sumus: tunc quippe nullam spiritus hic edit operationem, sed illicò pertransit, magnamque post se ariditatem relinquit: si verò à Diabolo id perueniat, facilè meo iudicio id anima excita- ta intelligit, quod magnam inquietitudinem, & parum bu- militatis, & paruam ad effectus, quos ille qui à Deo est spi- ritus producit, habet dispositionem. Ad hæc nullam in intel- lectu lucem, nec in veritate constantiam post se relinquit. Parum, & fortasse nihil hic Diabolus nocere potest; Si quam anima hic sentit delectationem, & suauitatem ad Deum re- ferat, suasque in eo cogitationes, & desideria colloset. Ni- hil ergo hic malignus spiritus lusrari potest, immò permittit potiùs Deus, vt per illam, quæ in anima causatur suauita- tem, & delectationem multum non perdat. Ita enim fiet, ut anima dum sibi à Deo prouenire cogitabit, sæpè se ad oran- dum applicet, idque cum quodam eius habendi desiderio; & si anima humilis, non uerò curiosa, nec delectationum, aut consolationum, (tamen si spirituales. sine) appetens, sed è con- tra crucis amica sit, gustus, quem Diabolus subministrat, pa- rum curabit: sed si spiritus Dei sit, id facere non poterit, sed magni eum facere tenebitur. Sed in ijs, quæ à Diabolo ve- niunt,



nunt, sicut ipse totus mendax est, ita & animam propter gustus huiusce, & consolationes se humiliare videat, sapiens ad eam non redibit, uidens quantum inde damnum sibi obueniat. Quando spiritus Dei est, non est, quod multa reuoluamus, & inquiramus, quo humilitatem, & confusionem quamdam in nobis excitemus; nam Dominus ipse eam dat modo longe differente ab eo, quo nostris nos consideratiunculis eam acquirere possemus, quæ sanè meræ cuiusdam humilitatis est luce quadam, quam Dominus hic docet, prouenientis respectu, nihil planè sunt, quæ humilitas tantam confusionem causat, ut homo propè deficiat. Notissimum est, cognitionem, quam Deus in nobis dat, ut cognoscamus nihil nos à nobis ipsis bene habere, intensum nobis ad in oratione progrediendum, quacumque demum molestia nobis occurrente ommittendum desiderium excitare, animam se ad omnia intrepidè offerente. Ex ipsa præterea quadam oritur de futura gloria, & saluationis securitas, humilitate, & metu nixa seruilem quoque timorem statim ab anima expellit, & filialem ei longe iam maiorem, quàm ante erat inserit, Quisquis autem hanc cognitionem habet, quemdam amorem Dei (qui quæ sua sunt, & semetipsum non querat) in se oriri incipere sentit, vnde, & sapè solitudinem capiat, quo bono hoc diutius, & quietius fruatur. Immo tunc temporis non poterit non credere, quin Dominus apud se fuerit, quoad usque se relabi, & imperfectiones admittere videat; tunc quippè omnia timet. Est & alius effectus huius orationis quietis in intellectu, qui eo quod huius se vicinum videat, tunc maxima claritate perfunditur, ut etiam ego, cum sim, quæ sum, iam tota videar alia, & esto nil penè intelligam eorum, quæ latine lego, præsertim è psalterio; tamen dum in hac quietis oratione sum, non solum quid versus latinus sonaret in lingua materna; sed etiam ulterius progressa sum, sensum illius in lingua hispanica magna cum voluptate recogitando.

Et

Signa, quibus noscitur an à Deo, vel à Diabolo sit consolatio.

Effectus cognitionis à Deo prouenientis.

Alii effectus orationis quietis.

Alter effectus in intellectu.



246 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Et hic terminat. S. Theresia totum discursum orationis *Quietis* acquisitæ, in quo, & naturam, & modum eam faciendi, eiusque effectus, atque omnia, quæ in ea accidere possunt non minus clarè, quampiè declarat, ut parum addi possit ad eius explicationem.

Parcat lector prolixitatem. Res enim alicuius momenti est, nec ab alijs discenda fuit, quàm à Magistra orationis, à Deo maximè illuminata.

PP. Alvarez, & Rada eam approbarunt.

Hæc oratio *Quietis*, quam Sancta Theresia docebat suas moniales, & ipsamet ea utebatur comprobata fuit, ut bona, a doctissimis, & pijs Patribus Didaco Alvarez Dominicano postea Archiepiscopo Tranensi, & Ioanne Rada Fræscano Observante, postea Episcopo Pacensi. Cum enim tempore Canonizationis S. Theresiæ multæ censuræ contra eius scripta opponerentur, 12. erat contra orationem quietis, quasi inutilem, eo quòd docuisset animam in ea nihil agere sed otiosam manere & patitantum; & omnes potentias tunc esse suspensas, &c. Doctores illi de commissione Papæ qualificantes oppositionem ex lectura scriptorum ipsius Sanctæ decreuerunt orationem istam esse bonam & imposturam esse, quòd in ea oratione anima nihil agat; quia Sancta docet, quòd intellectus per fidem tunc Deum intuetur, & voluntas per charitatem Deo fruitur. Tota historia legi potest in *Annal. Carmelit. Discalce.* Romæ impressis lib. 2. c. 44.

Quia fuerat accusata.

Est actus contemplationis.

Neque de illa in se spectata cum suis debitis circumstantijs aliqua potest esse controuersia; quia est actus honestus veræ religionis, & vera contemplatio, tam ratione obiecti, quàm ratione principiorum ad eam concurrentium. Sicut enim quis capax, & peritus, in contemplatione acquisita potest contemplari.



templari Deum in se, figendo intuitum mentis in ea veritate, quod Deus sit, cum amando; ita quis præfigens sibi Deum præsentem, potest intuitum mentis in eo figere, illumque amare, in illo quiescere, nil aliud tunc, nec mente, nec imaginatio- ne cogitando. In hoc actu adest obiectum principa- le contemplationis, Deus ibi præsens, adest in- tuitus fixus in eum adest saporosa dilectio. Igitur est verus actus contemplationis.

Quomo-  
do purè  
fieri debet

Præterea per hunc nobilem actum homo Deo adhæret strictius, quàm per alios actus, quàm per solam fidem, & charitatem; hæc autem adhærentia maximè optabilis est psal. 71. *mibi autem adherere Deo bonum est, ponere in Domine Deo meo spem meam.* Et ex 1. Corint. 6. 17. *qui autem adhæret Domino, vnus spi- ritus est,* & ex Augustino in Enchir. cap. 3. *tribus hisce colitur Deus, Fide, Spe, & Charitate.* Et hæc in- terueniunt in hac à nobis descripta oratione *Quietis*; igitur est vera contemplatio, & verus actus religio- nis secundum se spectat.

Per eam  
quis adhe-  
ret Deo.

At quia circa modum, & abusum oratione illa- vtentium est difficultas, ideo quæro.

## C A P. VII.

*Quomodo, ex præfatorum Piorum dictis, Oratio  
Quietis facienda sit, vt bona sit.*

**A**Du. 1. quod in hoc, & seqq. cap. colligitur fru- ctus præfatorum discursum, & aliorum, qui in multis modernorum libellis de hac materia leguntur; subtile quidem, & ad disputandum idonei, at non omnium captui ad fructum colligen- dum accomodati. Vt ergo fructus aliquis colliga- tur;

Intentum  
Authoris  
est bonū  
proximi.



248 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Dubia de-  
claranda.

tur ; claris verbis aperiendum est fidelibus, præser-  
tim tyronibus, in quo consistat, seu quomodo fiat  
*Oratio quietis* acquisita ; quid in ea agatur ; an sine  
villo potentiarum actu manendum in ea sit, sed ex-  
pectandum, quòd Deus sic oranti loquatur illumi-  
nando, & inspirando aliquid : item, à quibus sic  
orans cauere debeat ; & alia plura his connexas ; alio-  
quin, vel fieret sine fructu, vel cum errore aliquo, vt  
de aliquibus cum dolore accepi. De subiectis, seu  
personis capacibus illius, dicam in sequenti capite.

Obiectū  
orationis  
quietis  
quale .

Adu. 2. quòd vt supra, & in præced. cum P. Bal-  
thasare Alvarez in suo Commentariolo *orationis*  
*Quietis* notauī, hæc oratio est actus contemplatio-  
nis vni obiecto addictus, scilicet *præsentia Dei* ; &  
plura soritur nomina, iuxta plures proprietates, seu  
circumstantias : dicitur enim, *oratio quietis, pure fidei,*  
& *oratio silentij*. Horum nominum ethimologias fa-  
cilè assignabimus ; cū rem ipsam, clarè, sine am-  
bagibus, ac sophismis, & ab erroribus immunem de-  
clarauerimus ; pro quo peragendo.

Quo mo-  
do facien-  
da oratio  
quietis, vt  
bona sit.

Dico I. *oratio quietis* acquisita, vt bona sit, hoc mo-  
do facienda est. Fidelis inuocato Spiritus Sancti  
adiutorio, præuio conscientia examine, cum dolo-  
re peccatorum, etiam venialium, ac proposito non  
committendi de cætero, & si adsit mortale, præuia  
confessione illius, & si opportunitas non adsit, præ-  
uia vera contritione ; meditari poterit aliquod fidei  
mysterium, vel saltem mysterium immensitatis Dei,  
& elicere actum fidei, quòd Deus est ibi, & sibi met  
intrinsecè, & extrinsece præsens. Deinde debet se  
intra cor suum, vt dicunt S. Bonau. & S. Theresia,  
recolligere, idest ab opere externo, ac ab interna  
aliarum rerum cogitatione se retrahere, & sistere  
se Deo, idest cogitare, et credere, quòd sit coram

Exordium  
orationis.

Deo;



Deo ; eum intimo cordis affectu venerari, mente  
dicens, *Adoro te Sanctissima Trinitas, Pater Fili, & Spi-*  
*ritus Sancte, tre Personæ, vnus Deus: ante Maiestatem tu-*  
*am ex gratia tua me sisto Domine; dignare illabi cordi meo,*  
*adiuuā me, vt attentè, ac dignè contempler Maiestatem tuam*  
*mibi præsentem, eamque humiliter venerer, ac diligam, si-*  
*cūt oportet.*

Dico 2. homo sic constitutus ante Dei præsentiam,  
non debet manere otiosus, idest nihil prorsus agens,  
et quasi dormiens; sed per intellectum debet fixè,  
et firmiter intuitu fidei Deum intueri sibi præsentem,  
et per voluntatem amare, illi se resignare, cor suum  
coram eo effundere, optare, vt vnus spiritus cum eo  
sit: nil aliud cupiat amare, nisi ipsum, internè di-  
cens, *Domine ecce me seruum tuum, fac de me quod vis; in te*  
*summo bono quiesco, & nil aliud quero; iube quod vis, sed*  
*fac quod iubes.* Et in quiete, ac suauitate horum in-  
ternorum actuum morari; et in fine gratias agere,  
et petere salutis suæ necessaria.

Ratio euidentis est; quia, vt optimè Balhasar Al-  
uarez ait, *hec oratio quietis est actus veræ contem-*  
*plationis; ideòq; est intuitus obiecti præsentis oran-*  
*ti, cum amore illius; quia ex his duobus actibus*  
*intuitione, & saporosa dilectione contemplatio con-*  
*stituitur.*

Secunda ratio est, quia est naturaliter impossibi-  
le, quòd homo vigilans suspendere possit omnem  
actum intellectus: & inter Theologos est accerrima  
quæstio, an dari possit pura omissio voluntatis, idest  
suspensio omnis actus, etiam per modicum tempus:  
quomodo posset homo per mediam horam, vel qua-  
drantem ex se suspendere omnem actum, nedum in-  
feriorum potentiarum, vt supponitur, sed etiam in-  
tellectus, voluntatis? Certè esset necessarium mi-

I i ra.

Aliq par-  
tes oratio  
nis quie-  
tis

Euiden-  
ratio  
quòd in ea  
homo ope-  
rari debet



Suspensio  
omnis a-  
ctus inuti-  
lis, & im-  
possibilis.

raculum, quo Deus negaret concursum suum illis potentijs, ne operentur, quòd non facit, neque in contemplatione infusa, in qua abstrahit quidem intellectum, & voluntatem ab omni alio obiecto, deneigans pro eo tempore concursum ad alia; sed detinet eas potentias applicatas ad obiectum, quod contemplantur, intuendo, & amando. Igitur suspensio ista actuum intellectus, & voluntatis in præfata oratione *quietis*, non est excogitabilis; & etiam si esset possibilis, forte inutilis. Ad quid enim homo se constitueret ante Deum, si de eo, nec vellet cogitare, nec cum amare, neque cum eo mentaliter alloqui, petendo, laudando, vel gratias agendo? Meo videri hæc actuum suspensio, si dari posset naturaliter quod non credo, irreuerentia potius esset in Deum, quàm deuotio. Operari ergo debet intellectus intuendo per fidem, & voluntas diligendo per charitatem.

Ratio à  
priori.

Tertia ratio est: quia hæc oratio *quietis* ex generica, & specifica ratione orationis est eleuatio mentis ad Deum; alioquin nullum haberet orationis conceptum: eleuatio autem, seu ascensio mentis ad Deum fit per actus mentis, idest intellectus, ac voluntatis. Si ergo actus isti tollantur, nihil de oratione remanet; sed nomine tantum sic diceretur.

A fortiori  
de infusa.

Quarta ratio. Oratio *quietis* infusa, vt ex S. Bonau. & S. Theresia patuit, actus intellectus videntis, & voluntatis amantis includit; immò dicunt, quòd in ea remanet voluntas captiuata in dilectione, & delectatione. Ergo multò magis acquisita, qua Deus queritur, vt ametur, & voluntas in eo viso per fidem, amando delectetur.

Quinta ratio. Ipsamet S. Theresia, vt patuitur, docet, quòd in hac oratione potentia non perduntur,

id-



ideft earum actus; neque dormitant, fed operantur. Immo ait, quòd tunc anima videns fe in eo ftatu quietis delectatur, & gradet, ita vt nollit eam relinquere, & compellit intellectum, vt in ea perfeueret; ergo, ne in vanum fe coram Deo fiftat, operari debet intuendo, & diligendo.

Sexta ratio. Actus hic orandi eft actus contemplationis verè, ac proprie. At non eft maior, nec magis perfectus, quam fit contemplatio beatorum, qui tamen intuentur clarè Deum, illum diligunt, gaudent, delectantur, laudant, gratia agunt diuinæ voluntati fe conformant, & pro nobis orant. Ergo multò minus in hac contemplatione quietis otiofè, & defidiofè ftandum eft, fed in dictis in conclufione actibus, & alijs, à Deo inspiratis exercendus eft orator.

Dico 3. Homo applicans fe actu ad orationem *quietis* non debet eo fine, & intentione ad eam fe applicare, vt nihil ipfe agens per intellectum, ac voluntatem, velit expectare, quid fibi loquatur Deus per illuminationem, ac inspirationem, vel alio modo; fed folo fine eum intuendi per fidem, & amandi per charitate.

Prob. & declaratur. Aliqui putant, orationem *quietis* in hoc cōfiftere, vt differat à ceteribus actibus contemplandi, quòd quis præfigens fibi Deum præfente, ante illum fe fiftat, eoque humillimè adorato, nihil cogitet, neque de Deo; nihilque amet, neque ipfum Deum, fed expectet, & fperet, quòd Deus tunc videns fuas miferas, & quæ fibi funt neceffaria, eum doceat illuminando, inspirando, vel alio modo loquendo, aut reuelando. Dico hoc nullatenus intendi defieri pro fine orationis *quietis*.

Pro hoc documento ( in hac materia apprimè ne-

li 2 ces-

Ex S. The  
refia ra-  
tio.

A maiori  
de cōtem-  
platione  
beatorum

A quo de-  
bet abili-  
ueri orās.

Non de-  
bet expe-  
ctare  
quòd fibi  
loquatur  
Deus.



S. Thom.

Tentat  
Deum.

cessaria) firmando, doctrina S. Thomę lib. 3. contra Gentes c. 135. maximè apta est. *Expectare à Deo subsidium, in quibus se aliquis potest per propriam actionem iuvare, prætermissa propria actione, est insipientis, ac Deum tentantis. Hoc enim ad divinam bonitatem pertinet ut rebus provideat, non immediate omnia faciendo, sed alia mouendo ad proprias actiones. Non est igitur expectandum à Deo, ut omni actione propria, qua sibi possit quis subuenire, prætermissa, Deus ei subueniat. Hoc enim diuinæ ordinationi repugnat, & bonitati.*

Videtur  
præsum-  
ptio.

Præterea meo videri, hæc esset præsumptio quædam, quòd Deus deberet ei aliquid internè, vel externè loqui; quod cauendum est; quia ut ait S. Bernardus, *non debemus quasi Deum tentando diuina præsumere.* Magna autem dona, & beneficia diuina sunt locutiones, reuelationes, illustrationes Dei in ijs, quæ ad salutem non sunt simpliciter necessaria, et propterea ab eo non sunt præsumenda, nec eo animo, & intentione debet quis ante Deum se exponere, ut ab illo eas expectando exigit.

S. Theres.

S. Theresia in mansione 6. cap. 7. circa medium, improbat meditatiuos, & contemplatiuos, qui dum ariditatem consuetarum illustrationum, & consolationum patiuntur, ad alia opera se non applicant; sed vellent, ut Deus eas conferret, easque expectant, dicens, *Bonum ne esset animam in hac ariditate agentem, ignem à Calo expectare, qui sacrificium, quod illa de seipsa Deo facit, incendat, quemadmodum eum aliàs S. Pater Elias, expectauit? nequaquam. Neque enim consultum est miracula cœlitus expectare. Faciet illa Deus, cum ei placuerit in rem animæ huius.* Sic de his orantibus, & expectantibus allocutiones, seu illuminationes, & inspirationes Dei dicendum est; scilicet, non esse illis benè consultum; sed faciant, quod in se



se est; per fidem fixè intueantur, diligant, & Deo se offerant, vt de eis faciat, quod ei placuerit in eius gloriam vergens.

Dico 4. Sic orans, si ab aliqua extranea cogitatione, aliove imaginario motu abstrahatur, non debet, cum aduertit, otiosus, ac desidiosus manere pro eo tempore, quod solebat in oratione insumere: sed debet iterum, & tertio, si opus sit, remittere ad opus captum per alium actum intuitus per fidem, & dilectionis. Si difficultatem pariat, iaculatoriè oret Deum, vt ipsum adiunet; si autem sic vehemens sit distratio, seu tentatio, non cedat totaliter, sed meditetur aliquod fidei mysterium; si non possit, legat in aliquo libro spiritali, aut in Sacra Scriptura, vel oret vocaliter, psallendo, vel coronam, aliasve orationes recitando.

Prob. & declaratur; quia casus iste communis est omni orationi mentali meditatiuæ, & contemplatiuæ. Dicunt aliqui, & perperam (quia sine rationabili fundamento) quod si sic orans, ex accidenti aliquo, vt saepe accidit, distrahitur, non debet iterare actum fidei, uel amoris, quia illi primi virtualiter, vel saltem habitualiter manent, sed debet quiescere, & sine vlllo alio actu perseuerare in eodem situ per tempus consuetum, & pati tribulationem illam.

Huic dicto contradico omninò, & priùs contra fundamentum, quod prior ille actus fidei maneat virtualiter; primò, quia in Philosophia, & Theologia permanentia virtualis soli intentioni, seu volitioni conceditur; v.g. si quis longo operi se accingat, vult illud facere, ac incipit facere, & vtitur medijs ad illud faciendum; si distrahatur, & tamen prosequitur in vsu mediorum, dicitur virtualiter intenten.

Si distra-  
hatur quid  
faciet.

Notabilia  
documen-  
ta.

Virtualis  
permanen-  
tia quo  
modo de-  
claratur.



Exempl  
virtualita-  
tis.

tendere, quia in usu mediorum residet virtus primæ intentionis, v.g. in recitatione officij, aut Missæ, in longo itinere, & ceteris negotijs, si accidat distractio, omnes illæ operationes virtualiter intentæ dicuntur. At hoc non competit ulli alteri actui aliarum potentiarum. Si enim oculus videt, auris audit, tactus tangit, &c. cessantibus hic actibus, nullus eorum perseverat virtualiter. Sic cum intellectus intelligit, vel credit, cessante actu, hic non remanet virtualiter, quia in nullo medio ab illo imperato residet virtus eius. Igitur sine ullo fundamento asseritur remanentia ista virtualiter primi actus fidei iam per distractionem cessantis, nihil enim imperavit, aut fecit, in quo virtualiter sit. Si autem intellectus non intueatur per fidem illam primam, nec voluntas amet; ambo desides manerent, & otiosi nihil prorsus operantes. Quid sic manenti prodesset otium illud? immò multum (ut vereor) noceret, quia expositus proximè esset tentationibus multis; Ideò S. Bern. hominem spirituales, immò omnem, sic monet, *fac, ut dæmon semper te inueniat occupatum.*

Orator  
cur non  
debet otio-  
sus mane-  
re.

Ex Bal-  
thasare Alua-  
rez.

Prob. modò Conclusio ex documentis Contemplatiuorum, præter ea, quæ allata sunt, in opusculo de orat. ment. c. 13. P. Balthasar Alvarez tom. 3. p. 2. c. 12. loquens de ijs, qui contemplationis actum incipiunt, & deseruntur à gratia contemplationis, docet quid facere debeant, sic. *Insuper tempore consueta orationis, in quo consueuerat donum contemplationis experiri, ne deses, ne otiosus sedeas, sed communi gratia adiutus, quod est in se faciat. Diuina mysteria Vitæ, & Passionis Domini, vel Diuinas perfectiones, aut beneficia consideret, & in seipsum reflectat, & sancta proposita concipiat, affectus virtutum, & amoris, & gratiarum actionis, & laudis, ut supra exposuimus, eliciat, & illam horam orationi destinatam, sicut*  
quan-



quando erat in statu meditantium, utiliter insumat. Id a S. Bernardo didicerat. Nam.

S. Bern. de Scala Claustral. seu de modo orandi §. penult. Hic ostendunt &c. circa finem, dicit. Cum verò mentis humane acies infirma veri luminis illustrationem diutius sustinere non poterit, ad aliquem trium graduum, per quos ascenderat, leniter, & ordinatè descendat, & alternatim modò in vno, modò in altero secundum motum liberi arbitrij pro ratione loci, & temporis demoretur. At tres gradus isti, ad quos remittit Bernardus, & per quos ascenditur ad contemplationem, sunt illi, quos dixerat initio tractatus, scilicet, lectio meditatio, & oratio. Qui ergo, vel in oratione quietis, vel in alio contemplationis actu distrahitur per cogitationes extraneas, aut tentationes, & deferitur à gratia illa, qua in ea detinebatur, non debet otiosus manere, & nihil facere, aut obstinatè deses manere; sed aliquid præfatorum facere debet.

Recordetur de Christo in horto in extremo vitæ periculo certo exposito, & Patrem orante, *ut si fieri posset transiret ab illo calix passionis*. Qui quamvis voluntatiè intermittens duplici vice orationem illam, pergens ad tres Apostolos, cum tamen rediret ad locum orationis, & procidit in faciem suam, non putauit (ad nostram instructionem) sibi sufficere, quod prima vice orauerit, & suum desiderium Patri explicitè ostenderit, ut deinde otiosè coram eo maneret; sed iterum, ac tertio, & prolixius eundem sermonem explicauit. Discat orans, quòd non sufficit sibi primus ille actus fidei, & amoris, si distractus, vel gratia sic orandi destitutus, vult consuetum tempus in ea oratione terere; sed debet, si potest, actus replicare, vel legere, vel meditari, vel vocaliter orare.

Dico

S. Bern.

Cōsiliū  
S. Bern.

Exemplū  
Saluatoris  
in horto.



256 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Quomodo  
viti debet  
imagi-  
nibus in-  
ternis.

Dico 5. Licet orans oratione *quietis* in eo actu, & pro eo actu non egeat, nec vti possit internis imaginibus seu phantasmatibus, tamen & antecedenter, & consequenter, immò aliquando etiam comitanter, potest eis vti, & ad ea respicere.

Prob. & per singulas partes declaratur; ideo enim in hoc puncto, sicut, & in alijs actibus contemplationis magnam fieri quæstionem, quæ tamen sine fundamento mihi videtur, si adhibeatur distinctio, quam attuli in c. 16. præc. opusculi, quod est, *de medio, in quo cognoscuntur contemplationis obiecta.*

Diuinitas  
non potest  
per phan-  
tasmata re-  
presenta-  
ri.

Prima ergo pars prob. Dei præsentia, quæ est obiectum orationis quietis non potest per imaginem sensibilem, seu phantasma representari, sicut nec ipsa diuinitas, vel aliquod prædicatum, seu perfectio diuina, hæc enim vt supponimus etiam in hac vita per species intelligibiles, ac spirituales tantum cognoscuntur. Ergo oratio ista, vt ad Dei præsentiam tendit, ab eaque mouetur, & ad eam terminatur, nequit vti sensibili interna imaginatione, seu phantasmate: neque de hoc potest esse quæstio. Hoc enim est illud tritum S. Dionisij ad Thymot. & omnium mysticorum documentum, *desere sensus* dum diuina spectacula sunt intuenda; quia sensus ea percipere non potest,

Quando  
sunt neces-  
saria phan-  
tasmata.

Prob. 2. pars de vsu phantasmatum antecedenti. Cum enim quis ad orationem istam se applicat, potest, immò debet aliquod mysterium fidei meditari, puta vite, vel passionis, aut mortis Christi, immò & externam aliquam imaginem eiusmodi aliquid representantem studiosè aspicere, vel in libro aliquo legere, vt ad deuotionem se excitet: hic enim vt in suo loco diximus ex S. Bernar. *de Scal. Claustral. initio*, est verus, ac proprius modus ascendendi ad actum



actum contemplandi: nempe per lectionem, meditationem, & orationem; & post hanc homo contemplatur. Non enim video, quomodo possit quis ex abrupto sine aliqua istarum dispositionum praeuia, & excitatione ad deuotionem, statim, & immediate praesentiam Dei concipere, eique se sistere, nisi à Deo specialissimè ad eam vocatus, admissus, & detentus, quod rarissimè, & in viris perfectis accidere potest: regulariter ergo per viam phantasmatum ad contemplationem acquisitam cuiuscunque diuini obiecti acceditur, & sic accedendum est ad orationem *quietis*.

Dispositio-  
nes ad cō-  
templatio-  
nem.

2. Quia ex sensibilibus creaturis existentibus in mundo, & praesertim ex existentia, & replicatione animae rationalis in toto corpore, potest concipi praesentia Dei in omni re creata, & in omni homine per generalem, vt dicunt, Theologi, illapsum, seu immanentiam, & per hanc cognitionem imaginariam, & phantasticam orans transiret ad concipiendum intellectualiter Deum sibi praesentem. Hoc ergo duplici modo possunt oranti in quiete esse necessaria phantasmata, & imagines, nedum internae, sed etiam externae, quod palam est cuicunque rectè ratiocinanti.

Ex modo  
cognoscē-  
di per cre-  
aturas ra-  
tio.

Proba. 3. pars de usu imaginum, seu phantasmatum consequenti. Postquam orans contemplatus est Deum, vt sibi praesentem, eumque affectu est profectus, certè gratias Deo aget de beneficijs, vel de aliquibus particularibus; & ab eo aliquid postulabit in bonum animae suae, vel corporis, vel vtriusque: Item, vt debet, pro Ecclesia, eius capite, ac ministris; pro Regum, ac Principum pace, pro haereticorum extirpatione &c. haec quidem nullatenus exequi poterit sine phantasmatum adiutorio, igitur con-

Ex conse-  
quenti ne-  
cessaria  
sunt phan-  
tasmata.

Kk se.



sequenter etiam sunt sic oranti necessaria, ut humanè operetur.

Concomi-  
tanter etiā  
necessaria

Prob. 4. pars de concomitanti usu alicuius phantasmatis: Contemplans Deum sibi intimè præsentem, necessariò intuetur Deum, ut in ipsomet orante existentem; hoc enim est de ratione præsentis alicui, si cognoscitur, ut præsens, quòd non possit cognosci res præsens, sine eo, cui sit præsens; quia *Præsens* est quodam complexum ex re, & præsentia: præsentia autem est quid relatiuum, quod sine termino, ad quem est, cognosci non potest: id enim est de intrinseca ratione relatiuorum, ut sint cum suis terminis semper simul tempore, & cognitione; ergo sic orans, necessariò præter Deum, quem directè intuetur, oblique saltem seipsum intuetur, ut præsentia Dei terminum, vel ut ita dicam subiectum; sic sui met phantasmate utitur comitanter.

Argum. à  
pari.

Conf. totum hoc à pari. Qui contemplatur aliquod attributum diuinum dicens respectum ad extra, ut potentiam, iustitiam, misericordiam &c. non potest illud intueri sine respectu ad terminum illius attributi, & tunc phantasmate etiam utitur taliter. mini, si corporeus sit, & ita directè & principaliter Deum potentem, iustum, &c. intuetur in specie intelligibili, ac spiritali, & terminum corporeum comitanter, & indirectè, & oblique in phantasmate illum representante.

Argum  
ab opposi-  
to.

Conf. 1. ab opposito. Cùm quis contemplatur Deum, vel aliquod prædicatum eius absolutum nō aliud respicit extra illud, & intellectus quiescit, quia intuetur obiectum sicuti est, sine ordine ad aliud; at quando contemplatur prædicatum respectiuum, intellectus non acquiescit, nisi terminum aliquo modo, saltem confusè, intueatur: hæc enim ex natura obic-



obiectorum, & cognitionum procedunt. Igitur, si quis intueatur Deum præsentem sibi, seipsum comitanter intuetur. Et hæc ad abundantiorē notitiā dicta sint, ne quis ita acriter perloquatur phantasmata, sine quibus pauca cognoscimus.

Obligatio  
orantium.

Dico 6. Vacans orationi quietis, vel alteri mentali, meditative, aut contemplatiuæ, vel vocali, non est exemptus ab obseruantia præceptorum Dei, & Ecclesiæ, & contrarium asserere est hæresis.

Prob. 1. De fide est, & in Concil. Trident. definitū in sess 4 cap. 19. & 20. quemlibet Christianum ad ea teneri; nam in primo loco sic habet. *Si quis dixerit nihil præceptum esse in Euangelio præter fidem, & cætera esse indifferentia, neque præcepta, neque prohibita, sed libera, anath. sit.* In secundo autem loco qui magis ad rem facit, habetur. *Si quis hominem iustificatum, & quantumlibet perfectum dixerit non teneri ad obseruantiam mandatorum Dei, & Ecclesiæ, sed tantum ad credendum, &c. anathema sit.*

Conciliij  
Trident.  
d. c. c. 19.

Conf. Hic erat vnus ex erroribus Illuminatorum, quartus in ordine, quod scilicet nulli superiori sit obediendum, nec Patri, nec Prælato, nec Marito quoties præcipiunt aliquid orationem mentalem impediens. Insana autem eorum ratio in primo errore fundata erat, nempe quod oratio mentalis diuino iure sic est iniuncta, quod per eam solam, omnia diuina, & humana præcepta adimpleantur: Immo orationem mentalem esse Sacramentum quodam sub accidentibus, per quod omnia præcepta seruantur: Similem dementiam docebant Beguardi, quod nempe posset homo ad talem perfectionis gradum peruenire, vt eximeretur ab obseruantia præceptorum Dei, & Ecclesiæ. Infani sunt; dimittimus eos.

Error Illu  
minatorū.



260 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Sic orans  
non eximitur  
ab obedientia  
superiorum

Dico 7. Frequentans orationem quietis, vel quamlibet alteram mentalem, meditatiuam, vel contemplatiuam, aut vocalem, non eximitur ab obedientia suorum superiorum prætextu orationis.

Prob. primò de omnibus superioribus in genere ex Hebr. 13. 17. *Obedite præpòsitis vestris, & subiace-  
tis eis, ipsi enim peruigilant, quasi rationem de animabus ve-  
stris redditur: & ex can. Quæ contra disti. 8. inferior te-  
netur obedire superiori. Nullum autem opus bo-  
num, nullaque perfectio supererogatoria dispensat  
in lege diuina, naturali, aut positiua, vt phanaticè  
dicebant hæretici supradicti de oratione mentali.*

Nec paren-  
tum.

De obedientia debita parentibus, præter præcep-  
tum diuinum *honorandi parentes*, habentur plura loca  
Sacrae Scripturae de obedientia eis præstanda. Eph.  
6. 1. Coloss. 3. 20. *Filij obedite parentibus vestris in Do-  
mino, hoc enim iustum est, honora Patrem tuum, & Ma-  
trem tuam, quod est mandatum primum in promissione; ita  
ad Eph. Immo ex Concil. Gangrensi can. 16. Filij  
non obedientes parentibus ex superstitione ob Dei cultum sunt  
anathema. Non enim, vt supradixi, ob bonum su-  
pererogationis potest quis transgredi diuinum  
præceptum: & ideo fuerunt damnati supradicti hære-  
tici Illuminati; sed verius cæci.*

Nec domi-  
norum.

De obedientia seruorum ad Dominos carnales  
habentur plura Scripturae Sanctæ loca. Ephes. 6. 5.  
*Serui obedite Dominis carnalibus cum timore, & tremore  
in simplicitate cordis vestri, sicut Christo. Idem replicat  
ad Coloss. 3. 22. Serui obedite Dominis uestris carnalibus,  
non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes, sed in  
simplicitate cordis timentes Deum. Ideò propter opus  
supererogationis, vt est ista oratio, non debet quis  
præcepti opus omittere, aut transgredi, vt præfat  
docebant hæretici.*

De



De coniugibus verò eiusmodi orationibus vacan-  
tibus, cum distinctione loquendum est. Nam vxor  
quidem in omnibus licitis obedire debet viro; vir au-  
tem solùm circa debitum coniugale parere debet  
vuxori; & propterea prætectu orationis non potest vir  
vuxori non obtemperare quoad coniugale debitum;  
Vxor verò neque in isto, neque in alijs rationabili-  
bus, prætectu orationis potest viro non obedire.

Quid di-  
cendū cir-  
ca coniu-  
ges.

Probantur singula. Subiectio vxoris ad virum, est  
de iure diuino, Gen. 3. 17. *Sub viri potestate eris, & ipse  
dominabitur tui;* & Ephes. 5. 5. *mulieres viris suis subditæ  
sunt, quoniam vir est caput mulieris* Cùm autem lex  
ista diuina sit, non potest mulier prætectu orationis  
cuiuscumque supererogatoriæ se subducere ab obe-  
dientia viri.

Vxor sub-  
dita viro.

De mutua verò subiectione, & æquali quoad de-  
bitum coniugale, clara est lex Apostoli 1. Corint. 7.  
2. *Vir vxori debitum reddat, similiter & vxor viro.*  
Et rationem assignat, mutuam nempe subiectionem:  
*Mulier sui corporis potestatem non habet, sed vir: simili-  
ter vir sui corporis potestatem non habet, sed mulier. No-  
lite fraudare inuicem, nisi fortè ex consensu ad tempus, vt  
vacetis orationi, & iterum reuertimini in idipsum, ne ten-  
tet vos Sathanas propter incontinentiam vestram.* Itaque  
vir in hoc tantùm subiectus est vxori; vt non possit  
eam defraudare quoad coniugale debitum prætectu  
orationis supererogatoriæ, nisi ex consensu vxo-  
ris, & ad tempus: Vxor verò, nedum in hoc est su-  
biecta viro, & non potest eum in eisdem actibus, ac  
iuribus defraudare, sed nec in vlllo alio, nisi ex con-  
sensu illius. Non potest ergo prætectu cuiuslibet, vel  
orationis, vel alterius supererogatorij operis, se ab  
obedientia viri eximere.

Mutuo cir-  
ca coniu-  
gale debi-  
tum.

De Religiosis respectu Prælatorum suorum, vel  
ma-



262 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Orans Re-  
ligio sus-  
circa su pe-  
riorem.

maiorum, euidens est ratio, quod prætextu cuiusvis orationis, alteriusve operis supererogatorij non possunt se ab eorum obedientia eximere. Isti enim ratione voti se illis subdiderunt, & se abnegarunt, suamque voluntatem in manibus superiorum depositarunt. Cum ergo Religiosis imponitur aliquod honestum faciendum, siue sit iuxta regulæ directionem, siue præter eam, dummodo non contra eam, non possunt se ab obedientia subducere, prætextu orationis faciendæ. Oppositum de omnibus hisce obedientijs tam Religiosorum, quam vxorum, seruorum, & similium subditorum docebant iam dicti damnati hæretici, liberando orantes mentaliter ab omni obedientia, etiam Ecclesiæ; quem errorem, vt in suo loco dixi ab Orco elapsis annis reuocarunt pessimi quidam homines, sed damnati sunt.

De omnibus Christianis respectu suorum Episcoporum, & de cunctis, tam Ecclesiasticis, quam sæcularibus respectu Papæ, quod scilicet nullius orationis prætextu sint exempti ab eorum iurisdictione, & obedientia in rebus, & operibus à lege canonica, vel diuina regulatis, probatur; &

Respectu  
Episcoporum.

Primò de Episcopis. Nam vt supra dictum est, Paulus Hebr. 13. 17. ait, *Obedite Præpositis vestris, & subiaceate eis; ipsi enim pernegilant, quasi rationem pro animabus vestris reddituri.* Et meritò, quia Act. 17. scribitur Episcopis, *Attendite vobis, & vniuerso gregi, in quo Spiritus Sanctus posuit vos Episcopos regere Ecclesiam Dei.* Theophil. dicit, etiam si discipuli sint, est eis obediendum in ijs, quæ ad salutem animæ pertinent; ipsi enim sunt Christi legati, & Patres spirituales fidelium ex Clem. de Pœnis cap. 1. §. *nec super hæc*: & hoc docuit Paulus 2. Corin. 5. 20. *Pro Christo ergo legatione fungimur tamquam Deo exhortante per nos.* Et Episcopi  
te.



tenent locum Apostolorum ex *Clem. 1. epist. 1. can. quorum vices dist. 68. & ex Trident sess. 23. cap. 4.* Subditi ergo eorum, ratione cuiuscumque perfecti operis, nequeunt se ab eorum obedientia subtrahere in spectantibus ad regimen animæ.

De Summo Pontifice, Fides docet, totum Christianum populum in spiritualibus teneri ei obedire, totum enim ei subdidit Christus, Ioan. 21. inquit Petro, *Pasce oves meas*; in Petro autem data fuit etiam eius successoribus potestas, ex *Eug. 4. Const. 17. in Conc. Florent. Lgentur, & Extra. Vnam Sanctam de Maior. & obedient.* Immo ex eadem, subesse Romano Pontifici est de necessitate salutis; nullus ergo Christianus quauis perfectione præditus à subiectione, & obedientia Romani Pontificis in spiritualibus potest se eximere. Alia innumeras auctoritates pro hoc argumento omitto.

Respectu  
Papæ.

Nemo exē  
pius est ab  
obediētia  
Papæ.

Dico 8. Qui eiusmodi, vel simili mentali orationi, siue contemplatiue, siue meditatiue vacat; alios ei non vacantes, sed vocali, vel alteri deuotioni operam dantes, non spernat, sed Deo de collato sibi dono gratias agens ceteros non iudicet.

Non sper-  
nandi, qui  
aliter orāt

Prob. & declaratur. Saluator lo: 14. ait, *in domo Patris mei mansiones multe sunt*; sic etiam in Ecclesia ait Apostolus, non omnes Prophetæ, non omnes Apostoli, non omnes Doctores, non omnes gratiam curationum habentes, non omnes loquentes linguis; & concludit, *gmulamini Charismata meliora*, 1. Corint. 12. 29. & in cap. 7. *Diuisiones gratiarum sunt, idem autem Spiritus, qui operatur omnia in omnibus.* Assignat postea nouem gratias gratis datas, quorum vnus habet vnā, alius aliam, & dicit, *Hec autem omnia operatur vnus, atque idem Spiritus diuidens singulis prout vult.* Et in eod. c. 7. ait *Vnusquisque proprium do-*

Singuli sin-  
gulas gra-  
tias habet

num



264 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

num habet, alius quidem sic, alius verò sic. Et Rom. 14.

4 Qui manducat, non manducantem non spernat, & qui non manducat, manducantem non iudicet. Tu quis es qui iudicas alienum seruum? Hoc est spiritualis hominis. proprium, neminem iudicare.

Non sper  
neda voca  
lis oratio.

De vocali præsertim oratione loquendo, caueat mentali vacans, ne eam spernat, aut deserat, cum Ecclesia illam commendat, eaque vtatur, & illa vsus sit Christus, atq; vsi sint Apostoli, ne in hæresim Illuminatorum incidat; illi enim in 2. errore docuerunt orationem vocalem exigui esse momenti. Moderni verò scelestiores docuerunt vocalem respectu mentalis esse, vt est surfur respectu farinae, & palea respectu tritici, &c.

Sacræ Ima  
gines ve  
nerandæ  
sunt à quo  
uis perfe  
cto.

Dico tandem. Vacans huic orationi, vel alteri mentali meditatiuæ, aut contemplatiuæ, caueat, ne venerationem, vel conspectum sacrarum Imaginum relinquat, aut abiiciat, quia in maximo errore, & hæresi versaretur.

Prob. & declaratur. Licer, quando quis in actu contemplationis est, ab omni externo corporali obiecto, siue prophano, siue sacro, ne distrahatur, diuertere possit: tamen extra actum illum debet, ac teneretur sacras Imagines reuereri ex Conc. Niceno 2. sicut cæteri Christiani, cum nullo diuino privilegio exemptus sit à legibus Ecclesiasticis, diuinas præsertim declarantibus, vt in casu. Hic enim fuit vndecimus Illuminatorum, & nonus error modernorum.

Hic ergo, & alijs similibus cautelis seruatis, potest homo instructus, orationi quietis, omnique mentali, & contemplatiuæ cum Dei speciali gratia vacare.

CAP.



## CAP. VIII.

*Qui nam sint capaces huius Orationis Quietis.*

**A**Du. 1. quòd in quolibet orante, vel alia virtutum opera exercente duplex potest considerari capacitas, vna naturalis, alia moralis. Prima consistit in congrua sensuum interiorum dispositione, per quam anima sine difficultate potest per sensus operari, apprehendendo, iudicando, & discurrendo de rebus per sensus cognitis, vt accidit in habentibus perfectum vsum rationis, & non obtusis, nec impeditis ex imaginatiuæ, seu phantasie indispositione. Secunda est moralis, quæ in anima consistit; estque qualitas quædam, seu plurium qualitatum complexio ex Diuina, vel Ecclesiastica, aliaue superiorum lege requisita ad aliquod opus faciendum, vt oportet, conformiter ad eam legem. De hac duplici capacitate breuibus hinc loquemur, quia *in primo Opusc. cap. 12. & in opuscu. de oratione mentali c. 9. ac in opusc. de Contempl. c. 1.* de his capacitatibus multa diximus, quæ ad idem sunt, et sufficeret ea dixisse, nisi de hac oratione esset peculiaris difficultas; quia multi ex communi hominum vulgariu cœtu se existimant ad eam idoneos.

Duplex  
capacitas

Naturalis  
& moralis.

Adu. 2. quòd, sicut in locis citatis diximus, vel sermo est de hac oratione facienda cum fructu, vel per vsum, vt dicitur; & sine fructu, vt à nonnullis fieri audio, qui tempus perdunt, & operam, sicut dicitur *Ecclesiastici 18. 23. Deum tentant*, quia sine preparatione, ad Deum in oratione accedunt.

Omnes  
sanæ mentis  
sunt  
naturaliter  
capaces,  
si doceantur.

Dico 1. Loquendo de capacitate naturali, omnes homines, habentes perfectum vsum rationis, & non

LI im-



266 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

impeditum, qui nec sunt duri, & obtusi, & sunt ad alia negotia alicuius momenti apti, si instruantur à perito directore, sunt capaces huius orationis, *quietis*, regulariter loquendo.

Prob. eisdem prorsus medijs, quibus in citatis locis probauimus capacitatem meditationis, & contemplationis, nam S. Gregorius nullam hominum conditionem, neque conjugatorum, excludit à contemplatione, quæ quidem, cum sit actus religionis, omni Christiano instructo debet esse communis. Rationes in ijs locis videri possunt, ne easdem sine necessitate replicemus.

Capaces  
moraliter  
qui sunt.

Dico 2. Loquendo de capacitare morali, facturus orationem *quietis* cum fructu, debet habere conditiones, & qualitates, quas habere debent cæteri contemplatiui, & omnium primè munditiam cordis.

Prob. 1. Displicet Deo, quòd peccator sine poenitentia ad eum accedat, & de eius perfectionibus loquatur; ait enim David psal. 49. *Peccatori autem dixit Deus, quare enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per ostium?* Quantò magis si velit ei in peccato manens adhærere, & in eo suauiter quiescere? Multa alia sunt Scripturæ loca, quæ deterrent peccatorem ab orando, nisi poeniteat priusquam oret.

Peccato  
carere de  
bet orans  
vel poeni  
tere.

*Iniquitatem sibi aspexi in corde meo non exaudiet Dominus, psal. 65. Longè est Deus ab impijs, & orationes iustorum exaudiet, Prou. 15. 18. Qui declinat aures suas. ne audiat legem, oratio eius erit execrabilis, Prou. 28. 9. Si iniquitatem, quæ est in manu tua abstuleris à te, & non manserit in tabernaculo tuo. iniustitia; tunc leuare poteris faciem tuam absque macula, &c. Scimus, quia Deus peccatores non exaudit, sed si qui Dei cultor est, & voluntatem eius facit, hunc exaudit, Ioan. 9. 31. Charissimi, si cor nostrum non reprehendit nos, fiduciam habemus ad Deum, & quidquid petie*

Loca scri-  
pturæ.

ri-



rimus, accipiemus ab eo, primo Ioannis 1. 31.

S. Bernardus de interiori domo cap. 13. & 14. docens modum contemplandi, omnium primo id ponit, *Tergerere debet speculum anime à peccatis operis, & cogitationis: Deus enim, qui munditia amator est, cor pollutum habitare non potest.*

S. Bern.

Idem docuerunt S. Bonau. & S. Thomas, vt infra, quia omnis actus contemplationis (vt est hæc oratio *quæritis*) dicit S. Thom. 2. 2. *quæst.* 180. art. 7. procedit à charitate: qui autem est in peccato mortali, ea caret; ergo, nisi pœniteat, capax non est.

Non omittam tamen referre, quòd P. Ioannes à Iesu Maria, refert de quadam S. Theresiæ sententia, sed cautè intelligenda. Is enim in tom. 2. de Myst. Theol. cap. 3. art. *ex hoc efficitur diuinam contemplationem nisi ex dono Deo supernaturali nemini contingere: tametsi non illis in culpa mortali iacentibus, ob infinita bonitatis magnitudinem contemplationem indulgeri Beata Mater Theresia crediderit.* Quòd ego sano modo intelligendum existimo; vel quòd intellexerit de peccatore contrito, vel quòd per contemplationem velit Deus eum vocare, & ad pœnitentiam conuertere, vel quòd de infructuosa contemplatione loquatur: sic enim omnes etiam heretici, schismatici, ipsiq; Ethnici contemplari possunt. At de fructuosa, & religiosa acquisita contemplatione, & quiete intelligi nequit: Peccatum enim cum charitate non manet, munditia ergo cordis est vnum ex requisitis ad capacitatem moralem orantis fructuosè.

Cautè intelligendū  
S. Theres.  
dicunt.

Dico 3. alia requisita ad capacitatem moralem pro oratione *quietis*, sunt illa eadem, quæ pro vita contemplatiua requiruntur, vt remotio à curis sæculi, à propria gloria, & mundanorum affectu, & purgatio vitæ cum virtutum moralium vlu, iuxta pro.

Alia requisita pro capacitate morali.



portionem status orantis, scilicet incipientium, proficientium, & perfectorum.

Incipientes quid facient.

Proba. & declaratur. Utens oratione *quietis*, in eo actu, ut sæpè diximus, contemplatur Deum sibi præsentem. Fieri autem potest, ut sit de numero, vel incipientium, vel proficientium saltem, vel perfectorum. Certum autem est, quòd incipientes non adhuc domarunt sensus, vel purgarunt se internè, & externè ab omni vitio, & passione, quia hoc magni temporis opus, est, adhuc tamen, ut possint contemplari, aliqua requisita ex his saltem inchoatiuè habere debent. Hęc dicimus requiri in orante oratione *quietis*, & hæc in hoc loco subnectam ex sanctis, & mysticis Theologis.

Exercere se debent in notatis hic.

S. Bern.

Dico ergo, quòd etiam incipientes vitam contemplatiuam, ut sint ad contemplandum, & quietè orandum apti, & moraliter capaces, debent etiam toto conatu incipere se exercere in ijs, quæ in conclusione hac tertiam dicta sunt, & in eo exercitio progredi, cum nemo possit repentiè fieri summus. Nam S. Bernardus ser. 53. de modo bene viuendi, ait. *Qui vult perfectè vitam contemplatiuam tenere, debet ab omni opere terreno cessare, ideò dicit ego dormio, & cor meum vigilat; ac si dicat, iam, à mundanis tumultibus externis dormio; in interiori cogitatione, quæ sunt cælestia, & spiritualia penso.* Et infra. *Quicumque temporalem gloriam, & carnalem concupiscentiam affectat, à contemplatione prohibetur, Qui in vita actiua proficit, ad contemplationem bene conscendit.*

Idem S. Bernardus

Idem S. Bern. de interiori domo ser. 70. ait *Qui vult contemplationi vacare, debet quiescere non solum ab operibus malis sed à cogitationibus superuacuis, multis; siquidem etsi sciant vacare corpore, nesciunt tamen vacare corde, nescientes facere sabbatum ex sabbato; ideò non valent implere.*



plere illud psalmi, vacate, & videte quàm suavis est Dominus: & alia plura, vt dicetur in Opusc. de dispositionibus requisitis ad vitam contemplatiuam.

S. Bonau. in centiloquio cap. 46. ait, Contemplatio est contuitus diuinæ Maiestatis cum dilectione; est quies respectu irascibilis; est munditia respectu concupiscibilis; Charitatem Dei, & proximi retinet, ab operatione quiescit; soli Deo desiderio inhaeret, & calcatis omnibus curis ad videndum faciem creatoris inardescit, & Cali ciuibus misceri. Qui ergo in his se exercet capax est contemplationis, & orationis Quietis.

S. Bonau.

Idem S. Bonau. in tract. Paruum bonum particula prima prolixo discursu, quem referam in citato Opusculo de dispositionibus; narrat per extensum omnia requisita in aliquo, vt vacet vitæ contemplatiuæ, & sit contemplationis capax, vbi incipit loqui de incipientibus, qui purgatione vitiorum, & passionum indigent, inquit, Si vis purgari verte te ad conscientia stimulum. Si illuminari ad intelligentia radium. Si perfici ad sapientia igniculum. Deinde de purgatione ait. Ad stimulum conscientia debet homo exercere seipsum, hoc modo; meditando in via purgatiua, vt primò exasperet seipsum, secundò euacuet, tertio dirigat. Declarat postea diffusè quomodo ista fiant, vt in cit. loco dicetur. At omnia consistunt in moderatione passionum concupiscibilis circa omnia mundana, & irascibilis circa omnia displicentia; in omni mortificationum genere, cum dicat Apostolus; Si autem spiritu facta carnis mortificaueritis viuetis. Quicumque enim spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei. In his ergo, & alijs, vt ibi dicetur, exerceri debent, qui contemplationi, & orationi quietis vacare volunt.

Idem S. Bonau.

Requisita per S. Bonau.

Quænam purgatio facienda.

At, ne fideles turbentur, & diffidant, se non posse vñquam huic exercitio incumbere, qui se nec pur-



Consiliū  
notandum  
pro inci-  
pientibus.

S. Bern. or-  
do incipie-  
di, & pro-  
sequendi.

purgatos, nec spirituales agnoscunt; ideo dixi in  
conclusionē *iuxta proportionem statuum orantium*.  
Qui propter sciant incipientes, quod pro eis suf-  
ficit incipere, & prosequi purgationem istam affe-  
ctuum, ac passionum, animo in ea perseverandi;  
non enim poterit in modico tempore obtineri, ne-  
que regulariter Deus subito vocat ad summum, sed  
paulatim: ait enim S. Bern. *de domo interiori cap. 13. &*  
*14. de his, qui vitam contemplativam incipiunt.*  
*Tergere debet speculum animæ à peccatis operis, & cogita-*  
*tionis: Dens enim, qui munditiæ amator est, cor pollutum*  
*habitare non potest. Cor à terrenis retrahere debet. Sic fa-*  
*ciens incipiet et quædam diuini luminis charitas interluc-*  
*scere, & quidam insolitæ visionis radius oculis cordis appa-*  
*rere, qua luminis visione animus inflammatur; incipit in*  
*Deum, ac superna conspiceret; Deum diligere, Deo inherere*  
*cunctis suis affectibus renunciat, & amoris Dei incumbit.*  
*Sed ad tantam gratiam numquam pertingit mens per pro-*  
*priam industriam: quia donum Dei est hoc. Per hoc deserit*  
*curam sæculi, & agit curam sui, considerans quid sit, quid*  
*agit, quantum proficit, quibus tentationibus agitur, &*  
*quomodo superat, & sic poterit ad contemplationem subleua-*  
*ri, & ad contemplationem Dei.*

En ergo, quæ necessaria sunt: & pro incipiente  
etiam sufficiunt, ut dicatur, & sit capax moraliter  
contemplationis, & orationis quietis, & fructuosè  
eam faciat.

De proffi-  
cientibus,  
& perfe-  
ctis sermo

De proficientibus, & perfectis nil remanet dicen-  
dum; ipsi enim, cum purgationem affectuum, ac  
passionum iam ex toto, vel parte perfecerint, & pro  
reliqua parte incumbant, capacitate morali, ad con-  
templandum, & quietè orandum præditi sunt.

E contra verò, qui animam à peccatis operis, &  
cogitationis non terunt, & occasiones peccandi  
non



non vitant; nec à secularibus, mundanisque negotiis, se abstrahunt (istamen exceptis, quæ ad vitam, & sue conditionis ita cum line peccati periculo fieri possunt) nec à sensuum voluptatibus se remouent, & purgationi passionum non incumbunt, nec contemplationis vllius fructuosæ, nec orationis *quietis* capaces sunt.

Quinam  
non sunt  
capaces  
orationis  
quietis.

Concludendum ergo est, quòd illi, qui neque totaliter, neque partialiter passiones domauerunt, nec per morales virtutes habitus vitiorum abiecerunt, & à mundanis negotiis se abstinere non possunt, neque inceperunt hæc peragere, neque de his curant, aut cogitant; neque huius orationis, neque alterius gradus contemplationis fructuosæ capaces sunt; ait enim Apostolus 2. Corint. 6. 4. *Quæ societas lucis ad tenebras? quæ autem conuentio Christi ad Belial?* ita cum proportionē, quæ societas spiritus cum carne, & mundo? Aduertant ergo, qui orationi huic vacare putant, ne aerem verberent. Inquit enim Cassian. collat. 4. cap. 3. *Frustra ad conspectum Dei tendit, qui vitiorum contagia non declinat. Spiritus namque Dei effugiet peccatum, nec habitabis in corpore subdito peccatis.*

Noranda  
pro hac  
oratione  
ventibus.

## CAP. XI.

*De Nominibus, quibus, vocari solet oratio Quietis.*

**A**Du. quòd, vt supra innuimus, gradus iste contemplationis variis vocabulis, appellatur, nempe dicitur oratio *Quietis*, *Præsentia Dei*, *Pura fides*, ac *silentij*; ideo ne exotica videantur hæc vocabula, eorum etymologiam, & rationem explicabimus.

Dicitur primò oratio *Quietis*, seu vt dicit Ludo-

u-



272 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

Cur dici  
tur quiet  
speciali  
modo .

Ex tran  
quillitate  
animi in  
Deo quie  
scentis .

Et ex potē  
tiam in  
feriorum  
quiete.

Ex Canticis .

Ex Ioanni  
Euangelio

Cur dici  
tur prae  
sentia Dei .

uicus de Ponte in Vita P. Balthasaris c. 14 §. 1. *Vacationis internae*, non quia anima in ea nihil agat, quia, ut supra diximus, per intellectum praeio actu fidei Deum intuetur, & per voluntatem actu charitatis diligit, & seipsam Deo offert, ut de ea faciat, quod sibi placet; sed ex duplici capite sic dicitur, quia in Deo (qui erat scopus sui desiderij) iam inuento, cum tranquillitate quiescit, & iucundatur. 2. quia nec potentiae inferiores aliquid tunc operantur, & intellectus ipse à cogitationibus alienus, ab actibus componendi, & diuidendi, qui per secundam operationem sunt, & à discursibus abstinet, non solum circa obiecta creata, verum circa ipsum Deum, & solo simplici intuitu fidei, cum sibi praesentem cognoscit, & voluntas nil aliud volens, aut imperans in simplici Dei amore captiuata manet, & in eo iucundatur. Dicitur etiam oratio *quietis* ex alio capite, quia nempe, & orans quiescit in Deo, & Deus in eo, sicut inquit Apostolus Ioan. 1. cap. 4. *Deus Charitas est, & qui manet in Charitate in Deo manet, & Deus in eo.* Et Cantic. 3. habetur haec amoris reciprocatio inter animam sponsam Deo caram, & Deum sponsum, inquit enim sponsa, *inueni quem diligit anima mea, tenui eum, & non dimittam, donec introducam illum in domum matris meae, & in cubiculum genitricis meae.* Et sponsus ait. *Adiuro vos filie Ierusalem ne suscitatis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit.* Et Ioan. 14. 23. Saluator inquit, *si quis diligit me, Pater meus diliget eum. Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Qui ergo orans Deo Charitate coniungitur, eum diligit; in ea tamquam centro sui appetitus, quiescit, & Deus in eo tamquam in suo dilecto.

Dicitur secundò, oratio *praesentiae Dei*, ratione proprij



prij obiecti, quod est Deus, vt præsens oranti: hunc enim sibi præfigit orans, & hunc intuetur sub hac præcisa ratione; & tantum bonum, vt præsens, cognitum, & creditum voluntas diligit; & sicut scientia de Deo dicitur Theologia, à Theos, idest Deus, & visio Dei in Patria dicitur beatifica, quia est de obiecto beato, ac beante, & sic de alijs denominationibus ab obiectis prouenientibus; ita hæc à proprio obiecto talis dicitur.

Ab obiecto.

Dicitur, oratio *Puræ fidei*, non quasi sic orans de cæteris virtutum actibus non curet, & sola fides sibi sufficiat, quasi ipsa iustificet, ac saluet, vt perperam (à Concilio Tridentino iam damnati) docebant hæretici; sed dicitur puræ fidei ex triplici capite; primò quia cum sit contemplatio, hoc singulare habet, vt non sit discursiua de vna re in aliam, vt est meditatio, sed est simplex actus ad Deum, vt presentem, terminatus. 2. quia intuitus ille non est beatificus, sed obscurus, & visio *per speculum in enigmate*; vt ait Apostolus 1. Corint. 13. ad differentiam beatorum *facie ad faciem videntium*, vt ibidem dicit Paulus; ideò qui Deum, vt sibi presentem, considerat, fide pura considerat; & hoc verificatur in oratione *quietis* acquisita, in qua fide sola Deus conspicitur: in infusa verò per donum intellectus. Tertiò dicitur puræ fidei, quia anima relictis omnibus obiectis sensibilibus, & intelligibilibus ratione humana quocumque modo cognitis, siue in oratione infusa, siue in acquisita, captiuat intellectum in obsequium fidei; qua velut in lucido speculo, obscure quidem, sed firmiter, ac fixè credens *Deum esse ibi sibi presentem*, intuetur, ac diligit, vt in alijs contemplationibus contingit, vt ex S. Dionisio *mysticæ Theol. cap. 1.* habetur iuxta S. Thomæ intellectum in eo capite, ait

Cur puræ fidei.

Quia simplex actus Deum intuens per fidem, nõ euidenter

Aliæ rationes cur sic dicatur.

Mm

enim.



274 DE VITA ACTIVA, ET CONTEMPL.

enim. Tū verò Thimotee carissime, intensissima conuendis  
spectaculis mysticis exercitatione, & sensus lique, & in-  
celleſtuales operationes; & sensibilia; & intelligibilia, & quę  
sunt, & quę non sunt omnia, & vt illi iugaris, qui supra  
omnem substantiam, & supra omnem scientiam est ignoto  
pro viribus te ipsum intende. Enim verò abs te ipso, atque  
omnibus libere, & absolute, ac pure exercendo, ad substantia-  
lem diuinę caliginis, radium sublatis omnibus, & absolutus  
ex omnibus euolabis.

Ex quibus duo colliguntur, & quòd contempla-  
tio, cuius gradus, seu species est oratio *quietis*, ab  
omnibus alijs rebus sensibilibus, & intelligibilibus  
diuertens, solis diuinis intendit per puram fidem; &  
quòd homo à Deo adiutus potest sua industria ab  
his diuerrere, & Deum per fidem intueri.

Dicitur tandem oratio *silentij*, sicut omnis con-  
templatio; & hoc non solum quia orans non loqui-  
tur vocaliter; nam omnis mentalis oratio, ac me-  
ditatio talis est: neque dicitur *silentij*, quasi anima  
tunc ab omni actu cuiuscumque potentię, etiam in-  
tellectiue, & volitiue sit suspensa; quia, vt supra  
diximus, anima cum intellectu per fidem Deum prę-  
sentem intuetur, & cum voluntate amat; sed quia  
in eo actu nihil, nec intellectuualiter, patit, & cum  
admiratione pro obiecti maiestate suspensa illumi-  
nationem aliquam à Deo recipiens, ac inflammatio-  
nem, vt ex S. Bernardo in capite præcedenti dixi-  
mus, stupida tunc quasi magistrum docentem au-  
diens ipsa silet; sed perseverat intueri, & amare, cum  
Deus illuminando, & inspirando, quasi vt Magister,  
aliquando doceat ad cor loquendo; hoc enim modo  
regulariter Deum ad cor loquitur, cum ei illumina-  
re, & inspirare placet aliquid. Quia ergo sæpè Deus  
sic orantem, & similiter se illi offerentem, ac subij-  
cen-

Ex S. Dio-  
nysio iux-  
ta D. Th.

Cur ora-  
tio Silen-  
tij.

Intelle-  
ctus & vo-  
luntas in  
ea non si-  
lent.



OPVSCVLVM QVARTVM. 275

centem illuminat, & inflamat, ipseque orans cum  
stupore, & admiratione recipiat, silenter se conti-  
net, postea verò humiliter agit gratias. Quæ  
de hoc gradu contemplationis dicto *Qui-*  
*tis* dixisse sufficiat, cum ad alia gra-  
dum facere opus sit, quæ pro  
exacta contemplationis  
acquisitæ notitia exi-  
stimo necessaria.



Mm 3 OPVS





# OPVSCVLVM QVINTVM.

DE CAVSIS, EFFECTIBVS, AC PROPRIETATIBVS CONTEMPLATIONIS ACQUISITÆ.

## C A P. I.

*Quanam potentia concurrant ad actum contemplandi.*

Sensus  
quæritur.



**A**DVERTENDVM I. quòd; cum contemplatio, siue infusa, siue acquisita, sit actio vitalis, homo contemplans per potentiam aliquam vitalem debet ad eam concurrere; ideo quærimus quænam potentia eam vitaliter efficiat.

Adu. 2. quòd aliud est loqui de dispositionibus ad contemplationem, vel ad vitam contemplatiuam requisitis; & aliud loqui de causis, seu principijs effectiuis ipsius actus contemplandi: de his nunc quærimus.

Adu. 3. quòd aliud est loqui de potentia præparatiua ad contemplationem, aliud verò de effectiua; de hac secunda principaliter quærimus.

Dico



Dico primò, Potentiæ præparatiuæ ad contemplationem acquisitam regulariter sunt sensus, tam externi, quàm interni.

Prob. facile ex sæpè dictis ex S. Bernardo de *Scala Claustral.* seu de modo orandi: Per lectionem, meditationem, & orationem fit transitus ad contemplationem: primæ autem functiones sunt per sensus externos, & internos; ergo.

Confirmatur: Sæpe numerò ex conspectu horum mirabilium, quæ sunt in mundo, & ex eorum consideratione homo ascendit ad contemplationem Dei primi veri, ac summi boni, iuxta illud Rom. I. *Inuisibilia Dei à creatura mundi per ea, quæ facta sunt intellecta conspiciuntur, sempiterna eius quoque virtus, & diuinitas:* igitur tam sensus externi, quam interni concipientes hæc visibilia, & materialia creata, sunt potentiæ præparatiuæ, seu dispositiuæ ad contemplationem.

Dixi *regulariter*, quia incipientes præsertim, ac proficientes, & aliquando etiam perfecti, sic eliciunt actus contemplationis, legendo scilicet, vel audiendo, vel per imaginationem, seu phantasiam aliquando reflectunt ad lecta, & audita, & per species illas sensibiles excitantur intelligibiles representantes obiecta contemplanda; hic enim est modus connaturalis, nedum recordandi, sed primò intelligendi quæcumque obiecta. Immò, ut dicam de contemplatione infusa, existimo, quòd dum Deus sine præuia lectione, aut meditatione illuminat, ac excitat aliquem ad contemplandum ea, quæ alijs vicibus contemplatus est, vel simpliciter credidit, aut cognouit, mouet species earum rerum, quæ sunt in phantasia, & istæ excitant species intelligibiles contemplabilium, quæ sunt in intellectu: & in earum

Potentia  
præparati  
uæ sunt  
sensus.

Ex creatu-  
ris ascen-  
ditur ad  
contem-  
plationē  
Dei.

Regulari-  
ter sic fit.

in-



intuitu detinet intellectum fixum ad videndum, & voluntatem ad amandum.

Potentia  
immedia-  
tè effecti-  
ua contem-  
pl. sunt in  
intellectus,  
& volun-  
tas.

Concludamus ergo, quod potentia sensitiva externa, & interna regulariter preparant ad contemplationem, sicut preparant ad omnem intellecti-  
onem; & de hoc argumento latè locuti sumus in Opu-  
sculo de Contemplatione cap. 14. sub titulo, *In quo medio contemplatio intuetur obiecta*: ibi videndum est quod hic deficit.

Dico 2. Potentia propria, & immediatè effectiva causae contemplationis completae, ac fructuosae sunt intellectus intuens obiectum contemplabile; & voluntas amans illud, ac se delectans in illo.

Probata manet haec conclusio ex cap. 3. in Opusc. 3. quod est de Contemplatione, in quo evidenter ex SS. Patribus, & ex mysticis DD. probatum est, contem-  
plationem consistere in actu intellectus, & volunta-  
tis, quia est intuitus Dei cū saporosa eius dilectione.

Conf. quia contemplatio in Patria succedit contem-  
plationi viae, immo, ut ex S. Greg. diximus, illa  
est eadem cum ista, excepto quod illa est evidens,  
haec obscura; & ideo est optima, ut dixit Saluator,  
quia durat post mortem, ait S. Greg.

Rationes  
evidentes.

Conf. 2. quia ad contemplationem saltem perfe-  
ctorum concurrunt duo dona Spiritus Sancti, scili-  
cet donum intellectus, & donum sapientiae, id est  
saporis, ac suavis gustus: illud se tenet ex potentia in-  
tellectiva, hoc ex parte etiam voluntatis. Praeterea,  
si haec dona non conferuntur incipientibus, & pro-  
ficientibus, tamen ipsis, ut mox dicam, conferuntur  
illuminationes, & inspirationes speciales, illa au-  
tem se tenent ex parte intellectus, istae ex parte  
voluntatis.

Arg. ab ex-  
tasi.

Conf. 3. Interdum, ut de effectibus Contempla-  
tio.



tionis dicam, hæc fit cum extasi, vel raptu, idest cum alienatione à sensibus placida, vt in extasi, vel cum violentia, aut strepitu, vt in raptu. Quando autem homo alienatus à sensibus videt, & vult per alias potentias operari, non potest nisi per intellectum, & voluntatem.

Prob. tandem à Iufficienti. Causæ efficientes contemplationis non possunt esse sensus, nec externi, nec interni ergo intellectus, ac voluntas, aliæ enim cognoscitiuæ potentie assignari nequeunt. Antec. prob. Obiectum principale contemplationis est Deus prima veritas, & summum bonum: At nullus sensus nec internus, nec externus potest Deum sub hac ratione percipere, quia sensus omnes corporalia tantum percipiunt, Deus autem, omnesque eius perfectione piritualia entia sunt: ergo.

Neque obstant, quæ diximus in *Opusc. 3. de Contempl. cap. 3.* quòd omnia creata, mundus, Coelum, elementa, & mixta, Humanitas Christi, Ecclesia, Sacramenta, Nouissima, &c. sunt obiecta contemplationis; quæ tamen corporalia sunt, & à sensibus perceptibilia, & ab imaginatiua, seu phantasia etiam indicabilia; & sic ista quoque potentia saltem est principium, seu efficiens causa aliquarum contemplationum. Non obstante, inquam; quia, vt ibi videre est, diximus hæc omnia esse obiecta contemplationis secundum ordinem, quem dicunt ad Deum, vel vt efficientem, vel vt sapientem, vt iustum, misericordem, immensum, omnipotentem, omniscientem, &c. Et sic non ea sunt formale obiectum, ac terminus contemplationis, sed Deus; & propterea in hac prima conclusione dixi, quòd potentie istæ sunt præparatiuæ contemplationis, non effectiuæ.

Arg. à Iufficienti enumeratione.

Resp. ad rationem obiecti.

Corporalia quæ non sunt obiecta contemplationis.



## CAP. II.

*An ex parte animæ ad contemplationem requirantur  
comprincipia, & quæ.*

Sensus  
quæſiti.

Sermo est  
de fructuo  
sa contem  
platione.

**A**Du. 1. Sensum quæſiti hunc esse, an in anima, vel eius potentijs requiratur aliquis habitus supernaturalis, vel aliquid aliud actuale confortans, ac iuuans potentias ad eliciendum actum contemplationis, & cuius generis ista sint, num de genere ordinariorum gratiarum, ac habituum, an de genere extraordinariorum.

Adu. 2. quòd, vt sèpè dixi, sermo esse potest, vel de contemplatione infructuosa, quæ esse potest pænes etiam Gentiles, ac hæreticos, & pessimos peccatores, vel de fructuosa existentium in gratia, & per viam perfectionis incedentium. De prima non curo, quia est actus purè philosophicus, quo Dei perfectiones, & attributa, ipseque Deus consideratur, & fortè etiam amatur, sed loquor de secunda, & quæro à quibus comprincipiis potentias adiuuantibus dependeat.

Adu. 3. quòd hic loquor de contemplatione acquisita, non de infusa; de qua loquor in proprio Opusculo; de acquisita inquam tam incipientium, quàm proficientium, & perfectorum, quia de singulis est diuersa difficultas (ob statuum diuersitatem) in perfectione actuum.

Virtutes  
Theolog.  
les concu  
rant.

Dico primò. In anima contemplantis omnium primò prærequiruntur vt comprincipia contemplationis, tres habitus Theologales, Fides, Spes, & Charitas.

Prob. 1. de omnibus. Contemplatio est actus  
reli-



religionis, seu cultus Dei: At Deus ex S. August. in Enchir. cap. 3. *Fide, Spe, & Charitate colitur*, & in lib. de orando Deo ad Probam ait, *Fide, Spe, & Charitate continuato desiderio semper oramus*. Hi autem actus in homine fidei à suis habitibus procedunt. Ergo orans per contemplationem illis præditus esse debet.

Prob. 2. Actus contemplationis, *ut in 3. Opusc.* dictum est, ex his duobus actibus coalescit, nempe intuitu simplici Dei per fidem, & dilectione eiusdem per charitatem; cum his autem connexa est spes unionis cum Deo, & amoris illius, quia per August. lib. de Spir. & Animæ cap. 29. *Fide speramus in Deum*. Nec unquam stare possunt habitus Fidei, & Charitatis sine Spe.

Prob. 3. Specialiter de Fide ex Hebr. 11. *sine fide impossibile est placere Deo*; & idem Apostolus enumerat omnes Sanctos Patres veteris Testamenti, quorum omnia gesta virtuosa placuerunt Deo per fidem & S. Aug. tract. 25. in Ioannem discutiens locum istum ad Herb. ait, *sine fide non valet opus bonum*. Igitur contemplatio, ut est effectus intellectus fide præditi, estque actus verus fidei, quo Deus videtur per speculum in enigmate, ut inquit Apostolus, ab habitu fidei est.

Ratio de  
Fide.

Prob. Conclusio de habitu Charitatis ex 1. Cor. 13 ubi Apostolus nullum cuiuscunque virtutis opus existimat bonum si fiat sine Charitate, etiam si quis Angelorum linguis loqueretur; etiam si prophetaret, etiam si omnia mysteria nosset, etiam si fidem haberet, ut montes transferret, etiam si omnem substantiam suam in pauperes erogaret; etiam si corpus suum traderet ad comburendum; hæc omnia dicit nihil esse si absque charitate fierent; ergo multò minus actio ista contemplandi quæ actum dilectionis Dei exigit,

Ratio de  
Charitate

Nn vt



vt compleatur, fieri poterit nisi dependenter à Charitate.

Ratio ex  
mundicia  
cordis.

Confirm. Quia vt ex S. Bernardo, ac Bonau. diximus de capacibus orationis *quietis*, & dicitur de dispositionibus requisitis in contemplatione, vnum principale est mundicia cordis; hæc autem sine habitu charitatis haberi nequit: ergo.

Ex S. Th.  
omnis per-  
fectio ex  
Charitate

Conf. 2. ex singulari S. Thomæ doctrina 2.2.q. 24. ar. 9. Vbi nedum principium, & profectum in contemplatione, sed in via perfectionis, Charitati tribuit; & merito quidem, quia *plenitudo legis*, vt ait Apostolus, est dilectio, & qui diligit legem impleuit, & Ioan. in 1. Epist. dicit, si hoc fiat sufficit. Ait ergo S. Th. Primus effectus charitatis est, vt homo à peccatis præteritis discedat, & futura præcaueat; & hic effectus dicitur charitas incipiens. Secundus effectus est, vt fiduciam de peccatorum liberatione habens, se extendat ad bonum adipiscendum; & hæc est charitas proficiens. Tertius effectus est, vt homo ad bona quasi conuictus quodammodo sibi naturalia habeat ipsa, & in eo quiescat, & delectetur, & hoc ad perfectam charitatem pertinet. Status autem medius duo habet. Vnum, secundum quod comparatur ad primum statum quia roboratur contra mala, de quibus charitas incipiens sollicita est. Aliud quod nutritur, secundum quod tendit ad statum tertium, ad semper magis, ac magis bona quasi sibi comparanda. Similiter etiam perfecta charitas duos habet gradus, vnus est, secundum quod in bonis communibus quasi iam securæ conuiescit, & secundum hoc dicitur perfecta; alius, secundum quod ad qualibet difficilia manum mittit, & secundum hoc dicitur perfectissima, vel perfectissima quantum ad statum viæ, & perfecta in ordine ad statum Patriæ; & in 2.2. quæst. 180. art. 7. ait. Vita contemplatiua propriè consistit in contemplatione Dei, ad quam mouet charitas: & licet essentialiter consistat in intellectu, principium tamen habet

Notabilia  
charitatis  
privilegia

in



in affectu, in quantum aliquis ex caritate ad Dei contemplationem excitatur. Hæc ex S. Th. Ex quibus evidenter demonstratur, quod ad quemlibet actum contemplandi, siue incipientium, ac proficientium, siue perfectorum concurrat habitus Charitatis, & actualis Charitas ab illo procedens, quæ modò est incipiens, modò perficiens, modò perfecta iuxta contemplantium statum.

De Spe etiam prob. homo siquidem siue contemplationi, siue alteri perfectionis operi se applicans ob desiderium, & spem unionis cum Deo, in via, quidem temporaliter, & in Patria æternaliter hoc facit, nam Rom. 8. 24. *Spe enim salui facti sumus*; & Heb. 7. 18. ait, *Confugimus ad tenendam propositam spem, quam sicut anchoram habemus animæ tutam; ac firmam, & insedentem usque ad interiora velaminis, &c.* & 1. Cor. 9. 10. ut ostendat quod homo omnia sua bona opera propter Dei gratiam, ac misericordiam, & tandem æternam vitam obtinendam operatur, utitur exemplo agricolæ, sic. *Propter nos scripta sunt, quoniam debet in spe qui arat arare, & qui triturat in spe fructus percipiendi.* & ad Hebr. 11. *Fides est sperandarum substantia rerum*, ideo qui per fidem operatur cum spe supernaturalium bonorum operatur, & sic homo, siue deditus sit vitæ actuæ, siue contemplatiuæ omnia opera facit cum spe, vel actuali, vel saltem virtuali. æternæ vitæ; omnes ergo virtutes theologicæ in contemplatiuo requisitæ ad actus contemplationis influunt.

Dico 2. Ad eliciendum actum contemplationis acquisitæ requiritur auxilium Dei supernaturale, speciale, & extraordinarium.

Prob. & declaratur. De necessitate auxilii supernaturalis non est dubium, quia Saluator ait Ioan. 15. *sine me nihil potestis facere*; & 2. Cor. 3. 5. *Fiduciam autem*

De Speratio.

Propriæ vitæ æternæ spem homo operatur.

Auxilium Dei speciale concurre



284. DE CAUSIS & c. CONTEMPL. ACQVIS.

De auxi-  
lio super  
naturali  
non est  
dubium.

*talem habemus per Christum ad Deum, non quia sufficientes  
simus cogitare aliquid à nobis quasi ex nobis; sed sufficientia  
nostra ex Deo est. Et ad Philip. 2. 13. Deus enim operatur  
in nobis velle, & perficere pro bona voluntate. Et multa  
adsunt decreta Conciliorum, & Summorum Ponti-  
ficum de necessitate diuini auxilii, seu gratiæ ad ope-  
ra bona, ac sancta elicienda; ex Innoc. I. epist. 24. & 25.  
& Celest. I. epist. 1. ex Concil. Mileuit. c. 5. ex Conc. Afric. c.  
8. ex Concil. Araus. per totum; ex Cone. Trid. sess. 6. c. 10.*

Sed dubium est de speciali auxilio, & non com-  
muni, sed extraordinario. Mystici enim Theologi  
tale auxilium existimant necessarium ad contempla-  
tionis actus exercendos. Prima ratio comunis est,  
quia quo magis opus est difficile, ac perfectum, eo  
maius, & specialius requiritur auxilium: secunda ex  
ipsorum dictis summitur.

Ex Ric-  
cardo.

Riccard. de S. Vict. l. 5. cap. 2. de acquisita con-  
templ. dicit plura: primò, *Aliquando ex sola gratia, ali-  
quando ex adiuncta industria proficimus; & post multa.  
Sed quod industriæ operatione dicimus, non sic accipi volu-  
mus quasi sine gratiæ comparatione aliquid empero possimus,  
cùm qualibet industria nostra non sit, nisi ex gratia. Sed  
aliud est contemplationis gratiam diuinitus percipere, atque  
aliud est de huiusmodi dono Dei quidem cooperatione proprio  
exercitio comparare. Vbi nota, quòd gratiam hanc re-  
quisitam in contemplatione cum industria, & labo-  
re nostro, vocat donum Dei. Et sic speciale quodam est  
non commune omnibus operibus bonis auxilium.*

Ratio  
quia est  
opus dif-  
ficile.

Probari potest ex dictis in Opusc. 3. cap. 10. vbi de  
contemplatione acquisita ex S. Bernar. diximus ef-  
fe ex gratia, & dono Dei: ita in l. de octo punctis pun-  
cto primo. Ex S. Bonau. de luminaribus Ecclesiæ ser. 2. de  
7 itiner. atern. dist. 4. a. 3. & 4. Ex S. Th. 2. 2. q. 180. ar. 2.  
ad 1. & ad 3. vbi docet, *Contemplationi vacare, est ma-  
gnum*



gnum sacrificium Deo offerre; & esse expressum signum Charitatis in Christum, & ex Dionis. Cart. de fonte lucis cap. 8. Contempsationi acquisitæ Dei fauore regulatæ in animabus purgatis succedit infusa.

Conf. Contemplatio fructuosa requirit frenationem passionum animæ, & vitiõrum remotionem, vt de requisitis ad vitam contemplatiuam in proprio Opusculi dicitur. Ideoque contemplatio est difficilis; & pauci vitam contemplatiuam amplectuntur: ergo requirit maius, & specialius auxilium diuinum, quàm cætera pia opera minus difficilia.

S. Bernard. de interiori domo cap. 13. & 14. docens incipientes quomodo incipere debent contemplari, dicit, *Primò tergere debet speculum anima à peccatis operis, & cogitationis, Deus enim qui munditia amator est, cor pollutum habitare non potest, Cor a terrenis retrahere debet.* Concedamus quòd hoc totum fiat per communem gratiam, quod non admitto, at sequitur Bernard. *Sic faciens, incipiet ei quadam diuini luminis claritas interlucere; & quidam insolita visionis radius oculis cordis apparere, qua luminis visione animus inflammatur, incipit in Deum, & superna conspiceret, Deum diligere, Deo inharere. Cunctis suis affectibus renunciat, & amoris Dei incumbit, sed ad tantam gratiam numquam pertingit mens per propriam industriam, quia donum Dei est hoc. Per hoc deserit curam seculi & agit curam sui, considerans quid sit, quid agit, quantum proficit, quibus tentationibus agitur, & quomodo superat, & sic poterit subleuari ad contemplationem Dei.* Hoc autem lumen, hoc adiutorium, hæc gratia, non sunt de communibus, vt manifestum est, quia pauci ea obtinent.

Conf. ex generali principio Epist. Iacobi omne datum optimum, & omne donum perfectum de sursum est descendens à Patre luminum: at contemplatio ex Christi

Requirit  
frenum  
passionum

Speciale  
auxilium

Euidens  
ratio.



Quia est  
donum  
perfectum

si oraculo est optima res ; ergo ad eam concurret  
Deus per donum perfectum, & datum optimum ;  
ideoque supernaturale auxilium ad eam influens  
non est de communibus.

Doni duo  
Spiritus  
Sancti co-  
currunt.

Dico 2. Cum anima perfectè contemplante con-  
currunt duo dona Spiritus Sancti scilicet donum in-  
tellectus ex parte potentie intellectiue, & donum  
sapientie ex parte volitiue, modò cum maiori, mo-  
dò cum minori illustratione, ac inflammatione iux-  
ta Dei providentiam, & statum contemplantium.

Quid sit  
donum in-  
tellectus.

Prob. & declaratur. Supponendo prius quid sint,  
& quid faciant ista dona. Donum intellectus est  
qualitas quædam supernaturalis intellectui à Deo in-  
fusa, per quam intellectus illustratur ad clariùs, & di-  
stinctiùs cognoscendum obiecta fidei: ita S. Bonan-  
in tract. de donis. S. S. cap. 2. inquit, est lumen superna-  
turale, quo velamina dictarum veritatum reuelatarum pene-  
trantur, & veritates abscondite manifestantur, quod utiq;  
Spiritus Sanctus facit dum donum intellectus nobis inspirat.  
Donum sapientie est qualitas supernaturalis infusa  
voluntati, quæ saporem, & gustum in ea causas de  
re credita, & cognita per donum intellectus, quia  
sapientia, ut hic sumitur ex Ecclesiast. 6. iuxta Lyr-  
num, à sapore nomen habet, quia facit sapere, & gustare  
de rebus cognitis: ideo dicitur, Gustate, & videte,  
quoniam suavis est Dominus: In tract. de luminaribus Ec-  
clesiæ cap. 5. serm. de dono intellectus, S. Bonau. ait, In-  
tellectus est clavis contemplationum Cælestium: ille trisfor-  
mis intellectus est proprie donum Spiritus Sancti, igitur ab in-  
tellectu inchoemus. ut ad sapientiam veniamus: 1. enim est  
ordo. In Sapientia legimus, Cibavit illum Dominus pane  
vite, & intellectus, & aqua sapientie salutaris potavit il-  
lum. Alex. Alem. p.p. quæst. 73. ar. 2. m. 3. ait Sapien-  
tia secundum nomen suum est cognitio cum sapore, & sic est  
do.



donum spiritus sancti. S. Bernar. in tract. de donis S. S. cap. 8. dicit, donum sapientiae est quidam internus sapor, ac suauissimus gustus, unde psalmista, Gustate, & videte quoniam suavis est Dominus. His ergo suppositis, quoniam ut infra dicitur, in contemplatione haec duo, ex Dei favore sepe obtinentur, nempe cognitio rei reuelatae clarior, quam habebatur per actum fidei, & sentitur gustus, & dulcis sapor de eadem re; isti effectus proueniunt à propriis causis quae sunt dona intellectus, & sapientiae; ideoque ad eos causandos ista duo dona concurrunt.

Effectus talium donorum quoniam

Dixi modo maiori, modo minori illustratione, & inflammatione iuxta Dei prouidentiam, & statum contemplantium: ex hoc enim duplici capite oritur haec diuersitas. Nam cum sint Dei dona, ea distribuit, sicut secundum altissimam, ac infinitam suam sapientiam in comprehensibilis iudicium existimat conferre, modo plus, modo minus. Potest etiam haec diuersitas oriri, non quidem effectiue, sed motiue ex diuersitate statuum contemplantium; nam regulariter Deus maiora dona confert magis exercitatis, & perfectis, quam minus exercitatis, proficientibus, vel incipientibus, ut ipsimet contemplatiui experiuntur, atque testantur; quamuis aliquando ex sua benignitate, Deus conferat etiam incipientibus dona quaedam, quae proficientibus, & perfectis regulariter confert, ad alliciendum eos in sancto hoc exercitio, ut infra dicam de effectibus contemplationis quae dona postea in eorum humilationem, ac patientiae meritum subtrahit.

Tales effectus modo maiores, modo minores sunt



CAP.



## CAP. III.

*De proprietatibus Contemplationis acquisita.*

Sensus  
quæstus.

Quid sit  
intrinsecè  
contem-  
platio.

Differen-  
tia eius ab  
actu fidei.

Intuitus  
simplex, &  
saporosa  
dilectio.

**A**Du. 1. quòd hic loquimur de quibusdam quali-  
tatibus, quæ actui contemplationis insunt;  
non verò de vita contemplatiua, de qua supra in  
proprio loco *Opusc. 4.* locuti sumus: & hac occasio-  
ne rursum obiter tangemus in primo loco naturam  
præstantissimi istius actus, ut lector sine vagatione  
recordetur cuinam actioni cõpetant quæ dicentur.

Dico ergo primò. Actui contemplandi, ut ab  
actu credendi, quem supponit, distinguitur, intrinse-  
cè competit esse intuitum simplicem, firmum, &  
fixum cum saporosa delectatione circa diuinum ali-  
quod verum reuelatum.

Prob. & declaratur hæc Conclusio ex *Opusc. 3. cap.*  
*2. & 3.* in quibus ex S. S. Ecclesiæ DD. Thom., ac  
Bonau. &c. contemplatio densiùto est, quòd sit *fir-*  
*mus, & fixus, ac simplex intuitus primæ Veritatis*, dico  
modò, quòd cùm omnis actus contemplationis  
semper supponat actualem, aut virtuales assensum  
fidei circa verum diuinum reuelatum, differt ab actu  
fidei, quia hic est assensus, quo intellectus composi-  
tiue operatur, dicendo *sic est*, quia Deus reuelauit.  
Actus verò contemplandi est alius actus, quo intel-  
lectus post assensum illum, figit aciem suam, simplici  
intuitur firmiter intuendo verum illud iam credi-  
tum, sequente ad talem intuitum saporosa dilectio-  
ne voluntatis v. g. credit quis Deum esse vnum in es-  
sentia, & trinum in personis, si nihil aliud facit, iam  
elicuit actum fidei: Si verò vult verum huiusmodi  
contemplari, sistere debet in consideratione illius

vc-



veritatis non componendo, nec discurrendo circa eam, sed intuendo illam simplici actu licet obscure, ac per speculum, & cum gustu, seu sapore illam amando. Ideo dicitur in psal. 31. *Gustate, & videte quoniam suavis est Dominus.* Quod si verum hoc appareret euidenter, vt apparet Beatis in Patria, ille intuitus simplex, ac firmus esset visio euidens, ac facialis, vt inquit Apostolus 1. Cor. 14. *Videmus nunc per speculum in enigmate; tunc autem facie ad faciem.* Et hinc est, quod, vt in suo loco diximus ex S. Greg. *contemplatiua vita est perfectior actiua, quia hæc in morte deficit; illa perseuerat:* Sed cum hac differentia, quod nunc est cum simplici quidem, ac firmo intuitu, sed obscuro, & enigmatico, in Patria verò euidenti, & clarissimo.

Dico 2. in omni vera contemplatione primò hæc tria adsunt, stupor, timor, & amor; deinde alia similia.

Prob. ex Gilber. Abbat. prosequente opera San. Bernardi *serm. 20. dicente, Visio comprehendit; timor comprimit; suspendit stupor; rapit, & vnit amor. Animum timor humiliat; stupor quasi infatuat; Amor conglutinat. Cassa visio est, nec contemplationis digna vocabulo, quæ talibus non est vestita affectibus. An illum videre diffinet, qui de mysterij cognitione non timet, nec stupet, nec ardet? Timore sobrius sit animus; stupore absorptus, amore conseruus, & associatus. Illiusmodi virtutis contemplationis gratia constanti, sed stupore magis, & amore. Nam stupore, & admiratione mens excedit, amore accedit. Timorem existimo reuerentialem.*

Ex S. Th. 2.2. quæst. 18. tres sunt conditiones bonæ contemplationis, reuerentia casta, firmitas indeclinabilis, & amor.

Ex S. Bonau. de septem itiner. aternitatis, itinere 3. dist. 2. hæc aliæ sunt contemplationis proprietates. Quia

O o ex

Tria adsunt in contemplatione.

Stupor, timor, & amor.



S. Bonau. ex Riccardo contemplatio est libera mentis perspicacia in sapientis spectacula cum admiratione suspensa, Dicit S. Doctor, spiritus contemplatiuus debet esse sine peccato; aliàs impeditur, ne sursum feratur; debet esse liber à cura temporalium; debet esse perspicax, idest sanatus, quia oculus contemplantis videre debet quod supra sunt: & remotè ab imaginibus respicit lumen, figit oculos; & hac de causa sponsus dicit, vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum 3. esse debet directus in spectacula diuinæ sapientiæ, & sic non est actus intellectus præcise, sed includit saporosam dilectionem; quia spectacula sapientiæ sunt amor veri, & amor, ac sapor boni, immò dilectio adiuvat cognitionem, & iuxta mensuram dilectionis manifestationis, mensura dispensatur. Et sic duo includit contemplatio, cognitionem, & saporosam dilectionem. Quartum quod est in contemplatione est mentalis suspensio, & admiratio, quæ ex rei visione: seu notitia oritur, quæ est supra spem, & existimationem: ex admiratione crescit attentio, ex attentione cognitio, & ex his suspensio, dum intelligentia diuino lumine illustrata in intelligibilium admiratione, suspenditur in eorum admiratione.

M. ille pro  
prietates  
contem-  
plationis.

In Centiloquio cap. 46. idem S. Bonau. dicit. Contemplatio est intuitus diuinæ maiestatis cum dilectione respectu rationali: parti. Secunda proprietas est quies respectu irascibilis. Tertia est munditia respectu concupiscibilis. Charitatem Dei, & proximi retinet; ab operatione quiescit, soli Deo desiderio inhæret; & cæcatis omnibus curis ad videndum faciem creatoris inardescit, & tali ciuibus misereri.

Ex S. Greg. hom. 14. in Ezech. alia proprietas contemplationis est diuturnitas, quia inquit, hic incipit ut in Cælesti Patria perficiatur; nam amoris ignis, qui ardere inchoat, cum ipsum, quem amat uiderit, in amore ipsius amplius ignescit.

Ex communi sententiæ, & contemplantium ex-  
pe-



perientia alia proprietas, seu veriùs effectus omnis  
contemplationis est delectatio, quæ ex intuitione; &  
amore summi veri, & summi amabilis boni, quo frui-  
tur contemplans, oritur; quæ excedit omnem corpo-  
rale m delectatione, cum enim ex Cicerone, *delectatio*  
*aliud non sit quàm voluptas, quæ ex suauitate obiecti propor-*  
*tionati appetitui oritur,* & Deus per fidem in via cognitus  
& dilectus sit obiectum nobilissimum, & proportio-  
natum naturæ humanæ eleuatae ad eius fruitionem,  
dum actus per fidem videtur, & amator, magnam in  
vidente, & amante efficit delectationem.

Quid, sit  
delectatio

Ex Alberto Magno in 1. adherendo Deo habetur,  
hanc esse magnam contemplationis perfectionem, per  
quam à Philosophorum contemplatione seernitur,  
quia illa sistit in intellectu, & ideo finis illorum est  
sola cognitio contemplantis. At contemplatio fi-  
delium non sistit in intellectu, sed est propter amo-  
rem Dei contemplati, quia intuitus ille contemplan-  
tis transit in amorem contemplati; unde Sancti in  
contemplatione sua habent amorem Dei, tamquam  
principaliter intentum: hæc Albertus.

Ex S. Th. 2.2. q. 180. art. 7. ait. *Vita contemplatiua*  
*consistit in contemplatione Dei, ad quam mouet charitas. Et*  
*licet essentialiter consistat in intellectu, principium tamen*  
*manet in affectu, in quantum aliquis ex charitate ad amo-*  
*rem Dei excitatur.* Magna ergo contemplationis per-  
fectio est, quod ex charitate Dei excitetur, & in cha-  
ritate Dei terminetur, & compleatur.

Aliæ multæ sunt proprietates, & perfectiones con-  
templationis, seu contemplatiuæ vitæ; quia hæc est  
via illuminatiua per quam pergitur ad vnitiuam,  
seu ad perfectionem. Omnes siquidem Doctores  
mystici, cum S. Bonau. tract. Paruum bonum, & tract.  
de mystica Theol. vnanimiter docent, tres esse vias,

Est illumi-  
natiua vitæ

O'o 2. seu.



Disponit  
ad infusā  
contem-  
plationē.

seu gradus, per quos peruenitur ad perfectionem magnam, quæ haberi potest in hac vita, nempe Purgatiuam, Illuminatiuam, & Vnitiuam. De Purgatiua, quæ est fundamentalis dispositio ad alias duas, agemus in *Opusc.* sequenti. Contemplatiua autem, tam acquisita, quàm infusa, de qua in *Opusc.* 7. ad quā disponit illa, dicitur Illuminatiua via, per eam enim homo illuminatur ad melius cognoscendum Deum, eius essentiam, perfectiones, & attributa, potentiam, iustitiam, bonitatem, misericordiam, & omnia ab eo creata, quæ sunt contemplationis obiecta.

Per eam disponitur homo ad contemplationem infusam, quæ est magnum Dei donum: hæc enim est mystica, idest secreta Theologia, seu Dei cognitio, qua Deus magis clarè, ac lucidè cognoscitur, se, & sua reuelans prout vult, licet semper obscurè.

Disponit  
ad perfe-  
ctam vnio-  
nem cum  
Deo.

Per eam tandem disponitur homo ad perfectissimam vnionem, quæ potest cum Deo haberi in hac vita, de qua in *Opusc.* 8. Preclaræ igitur, & amabiles sunt contemplatiuæ vitæ proprietates.

## C A P. IV.

## De effectibus Contemplationis acquire.

Diuerfi  
status con-  
templan-  
tium.

**A**Du. 1. quod si sicut in omni virtute, ac professione dantur diuerfi status, incipientium, proficientium, & perfectorum, ita in virtute, ac professione religionis, ac deuotionis acquire. & sicut aliæ virtutes, ac professiones habent suos effectus, & numerari soleant qui sint, licet non semper, nec statim, nec secundum omnem gradum perfectionis reperiantur in omnibus; sed tantum in aliquibus: ita pariformiter dicendum de effectibus contempla-  
tio-



tionis, quòd licet multi sint, non propterea in omni contemplante, nec statim, nec omnes, nec in eodem gradu omnes de illis participant.

Dico ergo: absque controuersia effectus contemplationis sunt sequentes.

Effectus  
cōtemplationis qui

Primus effectus est animæ tranquillitas; nam cum peruenerit ad suum terminum, quem potest in hac vita acquirere, in eo quiescit: totus enim vitæ huius cursus eò tendit, vt Dei perfecta cognitio, perfectusque amor obtineatur. Ideo sponsa ait, *quam quem diligit anima mea, & postquam per vias, & plateas, id est per multos labores, inuenit Sponsum Dominum, ait, tenui eum, nec dimittam. Fasciculus myrrhæ dilectus meus, inter vbera mea commorabitur.* Tranquillitate magna tunc fruitur contemplatiuus, quia cum Deo manet: Deus autem Charitas est, & qui manet in Charitate, in Deo manet, & Deus in eo inquit Ioan. in ep. 1. cap. 4. & Saluator Io. 15. sic promisit, *Qui diligit me, Pater meus diligit eum; ad eum veniemus, & mansione apud eum faciemus.* Quid autem tranquillius quàm cum Deo manere, cum diligere, & cum eo confidenter alloqui;

Primus,  
tranquillitas.

Secundus effectus est contemptus rerum temporalium; & desiderium eternorum; dum enim anima spiritualibus bonis frequenter fruitur auersa fit à temporalibus; ideo S. Greg. hom. 14. in Ezech. de contemplatione dicit, *Contemplatiua vita est ab exteriori actione quiescere, soli desiderio conditoris inharere, vt nil agere libeat, sed calcatis curis omnibus ad videndum faciem sui creatoris animus inardescat, ita ut iam nouerit carnis corruptibilis pondus cum mœrore portare, totisque desiderijs appetere illis hymnidicis Angelorum choris interesse, admisceri cœlestibus ciuibus de aeterna in conspectu Dei incorruptione gaudere.* Ad hæc anhelat contemplatiuus, &

2. Conceptus temporalium.

Tot-



294 DE CAUSIS & c. CONTEMPL. ACQVIS.

3. Toleran-  
tia laborū

4. Ille era-  
Spiritus.

Et omniū  
in lorū  
tolerātia.

5. Colliga-  
tio animæ  
cum Deo.

Tertius effectus contemplationis est tolerantia laborum, & afflictionum huius vitæ: credit enim breui transitura, & cogitat cum Apostolo Rom. 8. 18. *quod non sunt condignæ passionēs huius temporis ad futuram gloriam, & cum Salvatore, quod arcta est via quæ ducit ad vitam, & oportet per aspera ad patriam duci.*

Quartus contemplationis effectus est libertas spiritus; & superioritas eius ad omnia mundana & caduca; & per eam omnia mala quæ accidunt despiciuntur. Qui enim in hac virtute perfecti sunt possunt cum S. Ignatio Martire dicere, *Nunc incipio Christi esse discipulus, nihil de his quæ videntur desiderans vti resum et Christum inueniam. Ignis, crux, Bestia, ossium contractio, membrorumque diuisio, & totius corporis contritio, & omnia tota tormenta diaboli in me veniant, tantum ut Christo fruatur.* Hæc constantia in contemplatiuis perfectis adest; ideo eorum multimartyrium quoque ardentis desiderio cupientes subire, ad loca tyrannorum fidem persequentium se contulere, licet postea aliud de illis iudicauerit Deus, vt patet de Sanctis Francisco, Antonio Patauino, Theresia, & alijs contemplatiuis; mundana omnia, omniaque mala ex spiritus; libertate ac superioritate despicientibus, & nihili facientibus.

Quintus contemplationis effectus est colligare animam cum Deo; non quidem, vt eam reddat impeccabilem, semper enim est viatrix, & potens labi, vnde Apost. 1. Cor. 10. 12. ait. *Qui se existimat stare, videat ne cadat.* Et ex Concil. Vien. ac Clem. de Har. cap. fin. Homo in hac vita per quamcumque virtutem, ac perfectionem, acquirere non potest impecabilitatem, vt falsò asserebant Beguardi; & nouissimæ renouare intendebant quidam de oratione mentali, quod reddere posset impecabiles: sed dicimus

mus



mus quodd perfecti contemplatiui colligantur cum Deo, eo modo, quo potest homo admitti inter amicos Dei, vt ita facile non labantur in mortali, quia, vt supra dictum est, manent in Deo per charitatem, & Deus in eis, & Saluator promissit, mansionem apud eam faciemus.

6. Multi-  
plex est.

Sextus effectus contemplationis multiplex est ex S. Bernard. in tract. *Meditationes deuotissime* cap. 7. in fine sic Nihil in hac vita dulcius sentitur, nil auidius sumitur, nil ita mentem ab amore mundi separat, nil sic animam contra tentationes roborat, nil hominem ita excitat, & adiuuat ad omne opus bonum, & ad omnem laborem, quam gratia contemplationis.

Ex S. Ber

Et de interiori domo cap. ult. dicit cum S. Greg. Veritatis contemplatio in hac vita inchoatur, in futura iugi perpetuitate celebratur. Per veritatis contemplationem eruditur homo ad iustitiam, consumatur ad gloriam, Gratia contemplationi, cor ab omni mundano amore, non solum emundat, sed sanctificat, & animum ad caelestium amorem inflammat. Qui diuina inspiratione, & reuelatione ad contemplationis gratiam promouetur, quasdam arrhas futuræ illius plenitudinis accipit, vbi sempiternæ contemplationi perpetuo inhaerebit. Et qui plenius cupit omnes contemplationis effectus scire, legat eiusdem Bern. tractatum de Conuersione ad Clericos cap. 21.

Ex eodem  
l. xpc.

Septimum effectum suggerit nobis Ioannes Gerson de Mentali Contempl. cap. 27. vbi docet contemplatinos, nedum sibi, sed alijs multum prodesse, sic, Contemplatiui per deuotas suas orationes omnibus alijs prosunt, & accidit sapiens quodd propter eorum merita Deus faciat quibusdam mandanis, licet etiam mali sint, quoddam maximum bonum puta pacem alicuius Regni, vel consimilia, quia nihil possumus sine gratia Dei speciali, quam citius boni Contemplatiui impetrant à Deo, quam afflicti.

Ex Ger-  
sone.

Mul-



Multum ergo diligendi sunt contemplatiui, & ratione virtutis, quæ in eis commendabilis valde est; & quia alijs possunt prodesse.

## CAP. V.

*An in contemplatione acquisita obtineatur clarior cognitio,  
& delectabilior dilectio Diuinorum.*

Valde nota-  
bili sco-  
gnitio.

Sensusque  
fici.

Omnia  
contem-  
plationis  
obiecta  
sunt obie-  
cta fidei.

**A**Du. 1. hoc esse vnum ex præcipuis huius materiae dubijs, & de necessitate explicandum: Certum quippe est, quod fidelis homo per fidem cognoscit Deum, & ait Apostolus *videt per speculum in enigmate*, idest obscure cognoscit; in Patria verò videbit Deum, ac diuina euidenter, & in se. Certum pariter est, quod fidelis per charitatem diligit Deum, & diuina, & in ea dilectione delectatur. Nunc autem quarimus, an per contemplationem, fidelis magis videat, ac quomodo; & an per dilectionem magis delectetur de visis, & quomodo.

Adu. 2. & recolo quæ dixi in *Opus. 3. cap. 14.* quod omnia obiecta, quæ cognoscuntur in contemplatione acquisita, illa eadem sunt, quæ prius fuerunt apprehensa, & credita per actum fidei; & consequenter per contemplationem non cognoscuntur in seipsis, sed in suis representatiuis, nempe in speciebus intelligibilibus; vel etiam in sensibilibus, quando obiecta sunt sensibilia, vt ibi fusè explicaui. Et propterea queritur, an contemplans in illa specie, in qua prius apprehenderat, & crediderat obiectum reuelatum obscure; quando postea illud contemplatur, conoscat illud cum eadem obscuritate; vel si minus obscure, & cum aliquo gradu charitatis, vnde proueniat ista claritas, vel obscuritatis diminutio. Idem  
de



de suauitate, ac delectatione respectu voluntatis dicendum est; & ideo ad hoc firmandum.

Dico 1. Quomocumque contemplanus cognoscat obiectum creditum, siue minus obscure, siue cum aliquo claritatis gradu, numquam euidenter, & in se illud cognoscit, sed abstractiue, & in specie proportionata illud representante. Hæc conclusio quamuis prolixè probata fuerit in dicto *Opusc. 3. cap. 14.* tamen ob ordinem dicendorum, quæ, ut mox patebit, in ea fundantur, debuit iterum hic replicari.

Numquã  
contem-  
plans co-  
gnosce-  
euidenter;  
sed sem-  
per ob se u-  
rè, magis,  
vel minus

Prob. ex Vgone Card. in epist. 1. ad Cor. cap. 12. *In contemplatione videt anima pulchritudinem per pulchritudinem, sicut dicit Augustinus, quia adhuc videt eam per imaginationem, sed tantum intenta est pulchritudini illi, quod videtur ei, quod videat eam, non per imaginem, de qua non cogitat: & adducit similitudinem licet fabulosam, sicut Narcissus se per imaginem comprehendens, quod esset imago nullo modo cogitabat.* Notandum autem, quod imaginem non intelligit purum phantasma; sed omnem speciem, siue intelligibilem, siue sensibilem iuxta conditionem obiecti contemplabilis; spiritualia enim, & diuina spiritualibus, idest intelligibilibus tantum representari possunt obscure, atque confusè, & in ijs cognosci; quamuis per sensibilia, ut ait Apost. Rom. 2. ad ea perueniri possit.

Ex Hugo-  
ne Card.

Conf. ex 1. Cor. 13. 12. *Videmus nunc per speculum in enigmate, tunc autem facie ad faciem.* Duo dicit; per speculum, idest in aliquo representante; & in enigmate, idest obscure, & confusè; tale quid significat ænigma. Super hunc locum Græci pro speculo ponunt vocabulum, quod latinè sonat introspectorium, quasi medium alicuius rei videndæ. Neque de hoc est dubium, quia res absentes non possunt aliter

Quid per  
speculum  
& quid  
pe ænig-  
ma.

Pp

co-



cognosci, quam per proprias species sensibiles, ac intelligibiles.

Per contē  
plationē  
minus ob  
scure vidē  
tur res.

Dico 2. Per contemplationem ex Dei dono obiecta credita, & per eam cognita minus obscure, & aliquantulum clarè cognoscuntur, quàm antea per solum actum fidei; semper tamen inevidenter, & in speciebus repræsentatiuis.

Ex Bern

Prob. 1. ex S. Bernardo, tract. de inter. domo c. 14. ubi postquam docuit, quòd vacaturus contemplationi tergere debet speculum animæ à peccatis operis, & cogitationis, & cor à terrenis retrahere; ait. Sic faciens, incipiet ei quadam diuini luminis claritas interlucere, & quidam insolita visionis radius oculis cordis apparere. Subdit postea quid accadat in voluntate, vt infra.

Ex eodem  
Bern.

Idem S. Bernard. in floribus cap. 5 ait Quanto amplius in celestium contemplatione delectaris, & delectando admiraris, tantò profundius illuminaris semper in illi si nueniens, vnde delecteris, & quod mireris. Nusquam est copiosior materia admirandi, & nusquam utilior causa delectandi: lumen ergo in intellectu contemplantis, & delectatio adest in voluntate.

Ex S. Greg

S. Greg. hom. 14. in Ezech. assignans rationem, cur parum duret contemplatio, præ cæteris ad rem nostram, dicit, ad semetipsam anima protinus reuerberata reuertitur, atque ab ea luce, ad quam respirando transiit, ad suam cecitatis tenebras suspirando rediit, ergo lumine aliquo potiebatur contemplando.

Ex S. Bon.

Idem S. Bonil. 17. in Ezech. ait, Mentis contemplantium quamuis aliqua tenuitur de vero lumine videant, in seipsis tamen magna amplitudine dilatantur.

S. Bon. de luminaribus Ecclesiæ ser. 3. discurrens de 7. diebus primis in creatione mundi, die quarta, dicit; Intelligentia per contemplationem suspensa intelligitur

in



in opere quarta dici, quando factasunt Sol. & Luna & stel-  
lae. Qui non habet contemplationem, non habet ornamen-  
tum Solis, Lunae, & Stellarum. Debet anima Sunamitis ami-  
ciri Sole, Luna, & Stellis, & in ser. 2. circa finem ait, quod  
Dionis. eam vocat intelligentiam tenebrosam propter in-  
comprehensibilitatem Dei: & radiosam, quia anima intuens  
eam summe illustratur.

Idem S. Doctor. de 7. itiner. ater. itin. 3. dist. 4. ubi lo-  
quitur de Gradibus Contempl. præ cæteris ex Vgo-  
ne dicit. Quanto magis crescit ascensio, tanto magis crescit  
cognitio, donec oculus intellectualis magis ac magis illustre-  
tur, & confortetur; & affectus mentalis magis purifice-  
tur, & inflammetur. Igitur semper in intellectu illu-  
stratio, & in voluntate inflammatio siue minor,  
siue maior, ut in proficientibus, & perfectis, reperitur.

Dico 3. Per contemplationem dilectio Dei, quæ  
in actu fidei erat dulcis, ac delectabilis, in ea est dele-  
ctabilior; ac dulcior.

Prob. ex S. Bern. loco citato, ubi post illumina-  
tionem intellectus per radium illum diuinæ lucis  
subdit, qua luminis visione animus inflammatur, &c. De  
Scala Claustali. §. 1. ait Contemplatio est mentis in Deum  
suspensæ eleuatio, æternæ dulcedinis gaudia degustans; &  
in §. 2. ait, Contemplatio est ipsa dulcedo, quæ iucundat, &  
reficit.

S. Greg. hom. 14. in Ezech. ait, Contemplatiua vita  
hic incipitur, ut in cælesti Patria perficiatur, quia amoris  
ignis, qui hic ardere incipit, cum ipsum quem amat, vide-  
rit, in eius amore amplius ignescit: ergo maior amor,  
maiorque delectatio, ac dulcedo in contemplatione  
habetur, quam antea habebatur.

Idem S. Greg. ibidem infra, ait, Contemplatiua ete-  
nim vite amabilis valde dulcedo est; & post multa dicit,  
in qua contemplatione iam quietis intima gustus contingitur.

Idem S.  
Bonau.

Gustus de-  
lectabi-  
ior.

Ex S. Bern.

Ex S. Greg.

Ex eodem  
Greg.



S. Bon. ex  
Gregorio.Multa Gr.  
dicta ex  
Bonau.Ex S. Bern  
S. Bonau.S. Bonau.  
de vtro-  
que effe-  
ctu.

S. Bonau. l. 4. Pharetra cap. 29. ex professo loquitur de gustu, qui in contemplatione percipitur adducens Sanctorum, & aliorum dicta de hoc: ex S. Greg. dum magnò desiderio mens ad cœlestia inhiat, miro modo hoc ipsum quod accipere querit degustat: ex eodem si quis iam cordis ore gustauerit, quæ sit illa dulcedo cœlestium præmiorum, qui illi hymnidici chori Angelorum, quæ incomprehensibilis visio Trinitatis, huic quantò dulce est, quod in his videt, tantò in amaritudinem vertitur, quod foris sustinet: ex eodem, Contemplatiua sapore intimo venturam requiem degustat. Ex August. Fac precor me Domine gustare per amorem, quod gusto per agnitionem, sentiam per affectum, quod sentio per intellectum: ex eodem, Quamdiu sumus in corpore, & peregrinamur a Domino gustamus saltem quàm suavis est Dominus, qui dedit nobis pignus spiritus, in quo sentiamus, eius dulcedinem: ex eodem. Hæc est requies cordis nostris, cum in Dei amore per desiderium figitur, hæc est vita cordis nostri, dum Deum suum contemplatur, & ipsa sua consolatione suauiter reficitur. Mentis visio est intelligentia, gustus sapientia; illa contemplatur, ista delectatur. Ex S. Bernardo. Os meum ad te aperio Domine, & attraho spiritum, & nonnumquam Domine quasi clausis oculis ad te inhianti mittis mihi in eos cordis, quod non licet mihi scire quid sit; saporem quidem sentio, dulcedinem adeò confortantem, ut si perficeretur in me, nihil ultra quererem: hæc, & alia plura ibi adducit S. Bonau. de gustu, & dulcedine contemplationis.

De utroque autem effectu loquitur idem S. Bon. tract. de 7. itiner. ætern. itin. 3. dist. 4. art. 1. ubi postquam ex Lincoln. docuit, mentem humanam in contemplatione paulatim illustrari, & inflammari, exemplo oculi infirmi qui non potuit radium solis videre; sed paulatim cum incipit sanari lucem minorem, postea maiorem, & cum totaliter sanatus est, videt

ra-



radium solis sine difficultate ; ita mens contemplan-  
tis se habet , vt paulatim illustretur , ac inflammetur ;  
& quò magis quis in contemplatione exercetur , eò  
magis illuminatur , & inflammatur . His præsuppositis  
S. Bonau. subdit , *Ex prædictis apparet , quòd tam in radio-  
solimine contemplationis speculatiua , quàm in saporso gustu  
contemplationis practicæ oportet paulatim , & gradatim pro-  
ficiendo ascendere , & ascendendo clariùs cognoscere Deum ;  
Quia sicut dicit Vgo quantò magis crescit ascensio , tantò ma-  
gis crescit cognitio , donec oculus intellectualis magis , ac ma-  
gis illuminetur , & confortetur ; & affectus mentalis ma-  
gis purificetur , ac inflammetur , & totus homo exterior , &  
interior ad Deum ordinetur . Et hoc veriùs , & perfectius  
videtur fieri per gradus illos , qui mentem ad similitudinem  
cælestis Hierachiæ purgant , illuminant , & perficiunt : &  
sequitur . Quia ait Vgo mens , quæ Deum vult contemplari  
primùm purgetur , postea illuminetur ; deinde perficiatur ;  
Et tales quantò magis ascendunt , tantò magis appropinquant  
Diuinitati . Quantò autem magis appropinquant diuinitati ,  
tantò magis contemplantur .*

Confirmari potest totum hoc ex confessione eo-  
rum , qui ex professio vacant contemplationi . Fa-  
tentur enim , in contemplatione diuinorum , & om-  
nium reuelatorum se , licet abstractiue , & in speculo  
( quia fide præuia ) ex diuino fauore magis clarè co-  
gnoscere objecta illa , quàm antea ex eorum appre-  
hensione , & consideratione cognoscebant , & gustum ,  
ac suauitatem , seu delectationem in ea sentire , quàm  
anteanon sentiebant . Possunt hos effectus in seme-  
tipsis experiri , qui mundo corde , purgatis passioni-  
bus , vel eas actualiter purgando , volunt contem-  
plationi vacare ; & certè confitebuntur , *O quàm sua-  
uis est Domine spiritus tuus .*

Exemplū  
oculi .

Ex Vgone .

Ex confes-  
sione con-  
tēpālciūm

CAP.



## C A P. VI.

*An Extases, & Raptus sint effectus Contemplationis  
acquisitæ.*

Authoris  
aduer-  
tentia.

Quid sit  
extasi,  
quid ra-  
ptus.

Effectus  
raptus.

Extasis est  
multiplex.

Documen-  
tum pro  
tyronibus.

**A**Du. 1. quòd de materia Extasis: ac Raptus latè  
egi in tomo 4. in tertium sent. disp. 20. art. 23. ubi  
dixi, quòd *Extasis* græcum nomen est; latinè verò  
significat excessum mentis, seu alienationem men-  
tis à sensibus. Raptus item pro eodem accipitur; sed  
mystici dicunt esse quidem alienationem mentis à  
sensibus, sed cum aliquo violento corporis motu,  
quod in contemplatione infusa aliquando accidit:  
videmus enim sic alienatos in altum eleuari, & in-  
terdum sic à terra eleuatos per aliquod tempus ma-  
nere; aliquando retrorsum agi, velut volando, &  
iterum antorsum ferri: istæ alienationes à sensibus  
cum his motibus peculiari nomine dicuntur *raptus*:  
sed communi nomine omnes *extases* dicuntur *raptus*.  
Cum ergo homo tali stupore arripitur, vt maneat  
quasi insensatus, vt nullo sensu vtatur (vndecumque  
hoc proueniat) vt mox dicam, dicitur *extaticus*, seu  
extasim pati.

Adu. 2. quòd, vt in eodem loco fusè dixi, *Extasis*,  
seu raptus duplex est; quidam naturalis, quidam præ-  
ternaturalis, vel supernaturalis: & vtraq; extasis ad  
huc duplex: Naturalis enim vel est morbosa, vel sa-  
na. Præternaturalis, vel est diuina, vel dæmoniaca.  
De his omnibus breuis aliqua notitia tradenda est,  
ne tyrones contemplatiui aliquando excessum ali-  
quem patientes, aut videntes alius pati, decipiantur  
incauti, putantes extasim bonam, aut diuinam, quæ  
talis fortè non est.

Adu.



Adu. igitur 3. quòd extasis naturalis morbosa est excessus, seu alienatio à sensibus, quæ prouenit ab aliquo morbo; vt quæ procedit à spasmò, ab ebrietate, vel aliquo medicamento somnifero, à phrenesi, vel ab obstinatione melancolici delirij, vt in phræneticis: ita Stephanus Rodericus Lusitanus, in *tract. de Asiria cap. 26.* Hanc ultimam ex Dei maledictione paffus est Nabuch Rex Babiloniæ, qui per tot annos phanaticus ab hominum commercio se abducens in desertis habitauit. & foenum vt bos comedit. De hac extasi non loquimur. Extasis naturalis sana est, quæ oritur ex vehementi apprehensione alicuius obiecti prædilecti, acquisiti, vel perdit, vel alicuius insulti, ac noliti magni euentus, quorum exempla mox afferam. Causa vero immediata, cur extatici naturales sic detineantur, ex Paulo Zacchia in *quest. Medicolegalibus lib. 4. quest. 6.* est, quia in cerebrum confluunt omnes spiritus animales destinati internis, & externis sensibus, ac motuæ potentia; & ideo sic alienati, non operantur, & videntur sibi multa conspiciere, & loqui cum alijs: additque Zacchias, quòd inter somniantes, & extaticos, hæc est differentia, quòd illi in somno, isti in vigilia sunt à sensibus alienati; & quòd mirabile dicit præfatus Stephanus Lusitanus, & causam assignare nescit, est, quòd aliqui voluntariè extasim naturalem in se causant; & S. Aug. de *Cinitate Dei lib. 14. cap. 24.* adducit exemplum de Presbytero *Restituto Calamensis Parochia*, qui quoties sibi placebat, extasim in se causabat; & efficiebatur insensatus velut mortuus, & longo discursu Augustinus rem narrat. At quid quid sit de hoc, quod fortassè dæmoniaco erat; hoc pro re nostra certum est, quòd naturaliter ex vehementi apprehensione alicuius rei maximè volitæ, vel nolitæ, vel

Extasi  
morbosa.Extasi  
naturalis  
sana.Extaticus  
naturalis,  
est velut  
somniaansAliqui vo  
luntariè in  
se causant.

gra-



304 DECAVSIS &c. CONTEMPL. ACQVIS.

Exempla  
de natura  
li ex S.  
Scriptur.

grauissimæ, & insolitæ, oriri potest alienatio à sensibus. Sic Isaac Gen. 27. 33. aduertens, quòd pro Esau benedixit Iacob, & hunc constituerat Dominum illius, *Expauit stupore vehementi, & ultra quàm credi potest.* Iacob Gen. 25. audiens, quòd Ioseph, quem per 23. annos tenebat mortuum laceratum à fera, vivebat Prorex Ægypti, *quasi de graui somno euigilans ait, &c.* 2. Paral. 9. de Regina Sabba vidente magnificentiam Salomonis, eiusque sapientiam experiente, dicitur, *Non erat præ stupore ultra in ea spiritus.* Et 1. Reg. 23. de Nabal, qui negauerat Dauidi fugienti victualia, & audierat ab Vxore Abigail, Dauidem esse contra se iratum, dicitur, *emortuum est cor eius intrinsecus, & factus est quasi lapis.* Aliud exemplum extasis naturalis ex timore adducit Plutar. in Bruto, de Portia vxore Bruti expectante exitum coniurationis in Iulium Cæsarem, & per nuncios audiente quæ fiebant, *præ dolore non substinuerunt ultra corporis vires, sed animo fluctuatione aestuante; & fatiscens &c.* repente animi stupor eam corripuit, *animi defectus adfuit, color mutatus, vox suppressa, &c.*

De alienatione animi præ gaudio Ioseph Hebr. lib. 19. Antiquit. cap. 2. de Claudio dicit, quòd interfecto Caligola, *cùm metu periculi se abdidisset in angulo latens à militibus ad imperium raperetur, præ gaudio, simul, & metum pedibus insistere minimè valens, sublatus in humeros in castra est deportatus.* Alia multa possent adduci horum excessuum naturalium exempla; sed hæc pronunc sufficiant.

Extasis dæ  
moniaca  
quæ.

Extasis seu raptus præternaturalis dæmoniaca, est alienatio mentis à Dæmone sensus obstupefaciente inducta, De hoc enim maximè gloriantur Magi, & Lamiæ, quòd possint homines dementare, & obstupefacere; de quibus loquitur S. August. in epist. 56.



& de Ciu. l. 8. cap. 14. Sic de multis refertur, vt de Plotino, Olimpico, Aurelio, Iamblico, Apolonio Tiano, & alijs multis, qui ope dæmonis eiusmodi extases inducebant: potest enim Dæmon impedire spiritus animales ne è cerebro in sensus externos defluant.

Extasis tandem præternaturalis diuina est alienatio sensuum à Deo alienante mentem à sensibus inducta.

Extasis Diuina.

Exempla istius in scriptura habemus: 1. Gen. 2. *Immisit Deus soporem in Adam.* Tertull. in l. de Anima cap. 21. & 44. dicit fuisse extasim, & clariùs in c. 46. dicens, *Hanc enim extasim dicimus excessum sensus, & amentie instar: sic in primordio somnus cum extasi dedicatus; & misit Deus extasim in Adam, & obdormiuit, &c.* idem dicit S. August. in Gen. ad lit. lib. 9. cap. 19. Item psal. 30. inscribitur Psalmus David pro extasi, versu 23. dicit. *Ego dixi in excessu mentis meæ.* & v. 28. *Beniamin adolescentulus in mentis excessu: & psal. 115. ego dixi in excessu meo, omni homo mendax.* Act. 8. *Ascendite Petro in superiora, vt oraret, cecidit in eum excessus, & vidit cælum apertum.* Et 2. Cor. 12. Paulus ait, *scio hominem in Christo, siue in corpore, siue extra corpus nescio, Deus scit, raptum huiusmodi vsque ad tertium cælum, siue in corpore, siue extra corpus nescio, Deus scit, quoniam raptus est in Paradisum, & audiuit arcana verba, quæ non licet homini loqui.* Tandem, vt de omnibus Prophetis taceam, & de Moyse in Monte Sinai Deum sibi loquentem audiente, & non vidente; notum est totam Apocalipsim Ioanni Apostolo in Diuina extasi fuisse communicatam; sic enim ipse de se loquitur. *Fui in Spiritu in Dominica die, & audiui post me vocem magnam, &c.* Interl. in spiritu dicit in excessu mentis; Lyrar. dicit in extasi: idem docuerat Aug.

Diuini raptus.

Innumera leguntur in S. Scrip

Qq lib.



*l. 12. de Gen. ad lit. cap. 2. & in l. de Anima, & eius orig. cap. 21.*

His ergo breuiter prælibatis pro notitia extasum, videndum est, an cum contemplatione acquisita coniungatur extasis, saltem in perfectis, aut proficientibus. Quid verò in extasi videatur, dicitur postea.

Nō est necessariē coniuncta extasis contemplationi.

Ratio ex facto posteriori.

A priori ratio ex natura contemplationis.

Dico ergo. Cum contemplatione acquisita non est coniuncta extasis, aut raptus; potest tamen aliquando accidere, ut adeo vehemens sit applicatio, ut naturalem extasum quis patiatur in contemplatione.

Prima pars probatur. Tum ex facto, & à posteriori, quia eiusmodi contemplatiui regulariter non patiuntur talem mentis excessum; tum à priori, quia acquisita contemplatio ex natura sua non requirit tam vehementem applicationem ad obiectum contemplatum, ut omnes animales spiritus confluere debeant ad cerebrum roborandum, & confortandum, & sic in externis sensibus deperdatur motus; sed intuitus fixus in obiectum contemplatum, cum saporosa dilectione sufficit in contemplatione, quacumque, qui quidem actus non requirunt alienationem à sensibus, nec eam efficiunt: & euidenter patet in Theologis etiam profundè speculantibus obiecta reuelata difficillima, ut Trinitatem, Personarum cum Vnitatem essentiae, Incarnationem Verbi, Mysterium Eucharistiae &c. qui tamen, etsi fixè speculentur: non propterea patiuntur alienationem à sensibus: ergo neque necessaria est; immò neque accidentaria regulariter in contemplatione acquisita.

Secunda pars quòd scilicet aliquando possit (quamuis rarò) accidere, prob. Ex vehementi consideratione.



deratione alicuius casus lxxi, aut mesti potest alienatio à sensibus accidere, & homo remanere stupidus, ergo etiam in casu vehementis applicationis in contemplatione. Antec. supra patuit de Nabal Carmeli, qui auditis ab vxore minis David contra se irati ex timore, ac maxore ita obstupefactus est, vt dicat Scriptura, *emortuum est cor eius intrinsecus, & factus est quasi lapis* 1. Reg. cap. 23. Sinardus filius Daniae Regis audito nuncio de morte Patris ab Hella Britaniae Rege per abiectionem illius inter serpens, ex merore sic stupefactus est, vt dū cogitabundus haereret, hastili, quod in manu tenebat, casu suum pedem sine dolore perforauit; ita *Saro l. 9.* Multae aliq̃ adduci possent stupiditates, & alienationes, seu excessus mentis naturales prophane, quae breuitatis gratia omittuntur.

Consequentia prima, quod nempe accidere possint contemplatio sine miraculo, & naturaliter, prob. à pari; quia applicatio in contemplatione aliqua potest esse ita vehemens, quod omnes spiritus vitales in cerebrum confugiant, & sensus externi eis destituti, immoti maneant, non est enim maior ratio de aliis applicationibus vehementibus, quam de ista. Est enim, vt in suo loco dictum est, ad actum fructuosè contemplandi requiratur specialis gratia; quando tamen per eam iam habitam quis in actu contemplationis est, potest etiam suo conatu intensius, immò intensissimè in eo actu applicari, & tunc accidere potest naturalis alienatio, seu extasis, quamuis rarò.

Conf. ex iis quae docet S. Bern. de inter. domo, cap. 18. *Qui in amore Dei ingiter delectatur, & frequenter mentis excessum patitur, ab omnibus praesentibus, & terrenis raptus coram Deo praesentatur; & post multa dicit, Voleo*

Qq 2 ergo,

Aliquan-  
dò potest  
naturaliter  
accidere.

Exempla.

A pari  
etiam in  
contem-  
platione.

Ex S. Bern-  
nardo.



ergo, & non deficiat, *volet donec ante Regem perueniat, ibique ploret, & suspiret, &c.* igitur absque miraculo poterit naturaliter accidere extasis.

Ratio alienationis ex triplici capite.

Conf. ex Riccardo de S. Viç. l. 5. de Contempl. cap. 1. ubi docet ex triplici capite prouenire posse alienationem à sensibus in contemplatione, scilicet ex admiratione, ex magnitudine amoris, & ex magnitudine delectationis. Ratio primi, inquit, est, quia contemplans ex Dei favore intuetur obiectum aliquo lumine illustratum, & præ admiratione suspensus manet, ac alienatus a sensibus. Ratio secundi, quia, cum obiectum vehementer amatur, amans quasi absorptus ab omni alio actu suspensus, ab amato obiecto rapitur. Ratio tertii est, quia maxima delectatio absorbet contemplantem, & ab omni alia actione suspendit. Immò extases naturales accidunt magis ex debilitate virium, quàm ex nobilitate obiecti; non ita se habent extases diuinæ. Patet ergo, quòd aliquæ extases naturales sunt.

Ex S. Bon.

Conf. 3. ex S. Bonau. de septem gradibus contemplationis, ubi præ cæteris, dicit, *Contemplans gustat, gustans quiescit, hæc in via possunt acquiri; non tamen subito, sed gradatim. Citiùs autem hæc experitur, qui in spiritualibus frequentius se exercet.* Et postea ait, *Amor extasim facit.* Prius autem dixerat. *Extasis est, deserto exteriori homine, sui ipsius supra se voluptuosa quædam eleuatio ad superintellectualem diuini amoris fontem mediantibus sursum actiuis virtutibus pro viribus se extendens. Virtutes sursum actiuas voco humilitatem, & puritatem.* Ideoq; cum possit contemplans exercitatus, suo studio, ac diligentia vehementer applicari in consideratione, & dilectione contemplati obiecti, poterit etiam in eo casu alienari à sensibus, sine miraculo.

Et hinc est, quod, vt iam per annos ferè 30. exper-

rus



tus sum, cum agitur de canonizatione alicuius serui Dei, & fit scrutinium de miraculis, inter ea non adnumerantur extases, nisi euidenti aliquo supernaturali signo sint adnunciatæ; & ratio est, quia, ut dixi, esse possunt naturales; istæ autem, etsi mirabiles dici possint, non tamen miraculosè, vel miracula.

Dico 2. Cum contemplatione acquisita regulariter non sunt coniunctæ extases diuinæ, seu miraculosæ, quamuis ex Dei speciali fauore possint alicui à Deo concedi.

Prob. & declaratur prima pars. Ex nuper dictis regulariter non datur in ea extasis naturalis, quia non est necessariò connexa cum actu contemplandi; igitur multò minus diuina, & miraculosa; conseq. prob. ex Francisco de Maironis in lib. 1. S. Aug. de mirabil. S. Script. c. 20. *Multitudo miraculorum vitanda est, ubi saluari potest Scriptura per pauciora miracula*: in nostro autem casu, nec agitur de saluanda Scriptura, neque de necessitate miraculi; immò ut in *Opusc. de Contempl. infusa* dicam, non omnitali contemplatiuò conceditur extasis diuina.

Riccard. de S. Vict. l. 4. de Contempl. cap. 22. postquam omnes gradus contemplationis, tam acquisitæ, quàm infusæ declarauit, & prolixè de omnibus locutus est, ait, omnia hæc contemplationum genera posse utroque modo fieri; & modò per mentis excessum, modò sine aliquo mentis excessu exerceri.

Secunda pars, quòd ex sua benignitate Deus alicui extasim concedere possit; & concedat in contemplatione acquisita, facili probatu est. Potuit concedere, & de facto concessit sine actuali contemplatione omnibus Prophetis cum eos de propheti-

Extases diuinæ non sunt necessariò connexæ cum contemplatione.

Miracula non facile adtribuenda.

Aliquando Deus concedere potest.



310 DE CAUSIS. &c. CONTEMPL. ACQVIS.

Prophetis  
concessæ  
extases.

cis reuelationibus edocuit, non enim legimus, quòd actu contemplabantur, dum eos se audiendum eleuauit. Igitur sic potest contemplantes eleuare; & sic legimus accidisse Sancto Petro Act. 10. qui fuit adeò eleuatus, ut contemplaretur, *Ascendens enim ut oraret circa horam sextam, esuriuit, & petijt manducare. Parantibus autem illis, cecidit super eum mentis excessus, & vidit cælum apertum, &c.*

Corolla-  
rium no-  
tabile.

Immo docent mystici, quòd sæpe Deus extases, & alias similes gratias concedere solet incipientibus, ut eos in sui amorem, & exercitij frequentiam, & perseuerantiam alliciat; quas tamen in progressu eisdem non concedit; Dominus enim est. Ac in contemlatiuis perfectis frequentiores esse solent. Non tamen, ut dixi, ex ipsius contemplationis natura, neque ex contemplantis conditione, aut merito, sed Dei ipsius benignitate, ac liberalitate; & interdum sic disponit contemplantem per gratiarum abundantiam, ut velit esse etiam contemplantis merita, quæ sunt sua dona inquit August. & ex eo Concil. Irid. sess. 6. cap. 16. De extasi ergo curare non debet contemplatiuus; neque tristetur si eam non obtineat, sed curare debet de Charitatis in Deum, ac proximum sermone, & de perseuerantia in exercitio contemplationis in via, cui succedet contemplatio in Patria.

Dico 3. Interdum contemplatiui decipi possunt per extases Dæmoniacas.

Extases  
dæmonia-  
cæ.

Prob. permittit Deus, ut serui sui dæmonum temptationibus subiaceant, ut humiliari discant. Dæmon siquidem, ut ait Apostolus 2. Cor. 11. *transfiguratur in Angelum lucis*, ut decipiat; potest illudere, & de facto sæpè illudit Dei seruos inserendo in phantasia species aliquas rerum, quæ in re non sunt,

&



& mouere potest in phantasia species inhonestarum rerum; et appetitum sensicium accendere; potest impedire sensus externos, ne operentur, impediendo concursum spirituum vitalium in illos; & sic excessum, & alienationem à sensibus efficere. Vnum sufficiat exemplum è Sacra Scriptura desumptum. Act. 8. de Simone Mago dicitur quòd appellabatur *Virtus Dei*, propter quod multo tempore magis suis dementauerat eos idest Samaritanos; Interl. dicit, fallendo. Gl. ord. ait *Dementare est rationalem mentem absentare*, Lyrano. dicit, cum dementasset eos, idest mentes eorum alienasset. Potest ergo extas in hominibus etiam Dei seruis Daemon efficere, sicut potest, & externè, & internè decipere falsa pro veris demonstrando; sic autem impudens est, vt putauerit ipsummet Sanctum Sanctorum Christum posse illudere, ac dementare, cum in monte supra quem eum portauerat, tentare præsumpsit, ostendens ei regna mundi in momento temporis promittens ei illa, si ipsum adoraret: hoc autem sic accidit. Quauis Sanctus Cyprianus tract. de ieiunio, & tentatione Christi dicat, *diabolum species imaginarias regnorum, & gloria eorum in Christi phantasia* (eo permittente) produxisse, & sic illum illudere voluisse. tamen, quia cum S. Gregorio Magno teneo, omnem Christi tentationem foris, eo permittente, & non intus fuisse, teneo cum alijs, nempe *Autore operis imperfecti*, cum Eutimio, Toletio, Francisco Burgenfi, &c. id fecisse Diabolum per species visibiles representantes Regna, & gloriam eorum, & per artem Perspectuæ, vel Opticæ, cuius Demon est peritissimus, quia peccando non fuit diminutus in naturalibus. Et sic etiam alterutram sententiam tenendo, (quia vtrumque potuit ex humilitate, & mansuetudine ad suum meritum, & nostrum documentum permittere) patet diabolum, & in visione, ac

Quomodo eas efficiat demon.

Simon Magus.

Demon tentabat illudere Christum.

re.



312 DE CAUSIS & c. CONTEMPL. ACQVIS.  
reuelatione, & extasi posse homines decipere; cum,  
( & si frustra ) tentauerit Sanctum Sanctorum illude-  
re. Cauti ergo sint contemplatiui, ac meditatiui,  
immo omnes orantes, ne decipiantur; & in his ca-  
sibus probos, doctosque viros consulant.

## C A P. VII.

*Quomodo cognoscatur, extases esse naturales, diuinas,  
aut demoniacas.*

Discretio  
spirituum.

Magna cau-  
tela, adhi-  
benda.

Signum ex-  
tasis natu-  
ralis.

**A**Du, 1. quod, sicut diximus in tom. 4. in 3. sent.  
disp. 19. art. 10. discretio spirituum non solum  
tendit ad utilitatem proximi, eo quod sit gratia gra-  
tis data, quæ ut ait Apost. 1. Cor. cap. 12. datur ad uti-  
litatem, idest Ecclesiæ, ac proximi, sed respicit etiam  
personam propriam, ut sciat fidelis semetipsum  
regere, quando quædam nouæ cogitationes insur-  
gunt, vel apparitiones nouas videt, aut reuelatio-  
nes nouas sibi insinuari internè audit. Quoniam S.  
Hieron. in dictum locum Pauli ibi, *discretio spirituum*  
ait, *ut qualis, vel quo spiritu veniat, aut loquatur, intelli-*  
*gatur*, Gl. interl. dicit: *ut discernat quod audit, quo spi-*  
*ritu, bono an malo dicatur; quoniam, & diabolus bona seducti-*  
*uè dicit: ita de extasibus dicendum cum proportionem*  
*est; quoniam, & natura, & Diabolus, ut patuit, & Deus*  
*ipse potest eas efficere. Et quoniam non omnes ho-*  
*mines, etiam contemplatiui habent hanc gratiam*  
*gratis datam, ut proprio spiritu ex se possint discer-*  
*nere hæc præternaturalia, aliqua assignabimus signa*  
*discernendi eiusmodi facta. De Visionibus, apparen-*  
*tijis, & reuelationibus loquemur postea.*

Dico ergo. Quando in extasi homo contemplans  
nil aliud boni, vel mali experitur, nisi quod in alijs  
con-



contemplationibus experiebatur, nec cum maiori, aut minori deuotione ex ea extasi ad se reuertitur; signum est, quod fuit naturalis, non diuina, nec dæmoniaca.

Prob. a paritate apparitionum, de quibus postea loquar, ex S. Augustino lib. 12. de Gen. ad lit. cap. 12. *Cum spiritualis visio penitus alienato à corporis sensibus animo imaginibus corporalium detinetur, siue in somnis, siue in extasi, si nihil significant quæ videntur, ipsius animæ sunt imaginationes. Sicut etiam vigilantes, & sani, & vultu alienatione moti multorum corporum quæ non adsunt sensibus corporis, cogitatione imagines versant. Si autem aliquid significant &c.* Ita etiam de extasi dicendum. Si enim nihil noui adducit, quod contemplatio sine extasi non adducebat, nec boni, vt maiorem illustrationem ex parte intellectus, aut dilectionem, delectationem, saporem, vel suauitatem ex parte voluntatis, vel reuelationem aliquam priuatam bonam, vel aliud simile (vt dicetur infra) quæ à Deo semper sunt; dici non potest extasis diuina. Sic etiam è contra, si nihil mali, aut ad malum suadens adducit, vel etiam si bonum, tamen cum malis circumstantiis, vt facere solet regulariter Sathanas, qui *transfigurat se in Angelum lucis*, non est dæmoniaca; restat ergo, vt talis extasis, naturalis censenda sit, ex vehementi nempe applicatione, & imaginatione.

Dico 2. Extasis dæmonica dicenda est, quando in ea, vel consulitur aliquod malum, vel apparet fieri aliquid ad nullum bonum ordinatum, vel etiam si consulatur bonum, non tamen ob finem bonum, vel multum turbat, & turbatum reliquit.

Prob. de singulis. Prima pars de consilio ad malum est euident, quia Deus non consulit malum;

S. Augusti-  
niana ad  
uersio.

Si nil boni  
adducit  
non est di-  
uina.

Si nil mali  
non est dæ-  
moniaca.

Extasis  
dæmonia-  
cæ signa.



Si malum  
consult.

igitur externus ille loquens in extasi, & consulens malum, alius nequit esse, nisi dæmon, qui *circuit quærens quem deuoret*. Et ideo Sathan appellatur, id est insidiator; facile autem cognoscitur, dum manifestè malum aliquod consulit, quod est contra legem, vel naturæ, vel positiuam Dei, vel Ecclesiæ; & hic est vnus casus Dæmoniacæ extasis.

Si dicit  
aliquod  
nullum fi  
nem bonū  
habens.

Eruditio  
bonis ne  
cessaria.

Varijs mo  
dis dæ  
mon deci  
pit.

Prob. 2. pars. Ex 2. Cor. 11. *Sathanas se transfigurat in Angelum lucis*, Interl. dicit, in Christum, vel Angelum, & consulit, seu reuelat aliqua nullum finem bonum habentia; vel aliqua bona, sed ob finem aliquem malum: ideo Gl. ord. in eum locum, dicit. *Se transfigurat &c. ad tentandum eos, quos ita erudire opus est, vel ad decipiendum prout iustum est. Ne quisquam, cum Angelos bonos se habere putat; habeat malos dæmones, fideles amicos, eosque tantò nocentiores quantò astutiores, ac fallaciores patitur inimicos. Neque enim sancti, & fideles, veri Dei cultores, ab eorum fallacijs, & multiformi tentatione securi sunt. Et post aliqua. Vnde cum Sathan se fingens bonum, ea vel facit, vel dicit, quæ congruunt bonis Angelis; etiam si credatur bonus, non est error periculosus, aut morbosus. Cum verò per hæc aliena ad sua ducere incipit, ne quis post eum eat, opus est magna vigilantia, quod nemo potest absque Deo. At Lyr. in eum locum ait, Multis modis Sathan se transfigurat in Angelum lucis, aliquando visibiliter assumendo corpus apparens, sicut apparuit Beato Martino, & multos alios decepit. Alio modo inuisibiliter, formando vocem audibilem, vt B. Francisco volens eum retrahere à pænitentia rigore; aliquando pervertendo iudicium sensuum, faciens apparere quod non est. Ideo B. Ioannes in epist. 1. cap. 4. dicit Probata vtrum spiritus ex Deo sint.*

Multa habemus exempla de huiusmodi deceptio-  
nibus Dæmonis, modò in extasi, modò in somno,  
mo-



modò etiam in vigilia. Ephrem Syrus in vita S. Abraham Eremitæ refert, quòd dum in media nocte diuinas laudes caneret, lux magna apparuit in cella, & vocem vir Dei audiuit dicentem, *Beatus es, nullusque tui similis, qui omnes voluntates meas explesti*; at vir Dei agnoscens fallaciam, ait. *O plene dolo, atque fallacia. Ego homo peccator sum, sed nomen Domini mei Iesu Christi, quem dilexi, & diligo, mihi murus est, in quo te increpto immunde canis, & statim euauit.*

Aliquæ de  
ceptiones  
Simeonis  
referuntur

Eremitæ  
Abraham

Et Simeoni Stylitæ in cacumine montis habitanti apparuit dæmon dicens, *Dominus misit me Angelum suum, ut rapiam te, sicut rapui Eliam. Ascende ergo mecum in currum, & eamus in celos, optant te videre Sancti Angeli, Apostoli, Martires, Prophete, & Maria Mater Domini*: At cum Simeon eleuans dexterum pedem, ut ascenderet in currum, signaret se signo crucis, statim dæmon euauit. Ita narrat Antonius discipulus Simeonis in huius vita.

Simeonis  
y. l. q.

In vita S. Pachomii ex Dionisio habetur, quòd quadam vice eo orante apparuit illi Dæmon dicens *Pachomi, ego sum Christus, & venio ad te fidelem amicum meum*. At Pachomius dixit intra se; *Aduentus Christi tranquillus est; ego autem nunc turbatus varijs cogitationibus aestuo*: & formans signum Crucis, ac exuffans in illum, dixit, *Discede à me diabole, quia maledictus es tu, & visio tua, & artes insidiarum tuarum, nec habes locum apud famulos Dei, & relicto satore quodam, discessit*. Id autem, quod solet facere Dæmon in somno, aut vigilia, maiori cum fiducia facit in extasi, quàm ipse efficit in seruis Dei, qui nisi cauti sint, facilius in oratione illa secreta decipi possunt.

Pachomii

Turbatio  
magna est  
signum dæ-  
moniacæ  
extasis.

Hic autem effectusurbationis in Pachomio ad loquelam Diaboli, cum cogitationum æstuatione, debet sumi pro vno signo visionis, seu reuelationis,

Rr 2 &



Cautela  
de diuinis  
apparitioni-  
bus.

& extasis dæmoniacæ; Et quamuis aliquando in diuinis etiam apparitionibus, ac reuelationibus so-  
leat initio accidere aliqua turbatio, vt accidit Abra-  
hæ *Gen. 15.* & Zaccariæ *Luce 2.* cū ei apparuit Ga-  
briel in templo; & B. Virgini ibidem cum eodem Ga-  
briele, ambo enim turbati sunt, & sic de alijs mul-  
tis; in istis tamen diuinis apparitionibus, ac reuela-  
tionibus si initio turbatio accidit, nec vehemens  
est, nec multū durat, qui enim his fauoribus di-  
gni fiunt, paulò post consolantur, & in delectatio-  
ne quiescunt.

Alia signa  
dæmonia-  
cæ extasis

Hæc ergo in genere dici possunt dæmoniacæ ex-  
tasis signa, quando in ea præcipitur, aut consulitur  
malum contra legem, fidem, aut mores; vel præci-  
pitur, aut consulitur aliquod insolitum, aut etiam  
bonum, sed ad malum finem; vel turbat, & turba-  
tum relinquit, Ideò optimè faciet qui aliquid ho-  
rum experitur, si doctos consulat, & Deo se com-  
mendet, ne decipiatur: confidens in Deo, quòd etsi  
permittat eum sic tentari, & probari, ipsum non de-  
relinquat, nec permittat decipi; sed, vt dicit Aposto-  
lus, *faciet cum tentatione prouentum.*

Diuinæ ex-  
tasis signa

Dico 3. Extasis supernaturalis, seu diuinæ, siue  
totaliter à Deo productæ, siue partialiter, à Deo sci-  
licet concurrente, in contemplatiuo insurgentis si-  
gna, sunt animi tranquillitas, suauitas, atque iucun-  
ditas, humilitas, deuotio, ad sanctè viuendi deside-  
rium, & bona suadens.

Prob. & declaratur: aliquando vel in contem-  
platione, vel extra eam, Deus se solo absque appli-  
catione vehementi contemplantis facit extasim, seu  
excessum, & alienationem mentis in homine: ali-  
quando verò ipso homine vehemente applicante in  
consideratione obiecti contemplati, Deus cum eo

con-



concurrit ad producendam extasim, seu alienationem mentis: hoc posito; dico, quòd signa istarum extasum sunt illa, quæ in conclusione dicta sunt, & sic ostenditur.

A paritate apparitionum, & reuelationum diuinarum; est enim eadem ratio, quia extases ad illas ordinantur, vt in Prophetis omnibus accidit; etenim extra se positi à Deo audierunt, & eodem operante viderunt quæ scripserunt. De his omnibus dico, quòd licet interdum diuinæ apparitiones, & reuelationes in principio afferant timorem aliquem, vel turbationem; in progressu tamen iucundæ sapidæ, & delectabiles sunt, tranquillitatem in anima adducentes, nam, vt innui in præced. concl. Gen. 15. 12. de Abraham legitur, *Cùmque sol occubisset, sopor irruit super Abraham, & horror magnus, ac tenebrosus inuasit eum* sed statim consolatus est, quia Deus prædixit ei multa, & quòd semen suum, id est Populus Hæbraicus futurum erat peregrinum in Ægypto 400. annis; & in generatione quarta reuersurum erat cum magna substantia in terra Canaam, in qua futuri erant Domini, & quòd Deus ipse flagellaturus erat Ægyptios: ipse autem Abraham in senectute bona abiturus erat ad Patres suos, & alia plura.

De Iacob legitur Gen. 28. quòd cùm iacens in monte Moria in somno vidisset *Scalam è terra ad Cælum innixam, & Angelos ascendentes, & descendentes per eam, & Dominum innixum scalæ*, ac promittentem sibi posteritatem multam, protectionem, custodiam, ac reductionem à Mesopotamia ad eundem locum: primò quidem timuit, & exclamans dixit, *ò quàm metuendus est locus iste*, sed ex largis proffusionibus consolatus est, & erigens lapidem in titulum votum vouit Domino, & prosperatus est.

A paritate

Initio turbant.

Sed postea tranquillâ faciunt.

Exemplum primum Abraham.

Iacob.

3. De



Iob.

3. De Iob in eius libro cap. 4. habetur, & cum spiritus me præsente transiret, inhorruerunt pili carnis meae: At statim subdit, stetit quidam cuius non agnoscebam vultum, imago coram oculis meis, & vocem quasi aure leuis audiui; & sequuntur verba consolationis.

Ex nouo  
testa. Zac-  
charia.

Alia triam adducam exempla ex lege noua. Primum habetur Lucae 1. de Zaccharia Sacerdote, qui dum iuxta Aram templi Angelum videret, turbatus est, & timor irruit super eum, at parum durauit, quia Angelus ei dixit, ne timeas Zaccaria; quia exaudita est oratio tua; & vxor tua Elisabeth pariet tibi filium &c. quod eius filius esset futurus præcursor Messiae.

Beate Vir-  
ginis ex-  
pl.

Secundum exemplum est de B. V. Maria quæ salutata ab Angelo, turbata est in sermone eius, & cogitabat qualis esset ista salutatio. At parum durauit turbatio, quia statim Gabriel ei dixit, Ne timeas Maria, inuenisti enim gratiam apud Dominum, & annunciauit gaudium maximum, quod cum virginitate conceptura esset Dei filium.

De Pastori-  
bus exem-  
plum.

Tertium tandem exemplum, vt alia omittam, sic de Pastoribus turis gregis, quibus vigilantibus de nocte super gregem suum, Angelus Domini stetit iuxta illos, & claritas Dei circumfulsit illos, & timuerunt timore magno. At parum durauit timor; quia Angelus dixit, Nolite timere, Ecce enim euangelizo vobis gaudium magnum &c. Et facta est cum Angelo multitudo militia celestis laudantium Deum, & dicentium, Gloria in altissimis Deo, & in terra pax, &c.

Omnes di-  
uinæ exta-  
ses conso-  
lationem  
adducunt  
in progres-  
su; licet  
initio ti-  
morem.

Omnes ergo visitationes diuinæ, siue mediatae per Angelos factæ, siue immediate ab ipso Deo, qualescumque sint, vel apparitiones, vel reuelationes, vel alienationes à sensibus, vt in extasi. vel eleuationes hominum in altum, vt refert historia de S. Maria Magdalena, & alijs, licet initio timore aliquem,



quem, vel turbationem efferant, paulò post tamen consolationem, delectationem, & tranquillitatem animi adducunt.

Vnde Incobus in sua Epist. cap. i. 17. ait, *Quæ autem de sursum est sapientia, primum quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordie, & fructibus bonis.* Dona omnia, & fauores omnes à Deo in anima alicuius prouenientes eiusmodi effectus producant.

Item lætitiã, & consolationem, humilitatem, & deuotionem, vt ex S. Scriptura habetur de omnibus, quos dignatus est Deus reuelationibus, vel apparitionibus honorare; vt patet de Abrahamo Patre credentium, Isaac filio, & Iacob nepote, de Moyse, de ipso met licet gentili Iob; de Dauid, de omnibus Prophetis. Et in nouo Testamento, de Zaccaria Patre Baptiste; de ipso Baptista; & de B. Virgine, Iosepho, de Apostolis, cæterisque Dei seruis; omnes enim isti in præfatis Dei fauoribus apparitionum locutionum, seu reuelationum, alienationum à sensibus, eleuationum è terra; animi tranquillitatem, humilitatem, iucunditatem, spiritualem delectationem, deuotionem, desiderium sanctè uenandi bona faciendi, & Deo placendi experti sunt.

Humilitatem, deuotionem &c.

Exempla plurium Sanctorum.

## CAP. VIII.

*An in extasi habeatur aliqua visio, seu reuelatio noua priuata, & quomodo.*

**A**Du. r. ex D. Bonau. tract. de luminar. Ecclesiæ ser. 3. de dono intellectus quod visio præternaturalis in sui prima distinctione est triplex, corporalis, imaginaria, & intellectualis: duæ primæ fine

visio præternaturalis triplex

ter



Corpora-  
lis aImagina-  
ria.Et intelle-  
ctualis,Intelle-  
ctualis  
multiplexQuinque  
species in  
tellectuæ  
visionis as-  
signat S.  
Bonau.

tertia parum profunt. Adducit omnium exempla. Visio Balthasari, *cum vidit manum scribentem in pariete, Mane, Tecel, Phares Dan. 3. 25.* fuit visio merè corporalis, sine intelligentia rei vise, quia eam explicauit Daniel. Visio imaginaria, est illa quæ habetur in phantasia per species sensibiles, vt fuit illa Pharaonis *cum vidit septem boues pingues, & septem macros, hosq; deuorare illos, item illa cum vidit septem spicas plenas, & septem vacuas, hasq; deuorare illas, Gen. 41.* quas Pharaon non intellexit, sed eas declarauit Ioseph de septem annis abundantie, & septem penurie. Visio intellectualis est, quæ habetur de aliquo supernaturaliter quidem ostenso, sed cum intelligentia significati talis ostensi, vt illa quam habuerunt ipsimet supradicti Daniel, Ioseph, alijque Prophetæ, & Ioannes Euangelista in Apocal. &c. Distiguit postea idem S. Bonau. Visionem intelligentiæ in plures species, & sunt; Visio intelligentiæ per naturam indite quia *signatum est supra non lumen vultus Domini.* 2. intelligentiæ per fidem eleuatæ; quia fidelis perfectius intelligit obiecta fidei communia, quàm infidelis; alia verò non communia fidelis tantum intelligit, nullo autem modo infidelis. 3. intelligentiæ per scripturam eruditæ, quia melius intelligit diuina Theologus, vel alius fidelis, qui lectioni, & studio Sacrae Scripturæ incumbit, quàm cæteri. 4. intelligentiæ per prophetiam illustratæ. Prophetæ enim, dum eis Deus reuelat, vident, & intelligunt illa perfectè; alij autem, quibus Prophetæ ea narrant non, ita. 5. est visio intelligentiæ in Deum absorptæ per raptum, seu extasim; quando Deus vult extracticis, seu raptis, aliquo, licet obscuro, & confuso modo, se demonstrare, vt fecit cum Moyse, & Paulo; qui tamen non viderunt diuinam essentiam clarè, euidenter,

&amp;



& vt in se est Videndum nunc est, an extatici aliquid videant, & quid, & quomodo videant.

Adu. 2. quòd reuelatio aliud non est quàm manifestatio alicuius rei occultæ; siue præteritæ, siue præsentis, siue futuræ. Deus autem aliquando seruis reuelat aliqua in bonum ipsorum, vel proximi, vel Ecclesiæ, vt ex pluribus S. Scripturæ locis manifestum est. Solet autem dupliciter reuelare hominibus, vel immediatè per seipsum, vel per Angelos: habemus periter exempla S. Scripturæ in vtroque Testamento; quamuis S. August. doceat, Deum per Angelos semper locutum fuisse, etiam Prophetis. Item notandum quòd reuelationes fieri solent, vel in somno, vel in extasi, vel extra extasim in vigilia,

Adu. 3. ex S. Bonau. de Processu Religionis cap. 18. quòd tot sunt genera visionum, quot reuelationum ex parte modi apparendi, manifestandi, & cognoscendi, sicut supra diximus: nempe corporales, imaginariæ, & intellectuales. Et notat S. Doctor, quòd omnes cognitiones, quæ per omnes sensus habentur, in sacro textu appellari solent visiones; nam Exodus 26. de hebreis dicitur, *videbant lampades, & voces, & sonitum buccinæ &c.* quid quid ergo per quemlibet sensum cognoscitur, cum præter naturam apparet, dicitur *Visio*. Si verò per species sensibiles, ille eadem, vel alia sensibilia cuiuscumque sensus in Phantasia appareant, dicuntur visiones imaginariæ. Si tandem illa eadem per species spirituales, seu intelligibiles intellectui appareant, dicuntur visiones intellectuales, omnia enim sensibilia hoc triplici modo cognosci possunt, & hoc eodem triplici modo possunt à Deo demonstrari, & eodem triplici modo Deo permittente, possunt à Dæmone deceptore representari.

Si Spi.

Reuelatio  
quid sit.

Deus reue  
lat imme  
diatè, vel  
mediante  
aliquo An  
gelo.

Reuelatio  
nesunt in  
somno, vi  
gilis, & ex  
tasi.

Omnium  
sensuum  
cognitio  
nes vocan  
tur visio  
nes.

Triplici  
ter appare  
re possunt  
sensibilia.

Nō sic spi  
ritualia.



Spiritualia verò non sic, sed modo spirituali, idest per intelligibiles tantum species representari possunt.

Visiones  
dicuntur etiam  
possunt re-  
velationes.

Adu. 4. quod ipsæmet visiones dici possunt reuelationes, & è contra, si de rebus occultis, siue futuris, siue præsentibus, siue præteritis sint. Ex parte enim Dei, vel etiam deceptoris Dæmonis ostenduntis aliquo ex modis se prædictis dicitur reuelatio; maxime quando adest locutio corporalis, imaginaria, vel intellectualis, his enim omnibus modis Deus reuelauit, & Sanctis, & aliis seruis suis, vt Adæ, Noe, Abrahamæ, Moyli, & Prophetis quatuor maioribus, & 12. minoribus; Iob, David, Salomoni &c. ac Ioanni in Apocalipsi. Ex parte autem recipientis dicitur visio, auditio &c. iuxta modum ostensionis, & tamen appellabitur visio, aut si adest locutio, dicetur reuelationis receptio seu auditio.

Adu. tandem, quod dum quærimus, an alicui in extasi Deus aliquid nouum reuelet, sensus non est de reuelatione obligante Ecclesiam tamquam articulo fidei, vel alio modo: sed sensus est de reuelatione priuata ad vtilitatem ipsius extatici, vel proximi, vel carius fidelium, siue obligatione aliquid de nouo credendi, sicut per Prophetas multa mala Deus comminabatur Populo, & multa bona facienda hortabatur: & tunc per Ecclesiam examinanda esset talis reuelatio, si ex Deo esset, an ex proprio contemplatiui cerebro; quia etiam per puerum Samuelem Deus comminatus est Eli, & filiis eius multa mala. 1. Reg. 2. 11.

Duo discutienda.

His autem suppositis, duo discutienda sunt. Primum, an extatici habeant nouas visiones, seu reuelationes, Secundum quomodo discernantur, an sint bonæ, ac diuinæ; an malæ, & dæmoniacæ.

Dico



Dico 1. Extasi, raptui, aut simplici contemplationi non sunt semper, aut de necessitate coniunctae visiones, aut reuelationes diuinæ; sed istæ conceduntur cui ex sua benignitate vult Deus.

Prob. prima pars. Fauores, seu gratiæ istæ pendunt à mera Dei voluntate, nuspian autem in sacra Scriptura videntur promissa, aut decreta alicui actionum, aut personarum generi: ergo non sunt de necessitate connexa extasi, raptui, aut simplici contemplationi.

Conf. ex facto, quia contemplatiui quamplures, nec visiones, nec reuelationes habuerunt, vel habent sed simplices illustrationes, iuxta obiecta, quæ contemplantur; & qui extasim, seu raptum patiuntur eodem modo se habent; non enim omnes; neque semper aliquid nouum vident, aut audiunt, sed circa credenda, & agenda magis illuminantur; raris autem, etiam in contemplatione infusa, & rarissimis in acquisita, eiusmodi visiones, ac reuelationes à Deo conceduntur, vt docet experientia.

Cont. 2. Visiones, & reuelationes etiam diuinis concessæ non semper sunt signa sanctitatis in eo, qui eas accipit, igitur non fuit necessarium, vt Deus statueret eas concedere contemplantibus etiam extaticis, aut raptis. Antecedens pater de visionibus, quia vt notat S. Bonau. plures Gentiles, & scelesti, etiam visiones diuinas habuerunt: Pharaon enim, vt supra dixi, vidit boues pingues, & extenuatos, spicas plenas, & vacuas; & horum alteras deuorare alias Balaam, Magus, vadens ad maledicendum populo Dei, locuta asina, & renuente ulterius incedere, videt Angelum euaginato gladio contra se stantem. Nabuch vidit prima vice statuam magnam vario, & miro modo compositam; alia vice vidit arborem magnam

Extasibus non sunt necessario connexæ visionis supernaturales.

Ex facto, & experientia constat

Visiones, & reuelationes non semper sunt signa sanctitatis

Pharaon habuit visiones.

Balaam.

Nabuchis vidit.



Balthasar.

Alij plu-  
res.Reuelatio-  
nes Diui-  
ne etiam  
malis factis

Caino.

Pharaoni

Abime-  
lech.Cōtempla-  
tiuis ali-  
quando  
Deus con-  
cedit visio-  
nes siue in  
extasi, siue  
extra.

gnam per totam Asiam extensam, & animalia sub ea pascentia: quas visiones declarauit Daniel. Balthasar filius Nabuch in conuiuio vidit manum in pariete incognitis characteribus scribentem: & alij plures has visiones cælitus concessas viderunt, qui tamen ethnici erant.

De reuelationibus etiam certum est, quod plures ethnici, & scelesti eas habuerunt. Patet primò de Caino, cui bis locutus est Deus. De Pharaone, cui, rapta vxore Abrahæ, Deus præcepit, vt restitueret. De Abimelech Philistæo Rege, cui rapta pariter vxore Abrahæ, Deus dixit, vt redderet; quia erat vxor istius, qui erat Propheta, & oraturus erat pro illo, & parcebat ipsi regi Deus, quia cum simplicitate fecerat; tandem vt alia exempla omittam, patet de Laban idolatra socere, & auunculo Iacob, cui Iacobum insequenti, Deus dixit in somno, *Cave ne quidquam asperè loquaris contra Iacob, Gen. 31.* Patet ergo quod visiones, & reuelationes diuinæ non conceduntur solis sanctis, sed etiam aliis: neque omnibus omnino; sed iuxta Diuinæ sapientiæ dispensationem: & sic mirari non debent contemplatiui, si nec extasi (si quandoque eis accidit) nec extra extasim obtinent visiones, aut reuelationes diuinas; quia non sunt effectus necessariò consequentes contemplationem, aut extasim, sed effectus, & fauores diuinæ providentiæ.

Dico 2. Aliquando contemplatiuis, siue in extasi, siue extra eam Deus concedit visiones aliquas, aut reuelationes nouas in bonum proprium, vel aliorum; & aliquando etiam extra contemplationem in vigilia, aut in somno.

Prob. facilè incipiendo ab ultimo, nempe in somno, vel extasi. Reuelauit Deus Adæ, quod tulerat vnam  
de



de costis eius, & edificauit eam in mulierem, & repleuit carnem pro ea. Item, quod matrimonii vinculum esset perpetuum, quia per os Adæ dixit Deus; propter quod relinquet homo &c. & adhaerebit uxori suæ, & erunt duo in carne vna.

Exempla  
in somno  
vel extasi.

In somno Gen. 28. Iacob visionem, & reuelationem habuit, vidit enim scalam terræ fixam, & ad cælum pertingentem, Angelos ascendentes, & descendentes per eam, ac Dominum innixum scala. Habuit etiam tunc reuelationes; Deus enim tunc multa illi promisit, ut ibi legere est; & quod in semine eius benedicentur omnes tribus terræ; scilicet in Messia ab omnibus nationibus recipiendo.

In somno  
Iacob.

Ioseph eius filius Gen. 37. in somno duas illas visiones habuit, quæ fratribus narratæ fuerunt causa suæ persecutionis, & venditionis. Vidit primò, se cum fratribus in campo ligare manipulos, & manipulum suum stare, & manipulos fratrum adorare suum; alia vice vidit Solem, Lunam, & Stellæ undecim adorare se; quæ post 24. fere annos acciderunt cum in Ægypto Prorex adoratus fuit à Patre, & fratribus.

Ioseph in  
somnia videt.

Ioseph Sponsus B. semper Virginis in somno habuit visionem Angeli, & reuelationem, quod eius sponsa erat grauida de Christo, sed opere Spiritus Sancti Matt. 1. In somno pariter exiens è Ierusalem post Purificationem Mariæ, & Præsentationem Christi in templo habuit reuelationem, tolle puerum, & matrem eius, & fuge in Ægyptum; futurum est enim, ut Herodes quærat puerum ad perdendum eum. Secunda vice Matt. 2. dum esset in Ægypto, defuncto Herode, iterum apparuit ei Angelus in somnis, & reuelans, Surge, & accipe puerum, & matrem eius, & vade in terram Israel, defuncti sunt enim qui quærebant animam pueri.

Ioseph  
sponsus B.  
Mariæ in  
somnia.

Ter habuit  
visiones,  
& reuelationes.

Visiones,  
& reuelationes in  
vigilia.

De visionibus, & reuelationibus habitis in vigilia habet.



Adamo.

Caino

Noe.

Isaac.

Iacob.

Moyſi ſæ-  
piſſimè.Apparitiones  
& reuelationes in  
extaſi.

Extasīs Pe-

tri.

Viſio &  
reuelatio.

habemus innumera S. Scripturæ exempla. Omnium primum est cum Deus creatis Adamo, & Eva eis apparuit, multaue eis dixit simul, *crescite, & multiplicamini &c.* Alia vice, cum post peccatum eisdem apparuit, & multa (proh dolor!) dixit, ac prædixit. Apparuit deinde Caino bis, multaue ei dixit, ac prædixit, Apparuit Noe, multaue ei dixit, ac prædixit, Gen. 6. Apparuit pluries Abraham, & plura ei reuelauit, Gen. cap. 12. cap. 17. cap. 18. &c. Apparuit Isaac Gen. 26. ac multa ei reuelauit. Apparuit pluries Iacob, sæpiſſimè Moyſi, vt ex tot libris Exodi, Leuitici, Numeri, & Deuteronomii: alias innumeras omitto. Apparitiones istæ, & reuelationes, vt alias omittam. patet, quòd in vigilia fuerunt. Aduertit tamen S. Augustinus, quòd non Deus immediatè apparebat, sed per Angelum aliquem in persona Dei loquentem.

De apparitionibus, & reuelationibus in extasi aliqua etiam habemus exempla in S. Scriptura. Primum est de Adamo, cum Deus misit soporem in illum, alii dicunt excessum, eique reuelauit ea, quæ supra dixi. Exemplum secundum est de Abraham Gen. 14. *cum sopor irruit super eum, & horror maximus inuasit eum*, & tunc Deus reuelauit ei multa, vt ibi. De Moyſe in Monte Synai, in quo extra se posito sine cibo, & potu per dies 40. duplici vice Deus ei reuelauit; nedum legem, sed structuram tabernaculi adamuſſim cum singulis partibus, institutionem, & consecrationem sacerdotis, vestes eius, ritum sacrificiorum, & cætera plura.

In nouo Testamento habemus extasiales, & apparitiones, & reuelationes factas Petro, ac Ioanni Apostolis: Actuum 10. 10. *Super Petrum cecidit excessus mentis, & vidit cælum apertum, & descendens vas quoddam &c.*



*Ecce in quo erant omnia quadrupedia, & serpentes terra, & volatilia cæli, & facta est vox ad eum surge Petre, occide & manduca &c. ut ibi, quam reuelationem postea ipsemet Petrus narrat in c. 11. 5. quod significabat conuersionem gentium ad fidem. De Ioanne habetur Apocal. 1. quod in spiritu uidit, & audiuit omnia illa mirabilia quæ per 22. capita narrat.*

Dico 3. Dantur etiam præternaturales visiones, & reuelationes dæmoniacæ in somno, in vigilia, & in extasi.

Prob. facillè ex dictis de extasi, quia da mon, ut decipiat, transfigurat se in Angelum lucis, ideo Sathan vocatur, idest insidiator, & sicut monet S. Petrus semper circuit querens quem deuores. Adducam duo solemnia S. Scripturæ exempla, de visionibus, & apparitionibus in vigilia. Gen. 3. Diabolus intrans in corpus serpentis loquitur cum Eua interrogans, cur non comederent de quodam fructu existente in medio Paradisi, & dicente illa, quod prohibuerat Deus, ne fortè morerentur; dixit, Nequam moriemini. Scit enim Deus, quod in quacumque die comederitis ex eo aperientur oculi vestri, & eritis sicut Dii scientes bonum, & modum. Quid nam clarius facto diaboli circa Saluatorem nostrum in deserto, in pinaculo templi, & in monte, ipso Domino permittente, qui dicto, facto, & promissione regnorum, cum ostensione illorum in sensibilibus speciebus, Domino apparens, eum tentauit: si autem Sanctum Sanctorum decipere tenta uir, quid faciet cum miseris hominibus, qui deceptionis sūt capaces?

Immo, quod valde notandum est, in hoc gloria-tur diabolus, quod homines decipiat, & faciat eos mendacia prophetare suggerens eis mendacia. Casus notabilis habetur in lib. 3. Reg. cap. 22. 22. Co-gi.

Extasis & Ioannis, S. reuelationes.

Dæmoniacæ visiones

Reuelatio Dæmoniacæ facta Eue.

Promissio diaboli facta Christo.



Notabilis  
casus in S.  
Scriptura.

Dæmon  
glorietur  
se decipe-  
re.

Deceptio  
multorum  
Propheta-  
rum fallo-  
rum.

Notabile  
de modo  
apparendi  
& reuelan-  
di.

gitans Rex Iuda Iosaphat cum Rege Samariæ Acab bellum committere contra Regem Siria, consuluerunt Michæam prophetam de belli exitu: hic S. Prophetæ, consulto Domino, dixit. *Vidi Dominum sedentem super solium suum, & omnem exercitum Cæli assistentem ei à dextris, & à sinistris, & ait Dominus, quis decipiet Acab regem Israel, ut ascendat, & cadat in Ramoth. Galaad, & egressus spiritus (idest diabolus) stetit coram Domino, & ait, Ego decipiam illum, cui dixit Dominus in quo? & ille ait, egrediar, & ero spiritus mendax in ore omnium prophetarum eius. Et dicit Dominus, decipe, & praualebis; egredere, & fac ita. Et ita factum est; quia Prophetæ Acab dixerunt, cum repotaturum victoriam, contrarium dicente Michea, propter quod alapam in facie accepit à Sedecia pseudopropheta Acab, & à Rege Acab missus est in carcerem usque ad exitum belli, quod inire voluit ex falsa reuelatione pseudoprophetarum; quod tamen ei pessimè cessit, quia exercitus totus fusus est, & Rex ipse Acab cum alijs mortuus est. En quanta ruina dæmoniacæ reuelationis de futura victoria.*

Alias innumeras apparitiones, & reuelationes tam diuinas, quam dæmoniacas ex Chronicis, & vitis Sanctorum excerptas, non curavi hic adducere, licet in præcedenti capite nonnullas adduxerim, quia possunt in vitis Sanctorum legendis passim reperiri, sed curavi canonicas referre, à quibus procul est omnis dubietas.

Hoc tamen pro certo supponendum, quod si apparitiones sunt externæ, & sensibiles, siue Diuinæ, siue dæmoniacæ in corporibus assumptis, vel aëreis sunt. Si autem internæ sensibiles, in speciebus imaginarijs, seu phantasmatis, si purè

in.



intelligibiles, per species intelligibiles, seu spirituales, vt de contemplatione purè spiritualium acquisita, vel infusa in suis locis dictum est.

Dico tandem, Signa, quibus cognosci potest, an visiones, aut reuelationes sint diuinæ, vel demoniacæ, sunt illa eadem, quæ assignauimus in præcedenti capite de extasi naturali, diuina, ac demoniaca, ibi videnda.

Ratio est, quia ex eisdem principijs prouenire possunt tam extases, quàm visiones, ac reuelationes: diuinæ quidem ad bonum finem; demoniacæ verò ad malum: Ideo ex fine facilè dignoscentur. Item diuinæ rem honestam ostendunt, aut consulunt, vel præcipiunt; secus demoniacæ. At quoniam rem honestam, & propter finem bonum saltem apparentem potest Diabolus demonstrare aliquid in visione, & consulere, aut præcipere in reuelatione, tunc contemplans debet se Deo commendare, vt illuminetur, & doctiores consulere, si res noua sit, & insolita. Si enim cum humilitate, & absque vanitate cupiat edoceri, non permittet Deus eum decipi, *fidelis enim est, & non permittet aliquem tentari supra posse, sed faciet cum tentatione prouentum*, ait Apostolus 2. Cor. 1. cap. 13.

Diuinæ reddunt tranquillum, & quietum; & licet (vt supra dixi) initio interdum turbent, postea tamen hilarem, & quietum reddunt, demoniacæ econtra, vel ab initio turbant, & sic prosequuntur; vel si initio alliciunt, & suaues apparent, in progressu tamen semper turbant, & inquietant, ac inquietum relinquunt. Exempla istorum in præced. capite allata sunt; quæ replicare non oportet. At hoc semper firmum tenendum est, quod apparentiæ inhonestæ ac deformes, semper Dæmoniaccæ sunt. 2. si ad nul-

Signa cognoscendi qualitatis visionum.

Eadem ac signa extasum.

Diuinæ reddunt tranquillū

Notanda plura ad cognoscendum demoniacas visiones, & reuelationes.

Tc lum



330 DE CAUSIS &c. CONTEMPL. ACQVIS.

lum finem, vel non bonum, sint, eiusdem farinae sunt. Item reuelationes, vel consilia, si contra legem Dei, vel Ecclesie, vel aliam approbatam, aut contra bonos mores, aut contra consuetudinem Ecclesiasticam, demoniacę sunt. Si bona consulantur, sed cum laude, & encomio eius, cui consulitur, suspecta sunt de demoniaco consilio, diuina siquidem consilia, ut dicit Iacobus, *modesta, & pudica sunt, & absque vanitate*. Ab omni autem deceptione Dei seruus liberabitur, si eiusmodi visiones, & reuelationes non ambiat. Et si ad eius probationem, Deus permittat illum aliquas pati à demone, cum de eis dubitat, Deo se commendat, & Angelum suum Custodem, & Sanctos suos Patronos oret, ut pro ipso intercedant à Deo, ne decipiat.



OPVS.

Consiliū  
in eiusmodi  
dubijs.





OPVSCVLVM SEXTVM.  
DE DISPOSITIONIBVS REQUISITIS AD  
VITAM CONTEMPLATIVAM IN-  
CIPiENDAM, ET PROSE-  
QVENDAM.

C A P. I.

*De Vocationes ad Vitam Contemplativam.*



**A**DVERTO, & frequenter in  
memoriam reuoco id, quod  
docet S. Thomas 2. 2. qu. 81.  
art. 1. ad 5. quod *contemplatiui*  
dicuntur, non qui *contemplantur*,  
sed qui *contemplationi totam vitam*  
*suam deputant*, non quia conti-  
nuè tota die, ac nocte in con-  
templatione debeant perseverare, vt heretici Euchitæ docebant, hoc enim impossibile est; immò S. Greg.  
*homil. 14 in Ezechiel super illud Apocal. factum est silen-*  
*tium in Cælo quasi media hora*, dicit, tanto tempore,  
& vix durare posse contemplationem in hac vita,  
nam anima à strepitu naturalium cogitationum  
perturbata ad eas reuocatur; sed intelligitur sic,  
quod per totam vitam debet seruare ea, quæ requi-

Qui sunt  
contempla-  
tium.

Quomo-  
do intelli-  
gitur  
quod per  
totam vi-  
tam quis  
contem-  
pletur.

T r 2 run-



runtur in homine vitam contemplatiuam ducente, ut munditiam cordis, vitiorum, ac passionum per frequentes virtutum actus abolitionem; Sacramentorum frequentiam, à seculi curis, negotijs, honoribus, ac deliciis abstinentiam, solitudinem, Sacrae Scripturae, ac librorum spiritualium lectionem, ieiunia, ac cetera in sequentibus adducenda iuxta personarum conditionem. Qui ergo hæc per totam vitam exequitur, & statutis temporibus contemplationi vacat, dicitur contemplatiuam vitam ducere, & verè, ac propriè contemplatiuus: non verò qui curis seculi, ambitioni, conuersationibus, ac delicijs dediti, vitamque sicut cæteri non spirituales, sed mundani ducentes, actus contemplationis quandoque eliciunt; his enim contemplatiui nomen nullo modo competit, quod perfectorum, vel etiam supradicto modo proficientium, ac degentium proprium est.

Qui non  
debent di-  
ci contem-  
platiui.

De his ergo, qui Contemplatiuorum numero adscribi cupiunt in toto hoc opusculo loquar; & ab ouo, ut dicitur, id est à principio, ac deliberatione ad Vitam contemplatiuam incipiendam exordiar; quod quidem à Deo vocante est.

Ini-itiū vitæ  
contempla-  
tiuæ est di-  
uina voca-  
tio.

Dico ergo, Initium Vitæ contemplatiuæ, primumque omnium prærequisitum ad illam, est diuina vocatio, vel interna tantum, vel externa cum interna.

Omne o-  
pus bonū  
a Deo est.

Prob. 1. ex lo. 15. *sine me nihil potestis facere*, id est nihil boni spiritualis conducentis ad salutem. 2. ex epist. Iacobi, *Omne datum optimum, & omne donum perfectum de sursum est descendens à Patre luminum*, 3. ex 2. Cor. 3. *Non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis tamquam ex nobis*. Et ideò ex Concil. Araus. 2. cap. 18. in omni opere bono, gratia Dei præcedit, ut fiat; & in can. ult. in omni opere bono quod facit homo, Deus est, qui



qui incipit ; & falsum est dicere , quòd homo incipit , & postea Deus adiuvat .

Dixi , vel vocatione interna ; quia saepenumero Deus excitat , & illuminat hominem ad bonum aliquod faciendum absque eo quòd quis externa voce , vel lectione libri aliquid de illo audierit , vel legerit v.g. ad statum vitæ eligendum , vt religiosum , &c. vel excitat , illuminat ; ac inspirat , vt librum aliquem legat , vel personam aliquam adeat , non innuens ei finem , ob quem ad legendum , vel adeundum impellat ; & ex lectione libri , vel conuersatione cum persona innotescit sibi aliquod bonum opus , vel status aliquis vitæ , vel exercitium spirituale , quod sibi , Deo inspirationem prosequente , placet , & idem Deo adiuvante aggreditur : ita prorsus multis accidit , qui vitam contemplatiuam aggrediuntur .

Dixi , uel externè , ac internè uocantur ; sic enim regulariter accidit , nempe uel aliquo modo specialiter per Angelum , ut fecit Deus cum Cornelio Centurione gentili , dum eum uocauit ad fidem , uel mediantibus Prædicatoribus , ut factum est per Apostolos , per discipulos eorum , cæterosque , qui mundum vniuersum conuerterunt ad fidem ; immò & per ipsummet Saluatorem , cum per annos tres , & amplius prædicauit , & multos suis concionibus , miraculis , & vitæ sanctitate ad se traxit , vel librorum lectione ; vel ex Sanctorum miraculis , vt de tot miriadibus conuersorum legimus . Sic ad contemplatiuam vitam uocantur , qui ei vacant ; iis enim mediis eos Deus ad illa vocat .

Dixi , simul cum interna : non enim sufficit externa vocatio per prædicatorem , vel lectionem librorum ad opus bonum supernaturale peragendum & multò minus ad statum vitæ deligendum , vt malè

Aliquando vocatione interna Deus vocat .

Regulariter internè , & externè fit vocatio ,

Non sufficit externa vocatio .



docuit Pelagius acriter à S. Augustino impugnatus; docebat enim, gratiam Christi, quæ ad bona opera facienda est necessaria, esse legem, seu doctrinam Euangelicam, & hanc cum libero hominis arbitrio sufficere insipienter docebat, & hereticè: requiruntur enim interna excitatio, illuminatio, & inspiratio, & adiuuans auxilium (dum auditur, aut legitur doctrina) ut quis possit benè, ac supernaturaliter operari. Ideò S. August. in epist. 1. S. Ioan. tract. 3. circa finem super illud, *Non habetis necessitatem, ut aliquis doceat vos, quia vnctio ipsius (idest Spiritus) docet vos de omnibus*, multa dicit de internis auxilijs, & vocatationibus; *Videte magnum Sacramentum fratres. Sonus verborum nostrorum aures percutit; magister intus est. Si non sit intus qui doceat, inanis fit strepitus noster. Magisteria forinsecus adiutoria quædam sunt, & admonitiones. Cathedralam in Cælo habet qui corda docet. Propterea dicit in Evangelio, Vnus est Magister Christus. Ipse ergo vobis intus loquitur, quia nemo hominum illic est. Interius est magister, qui docet; Christus docet, inspiratio ipsius docet. Vbi illius inspiratio non est, & vnctio, forinsecus inaniter perstrepunt verba.* Deinde adducit exemplum de agricola aquam fundente circa arborem; qui tamen dare non potest virtutem faciendi poma: Sic & prædicator prædicans doctrinam, non potest dare virtutem exequendi, concludens cum Paulo dicente, *Ego plantavi, Apollo rigauit, & Deus incrementum dedit. Neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus.* Semper igitur ad bonum operandum, & statum vitæ eligendum Deo gratum, est necessaria interna vocatio, seu illuminatio, ac inspiratio.

Interna  
semper ne  
cessaria  
ad opus  
bonum.

Initio, &  
dei inceptus  
pro vita  
contemplati-  
ua est ne-  
cessaria  
gratia Dei

Sicut autem, ut initium detur Vitæ contemplati-  
uæ, necessaria est diuina inspiratio, sic in prosecutio-  
ne est necessarium diuinum adiutorium ad singulos  
actus



actus bonos, & supernaturales, necessariosq; ad acquisitionem, progressum, & statum Vitæ contemplatiuæ, de quibus mox loquemur, & ad vitiorum resecationem, & passionum, per virtutum exercitium, domationem, tentationum victoriam; seculi negotiorum, ac pomparum, deliciarumque fugam, & alia his similia superanda per quorum remotiorem, homo de carnali fit spiritualis, Deoque datus. Pro his ego omnibus, contemplationi vacaturis, nedum singulis diebus, & horis, sed singulis momentis Dei auxilia sunt necessaria: quæ propter confidenter Deum, ac frequenter orare quis debet, ut illum in suo exercitio, ad quod vocatus est, adiuuare non desinat, & confidat sic futurum, cum saluator sic promiserit, *Petite, & accipietis; querite, & inuenietis, pulsate, & aperietur vobis. Omnis enim, qui petit accipit, &c.*

Deus frequenter  
orandus.

## CAP. II.

*An ad Vitam contemplatiuam acquirendam prærequiratur purgatio Vitæ, & in quo consistat.*

**A**Du. communem, ut S. Bonau. notat, esse Mysticorum sententiam, quod ad montem Perfectionis, seu ad perfectam, quæ in hoc sæculo obtineri potest, vitam, regulariter per tres vias successiuè, ac ordinatè incedendum est, nempe per purgatiuam, illuminatiuam, & vnitiuam. De singulis istis erit sermo. At de prima, quæ ante alias calcanda est, hic loquimur.

Tres viæ  
ad perfectionem  
acquirendam.

Adu. 2. quod sicut ait S. Greg. homil. 14. in Ezechielem, *nemo de repente fit summus*; ideo quia purgatio vitiorum, ac defectuum in vocatis à Deo ad con-



contemplationem difficillima est ; immò impossibile regulariter, quod fiat illicò, vel in paruo tempore : paulatim, & cum discretione directoris facienda est ; alioquin incipientes, difficultate impotentiae obruti, antequam inciperent , à proposito etiam incipiendi recederent , quæ autem purganda erunt, passim dicam.

Primò curare debet  
ut sint sine  
mortali  
peccato.

Dico 1. Omnium primò nedum incipientes vitam contemplatiuam, sed & proficientes, ac perfecti curare debent, ut sint sine mortali peccato ; ideò hæc erit prima purgatio.

Qui sine  
peccato  
sunt con-  
templari  
valent.

Prob. ex S. Bern. qui tract. de interiori dōmo cap. 13. ait, Prius tergere debet speculum animæ à peccatis operis, & cogitationis, Deus enim, qui munditiæ amator est, cor pollutum habitare non potest. Cor à terrenis retrahere debet ; sic faciens incipiet ei quædam diuini luminis claritas interlucere, & quidam insolite visionis radius oculis cordis apparere, qua luminis visione animus inflammatus, incipit in Deum, ac superna conspirare, Deum diligere, eique inherere : & in ser. 80. Qui vult contemplationi vacare, debet quiescere non solum ab operibus malis, sed à cogitationibus supernuacnis. Multi siquidem, etsi sciant vacare corpore, nesciunt tamen vacare corde, nescientes facere sabbatum ex sabbato, ideò non valent implere illud psalmi, vacate, & videte quoniam suavis est Dominus. Nam, & Saluator ipse Matt. 5. ait, Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt. Contemplatio autem, ut sæpè diximus, est intuitus alicuius diuinæ veritatis, & in maleuolam animam non intrabit sapientia, Sap. 1. nec habitabit in corpore subdito peccatis, & Psal. 9. Peccatori dixit Deus, quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum ? Et Sap. 1. Spiritus Sanctus disciplinæ effugiet fictum, idest in peccato existentem. Quoniam ergo homo vacaturus contemplationi, Spiritus Sancti



Et dona est recepturus, & sapientiæ diuinæ particeps futurus, omnium primò animam à peccatis purgare debet per Pœnitentiæ Sacramentum, & curare cum Dei auxilio sic purgatam conseruare.

Dico 2. Vacaturus contemplationi purgare se debet ab omni habitu vitioso, & ab omni mala inclinatione, vt se purum, & immaculatum quantum fieri potest, coram Deo exponat, iuxta S. Bonauenturæ doctrinam.

Prob. ex longo discursu S. Bonau. qui in tract. Paruum bonum particula prima, de Purgatiua vita, sic loquitur. si vis purgari, verte te ad conscientia stimulum, si illuminari ad intelligentia radium; si perfici ad sapientia igniculum. Deinde de primò ait. Ad stimulum conscientia debet homo exercere se ipsum, hoc modo meditando in via purgatiua, vt primò se ipsum exasperet, secundò euacuet, tertio dirigat. Nam exasperandus est recordatione peccati, euacuandus circumspeditione sui, rectificandus consideratione boni: recordatio peccati sic fit. Arguat se animus de multiplici negligentia, concupiscentia, & nequitia: ferè enim omnia peccata reduci possunt ad hæc tria. Circa negligentiam, recogitare debet homo si in se fuerit negligentia cordis custodiendi, temporis expendendi, & finis intendendi; debet enim benè custodire cor, tempus vtiliter expendere, & finem debitum in omni opere præcogitare. 2. cogitare debet si fuerit negligens in oratione, in lectiōe, in boni operis executione. 3. debet cogitare si fuerit negligens ad penitendum, ad resistendum, & ad proficiendum; debet enim summa cum diligentia deslere culpam commissam, repellere tentationem diabolicam, proficere de vna virtute in aliam, vt possit peruenire ad terram promissam.

Circa concupiscentiam autem, debet cogitare homo si in eo viuat concupiscentia voluptatis, curiositatis, & vanitatis, quæ sunt radices totius mali. Primo igitur recogitan-

Ab omni  
vicii habi-  
tu debet  
purgari.

S. Bonau.

Documē-  
ta S. Bon-  
pro pur-  
gatione.

Exaspera-  
tio neces-  
saria, &  
quæ.

Concupi-  
scentia  
frenanda,  
& quomo-  
do.

Vv

da



### 338 DE DISPOSITIONIBVS REQUIS. &c.

Circa de-  
licias.

da est concupiscentia voluptatis, quæ tunc in homine viuit, si, fuerit in eo appetitus dulcium, mollium, & carnalium, hoc est si homo querit cibaria saporosa, vestimenta delica- ta, & oblectamenta luxuriosa. Quæ omnia, non solum repre- hensibile est appetere cum consensu, sed etiam debet homo respuere in primo motu.

Circa cu-  
riositatem

Secundo recogitanda est concupiscentia curiositatis, si vi- uat, vel vixerit in homine. Hoc autem deprahenditur, cum quis appetit scire occulta, videre pulchra, & habere chara. In omnibus his est vitium auaritiæ, & curiositatis. Multum re- prehensibile hoc est in homine.

Circa va-  
nitates.

Tertiò recogitanda est concupiscentia vanitatis, quæ tunc viuit in homine, si in eo fuerit appetitus fauoris, laudis, & honoris, quæ omnia vana sunt, quæ hominem vanum reddunt, & ita fugienda sunt, sicut concupiscentia mulierum. Et de omni tali debet conscientia reprehendere cor huma- num.

Circa ne-  
quitiam.

Circa nequitiam autem debet cogitare homo, si in eo vi- geat, vel aliquando vigerit iracundia, inuidia, & acedia, quæ faciunt hominem nequam. Iracundiæ nequitia recog- itanda, quæ consistit in animo, in signo, & in verbo, vel in corde, in facie, & clamore; vel in affectu, afflatu, & effe- ctu. Secundò recogitanda est nequitia inuidiæ, quæ in alie- nam prosperitatem tabescit, in aliena aduersitate hilarescit, & in aliena mendicitate frigescit. Tertiò recogitanda est ne- quitia acedia, ex qua oriuntur suspensiones, malæ cogitationes, blasphemia, & detractiones malignæ. Omn's talis nequitia multum detestanda est. Ex hac trifaria recordatione triplici- ter debet exasperari stimulus conscientiæ, & amaricari ani- ma, ut possit homo consequi salutem.

Notabilis  
S. Bonau.  
doctrina  
de purga-  
tione ani-  
mæ.

Videndum modò est quomodo exacuendus sit stimulus conscientiæ in circumspectione sui. Tria autem debet ho- mo circumspicere, diem mortis imminentem, sanguinem Christi recentem, & faciem Iudicis presentem. In his tri- bus



bus acuitur stimulus conscientie contra omne malum.

Post hæc sequitur S. Bonau. Tria sunt bona medi-  
tanda, in quorum acquisitione rectificatur stimulus conscien-  
tie, scilicet strenuitas contra negligentiam, seueritas con-  
tra concupiscentiam, & benignitas contra nequitiam; his  
enim tribus habitis fit conscientia bona, munda, & recta.  
Primò igitur incipiendam à strenuitate, quæ viam præbet  
alijs, est enim vigor quidam animi excitans omnem negli-  
gentiam, & disponens animam ad omnia bona opera facien-  
da, secundo sequitur seueritas, quæ est vigor animi restrin-  
gens omnem concupiscentiam, & habilitans animam; ac  
seruientem reddens eam ad amorem asperitatis, paupertatis,  
ac reilitatis. Tertiò sequitur benignitas, quæ est quidam  
dulcor animæ excludens omnem nequitiam, & habilitans  
animam ad beneuolentiam, tolerantiam, & ad internam  
letitiam.

Erhic, subdit Seraphicus Doctor, est terminus pur-  
gationis secundum viam meditationis; Nam omnis con-  
scientia munda lata est, & iucunda. Qui igitur purgari  
vult vertat se modo prædicto ad stimulum conscientie. In  
prædicta tamen exercitatione à quolibet præmissorum debet  
ineboari nostra meditatio; transeundum est etiam ab vno ad  
aliud, & tandiù immorandum, quousque tranquillitas, &  
serenitas acquiratur, & percipiatur, ex qua oritur spiri-  
tualis iucunditas: quæ adepta, promptus est animus, ut sursum  
tendat. Incipit ergo via illa à stimulo conscientie, & termi-  
natur in affectum spiritualis letitiæ: hæc, & alia plura S.  
Bonau.

Hæc autem purgatio, ut manifestè patet, fit per  
exercitium omnium virtutum moralium, idest per  
dictamina, & principia eorum, per quæ actus illa-  
rum exercentur; passionibus concupiscibilis doman-  
tur, ac frenantur, & per frequentationem actuum il-  
lorum habitus acquiruntur, quibus acquisitis, adest

Medita-  
tio quæ  
purgat o.

Terminus  
purgatio-  
nis est spi-  
ritualis læ-  
ticia.

Purgatio  
fit per vir-  
tutum mo-  
ralium ex-  
ercitia.



in anima pax à passionibus, & sit magis capax diuinarum illuminationum, quæ contemplatiuis solent à Deo concedi.

Nec prætermittendum puto quæ alii Doctores Mystici de eiusmodi purgatione contemplatiuis, præsertim incipientibus, necessaria tradunt; quæ tamen sub aliis terminis, & phrasibus eadem sunt cum relatis ex Doctore Seraphico: At pro deuotorum notitia, breuiter ea percurram.

Exsententia aliorum purgatio quomodo facienda.

Passiones moderandæ quæ, & quot sint.

Amoris moderatio.

Desiderii passio.

Quoniam, inquit, & benè, anima multis modis à passionibus turbatur, & quatitur, non poterit quis contemplationi, nec meditationi, immò nec ulli operi bono vacare, nisi illæ vel superentur per contrarios virtutum actus, vel fræuentur. Sunt autem sequentes. *Amor, Desiderium, Gaudium, Odium, Abominatio, Fuga, Tristitia, Spes, Desperatio, Audacia, Timor, & Ira.* Omnes autem istæ passiones, si secundum regulam rationis moderentur, ad actus bonos inducunt; si contra regulam rationis, ad malos; idèd aliqua de his moderandis regula est assignanda, ne ad malum Inducant.

*Amoris* passio potest ad malum inducere ratione obiecti, finis, vel modi. Nam multa obiecta mala sunt, ac prohibita, & hæc certè amanda non sunt. Multa vero bona, & licita; tamen amor eorum esse potest malus ratione finis mali, vel ratione excessus, seu modi in amando, v.g. Cognati, amici, bona necessaria ad victum, & vestitum, bona fama, scientiæ, & cætera similia: & amor eorum moderari debet ratione finis, vt propter summum amabile, nempe Deum, amentur, & in eorum amore non excedatur.

*Desiderij* passio, seu concupiscentiæ, quæ ex amore alicuius rei nascitur, vel est circa rem malam, ac pro-



prohibitam, vel circa bonam, & licitam; hæc etiam, vt passio amoris, moderanda est.

*Gaudiū, seu delectationis passio*, quæ est motus quidam sensitiui appetitus quiescens in termino, seu obiecto amato, ac possesso, de prohibito numquam debet admitti; de licito verò non debet excedere, sicut dictum est de desiderio, quia hoc est circa absens, gaudium verò circa præsens.

Gaudii  
passio.

*Odiū passio*, quæ est fuga alicuius obiecti apprehensi, vt sibi nociui, sic regulari debet, vt semper omne malum morale, seu prohibitum odio habeatur. Non sic autem omnia mala naturalia, nisi ea, quæ lædunt vitam, membra; bona famæ, ac fortunæ; quæ tamen si accidunt, ad mortificationem, bono animo; & cum conformitate ad Dei voluntatem sunt acceptanda.

Odiū pas-  
sio.

*Abominationis, seu fuge passio*, quæ provenit ex amore, & concupiscentia sui, timente malum ali- quod sibi inferendum, sicut Odium, debet regulari.

Abomi-  
nationis pas-  
sio.

*Doloris, ac tristitiæ passio*, quæ oritur ex iis, quæ nobis nolentibus accidunt, sicut ex possessione obiecti amati oritur gaudium, & delectatio, cum sit angustia quædam, & oppressio animi, moderanda est, ne sit immoderata, & turbet rationem; omnia enim mala nobis aduenientia, tamquam à Deo immissa toleranda sunt.

Doloris  
passio.

*Spei passio*, cum sit motus quidam appetitiuæ potentie de re absente, & ardua obtineri, & differat à desiderio, quia hoc abstrahit à possibili, & impossibili, spes verò est circa possibile, de malo numquam est permittenda: De bono autem admitti potest sine excessu mediorum, modi, & finis, ne cum anxietate, & inquietudine sit.

Spei pas-  
sio.

*Desperationis passio*, quæ est motus potentie irascibilis,

Desp ea-  
tionis pas-  
sio.



bilis, quando obiectum speratum redditur impos-  
sibile, vel non obtinetur, sic moderanda est; si  
obiectum sit bonum, & ad salutem necessarium,  
confidendo de Dei misericordia, si verò indifferens,  
non curando.

Audaciæ  
passio.

*Audaciæ passio*, quæ est motus irascibilis tendens  
in rem arduam, non considerata virium potestate,  
omniñò frenari debet, nec permitti, vt in actum  
exeat: & per hoc differt à fortitudine; quia per hanc  
homo ardua quidem licitè à ratione dictata aggredi-  
tur sed prudenter pensata virium facultate.

Timoris  
passio.

*Timoris passio*, quæ est ægrotudo quædam animi,  
quòd imminenti malo resistere non possit, causans  
erubesceniam, stuporem, & agoniam; moderari  
debet, cum spe in Deo euadendi malum illud immi-  
nens, & se conformando eius voluntati, quatenus  
euadinequeat, vt de Christo Domino in horto oran-  
te legimus sic fecisse in timore mortis.

Ire passio.

*Ire passio*, quæ est motus irascibilis tendens in  
vindictam alicuius offendentis, vel offensuri, mode-  
rari debet per patientiam, ac fortitudinem; sicut de  
ipsomet Saluatore toties iniurijs, blasphemij, & la-  
pidibus appetito, legimus.

### C A P. III.

*De alijs dispositionibus, & purgationibus ad Contem-  
platiuam vitam necessarijs.*

Ad clario  
rem noti-  
tiam po-  
nuntur.

**A**Du. quòd licet in documentis S. Bonau. in  
precedenti capite allatis contineantur omnes  
ferè purgationum, & dispositionum species, quæ  
pro incipiente, ac proficiente in vita contemplatiua  
necessariæ sunt: tamen ad claritatem, & distinctio-

rem



rem pro tyronibus notitiam dispositiones, & purgationes multas prerequisites, comitantes, & subsequentes contemplatiuam vitam referemus.

Adu. 2. Inter eiusmodi requisita, & purgationes, non inferiorem, aut contemnendum locum, tenere mortificationem, quam enixè commendat Apostolus Rom. 8. *Si autem spiritu facta carnis mortificaueritis, uiuetis: quicumque Spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei.* Et Coloss. 3. *Quæ sursum sunt sapite, non quæ super terram. Mortui enim estis, & vita uestra abscondita est cum Christo in Deo.* Et infra, *Mortificate ergo membra uestra, quæ sunt super terram.* Ideò de mortificatione tam sensitiuæ, quàm rationalis partium hinc loquimur, quæ alio vocabulo dicuntur mortificationes exterioris, & interioris hominis, quæ contentiuo sunt necessariæ, vt ad perfectionem perueniat.

Mortificatio necessaria.

Interioris & exterioris hominis mortificatio.

Adu. 3. quòd nomen *mortificatus* à morte deriuatur; sicut enim mortuus homo nullam animi perturbationem, aut sensationem percipit, quantum eiunque in illum defæuiatur, ita mortificatus, ac si absque sensu esset, omnia percipit; & rationi, ac legi diuinæ, nec non & consilijs euangelicis conformis, & imperturbatus uiuit, quia carnem, seu partem inferiorem spiritui subiecit. Itaque verè, ac propriè mortificatio est voluntaria castigatio corporis, vel animi, qua appetitus frænatur, non solum à perturbationibus illicitis gaudij, ira, odij, concupiscentiæ, &c. sed etiam multoties à licitis, vt docet S. Gregorius lib. 4. Dialog. cap. 11.

Vnde dicitur mortificatio.

Dico ergo 1. Ad contemplatiuam vitam perfectè acquirendam necessaria est mortificatio sensuum, circa omnia sensibilia.

Mortificatio sensuum necessaria ad vitam contemplatiuam.

Prob. S. Augustinus explicans verba Pauli ad Rom. 8. *Si spiritu facta carnis mortificaueritis, uiuetis* ait,

Hoc



344 DE DISPOSITIONIBVS REQVIS. &c.

Hoc est opus vestrum in hac vita, actiones carnis spiritu mortificare, quotidie affligere, euacuare, frangere, interimere. Quam multos enim proficientes non delectant, quæ antea delectabant. Quod ergo delectabat, & non ei consentiebatur, quia iam non delectat mortificatum est. Calca mortuum, transi ad vinum, calca iacentem, conflige cum resistente. Mortua est enim vna delectatio, sed viuit altera; illam dum non consentis, mortificas. Cum ceperit omnino non delectare mortificasti. Hæc est actio nostra, hæc est militia nostra.

Conf. ex Rom. 12. 1. vbi ait Apostolus, Obsecro vos fratres per misericordiam Dei, vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentem, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum. Deinde monet quomodo sacrificium hoc morale sit faciendum. Non plus sapere, quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem. Et post multa, inquit: Sicut minister in ministrando, siue qui docet in doctrina, qui exhortatur in exortando, qui tribuit in simplicitate, qui præst in sollicitudine, qui miseretur in hilaritate. Dilectio sine simulatione. Odientes malum, adhaerentes bono. Charitate fraternitatis inuicem diligentes, honore inuicem praueniens. Sollicitudine non pigri, spiritu feruentes. Orationi instantes. Necessitatibus sanctorum communicantes; Domino seruientes, Spe gaudentes; In tribulatione patientes. Hospitalitatem sectantes. Benedicite persequentibus vos: benedicite, & nolite maledicere. Gaudete cum gaudentibus, flete cum flentibus; Id ipsum inuicem sapientes. Non alta sapientes, sed humilibus consentientes. Nolite esse prudentes apud vos metipsos. Nulli malum pro malo redentes; prouidentes bona, non tantum coram Deo, sed etiam coram hominibus. Si fieri potest, quod ex vobis est, cum omnibus hominibus pacem habentes. Non vosmetipsos defendentes carissimi, sed date locum iræ. Noli vinci à malo, sed vince in bono malum. Si esurierit inimicus tuus, ciba illum; si sitit, potum da illi, &c. Placuit to-

tum

Actus mortificationis qui.

Ex Apostolo quomodo fit mortificatio.

Apostolus docet integram purificationem, & mortificationem.



tum hoc ferè caput hic referre ; quia multùm facit ad totius hominis tam exterioris , quàm interioris , tam quoad sensitiuam , quàm quoad rationalis partis mortificationem , ac humiliationem ; quæ est fundamentum mortificationis ; totiusque spiritualis ædificii , ac perfectionis .

Origenes explicans verba Apostoli consulentis , ut offeramus corpora nostra hostiam Deo viuentem ait , hoc fieri per mortificationem corporis , inquit . *Si superbiam corporis tui vincas , & resces , immolas Deo Vitulum : si iracundiam Arietum : si libidinem Hircum : si vagos , & lubricos cogitationum volatus , Columbam , & Turturem .*

Origenes

Mortificatio ergo sensitiuæ partis aliud non est , quàm subiecto carnis ad spiritum , non solum per remotionem illicitorum , sed etiam per amputationem licitorum , ac indifferentium , ad quæ appetitus sensitiuus inclinatur , quod quidem regulariter fit per orationes crebras , ieiunia , flagellationes , peregrinationes , solitudines , silentia ; vno verbo dici potest , per abnegationem sui , quam consulit Saluator Lucae 9. *Qui vult post me venire , abneget semetipsum , & tollat crucem suam , & sequatur me .*

Mortificatio sensitiuæ partis quæ fit.

S. Bonau. in Pharetra lib. 4. cap. 8. quod est de mortificatione ex S. Greg. ait , *Nisi quisque à semetipso deficiat , ad eum , qui supra ipsum est , non appropinquat ; nec valet apprehendere quod supra ipsum est , qui ne scit mactare quod est .* Et ex Augustino ait , *Carnem vestram domate ieiunijs , & abstinentia esca , & potus quantum valetudo permittit , quando autem aliquis non potest ieiunare , non tamen extra horam prandij aliquid alimentorum sumat , nisi cum agrotat .* Et ex eodem August. ait , *Facilius concupiscentia refrænatur , quæ nulla expectatione succenditur .* Et alibi , *amputanda sunt omnia nobis quæ*

Ex S. Bon. mortificatio .

X x

cum-



346. DE DISPOSITIONIBVS REQVIS. &c.

In quo.  
sistis. cō

cumque igniferi fomitis sulfuratibus flammis. sentiens for-  
nax ebullientis carnis exaestuatur, ne vel tenuit quidem scintilla  
seruata, maiora confluet incendia. Et ex eodem Augusti-  
no alibi; Mori oportet hominem in carne Munda, ne moria-  
tur in anima Christo, nam tunc quisque viuere dicitur, si se-  
cundum seculum moriens, in solo Deo viuere delectetur. Et  
ex Cassiodoro ait, *Vae carni, quæ superata non fuerit.*  
Nam quæ in hac conuersatione vincitur, illic sine dubio co-  
ronabitur. Et ex. San. Bernardo inquit; Durius qui-  
dem tractandum est corpus, ne rebellet, ne insolescat,  
sic tamen, vt seruire sufficiat, quia ad seruiendum spi-  
ritui datum est; nec sic habendum est, tamquam propter  
illud, vinamus, sed tamquam sine quo viuere non pos-  
simus.

Iterum S.  
Bonau. de  
mortifica-  
tione.

Idem S. Bonau. ex Seneca ait. *Vetas me Cælo in-  
teresse, id est iubes me viuere capite demisso.* Maior sum, &  
ad maiora genitus, quàm vt mancipium mei corporis, quod  
quidem non aliter aspicio, quàm vt vinculum aliquod meæ  
libertati circumdatum. Et alibi, *Honcstum ciuile est, cui  
corpus nimis clarum est; agatur eius diligentissima cura, ita  
tamen, vt cum exiger ratio. cum dignitas, cum fides mit-  
tendum sit in ignes.* Et alibi, *Hanc sanam, & salubrem  
formam vitæ tenere, vt corporis tantum indulgeas, quan-  
tum bonæ valetudini satis est; durius etiam tractandum  
est, nè animo malè pareat.* Hæc Bonau. de corporis  
mortificatione, quæ non dedignatur ex aliis disce-  
re, & docere.

Cicero de  
mortifica-  
tione lo-  
quitur.

Et Cicero in Tusculanis ait, *Tota Philosophorum  
vita, vt inquit Plato, commentatio mortis est.* Nam quid  
aliud agimus, cum à voluptate, id est à corpore, cum à re fa-  
miliari, quæ est famula, & ministra corporis; cum à repu-  
blica; cum à negotio, reuocamus animum; quid inquam  
tunc agimus, nisi animum ad se ipsum aduocamus, & se-  
cum esse cogimus? *secernere autem animum a corpore non  
quid.*



quidquam aliud est, quàm emori discere. Quare hoc commen-  
temur, mihi crede, disiungamusque nos à corporibus, id est  
consuescamus mori. Hoc & dum erimus in terris, erit illi cœ-  
lesti vitæ simile, & cùm illuc ex his vinculis emissi fuerimus,  
minus tardebitur cursus animorū. Vides ergo, quòd Eth-  
nici etiam Philosophi putarunt mortificationem ad  
perfectionem valdè conducere.

Ad particularia descendendo, de quolibet sensu  
aliqua ad eorum mortificationem necessaria, di-  
cenda sunt.

*Sensus Visus* periculosissimus est, quia vulgò di-  
citur, mors intrat in animam per oculorum fene-  
stras. Et Ieremias 3. 51. ait, *Oculus meus depredatus est*  
*animam meam*. Vnde S. Hieron. in epist. ad Nepotia-  
num inquit, *Nec Sampson fortior, nec Davide sanctior,*  
*nec Salomone sapientior esse poteris; memento semper, quòd*  
*Patredi si column de possessione sua eiecit mulier. Isti enim*  
*per visum decepti errarunt*. Mortificandus est ergo sen-  
sus visus per abstinentioniam ab aspectu spectaculorum,  
mulierum, & omnium similium etiam licitorum,  
quæ ad appetitum eorum allicere possunt; & libro-  
rum factorum lectioni applicetur, & hoc modo mor-  
tificabitur.

*Sensus Auditus* mortificandus est primò per fugam  
conuersationum, in quibus fieri solet sermo de-  
lasciuus, detractionibus, murmurationibus, aliis-  
que inhonestis. Secundò auertendo auditum à ridi-  
culis, & scurrilibus colloquiis, à nouellis, cæterisque  
curiosis successibus.

*Sensus odoratus* mortificatur per remotionem illius  
ab odoribus, & fragrantis; Nam Chrysost. homil. 4.  
de Lazaro ait, *Miles spiritualis non dormit in lecto eburneo,*  
*non oblitur vnguentis, nam ista cura est meretricis amori-*  
*bus implicatorum, perditorum, mentisque deprauata ho-*

Particula-  
rium sen-  
sum mor-  
tificatione-  
nes.

Visus peri-  
culosissi-  
mus.

Auditus  
mortifica-  
tio.

Oloratus  
mortifica-  
tio.



*minum. Te verò non oportet olere unguentum, sed spirare virtutem: Corporis enim fragrantia arguit intus animam graueolentem.*

Gustus  
mortifica  
tio.

Periculof.  
simus est.

*Sensus Gustus, quia periculosissimus est, seuerè mortificandus est per eum enim genus humanum in Paradiso naufragatum est, statum innocentiae, & immortalitatem amisit, & miseras omnes animæ, & corporis incurrit. Sic autem mortificandus est primò per subtractionem delicatiorum alimètorum. Secundò, vt communia non sumantur ad satietatem. Tertio vt non ad delectationem, sed ad necessitatem sumantur: nam ex S. August. lib. 10. Confess. cap. 30. *alimenta, vt medicamenta sumenda sunt, ad necessitatem scilicet, non ad satietatem.* Multa enim mala inducunt, excitant enim delectationes morosas, libidinosas, verba scurrilia, inhonesta, & similia.*

Tactus  
mortifica  
tio.

*Sensus Tactus, cum ad omnes sensus, totumque corpus extendatur, ex S. Basilio lib. de Virginibus, est omnium periculosissimus, & ideo totum hominem ad illecebras allicit, vt ex experientia constat, si enim aliquis alterius sexus etiam in parte honesta tangatur, etiam ex bono, aut indifferenti fine, flamma concupiscentiae statim insurgit. Mortificari autem debet per remotionem omnium rerum, quæ perturbare, seu inquietate possunt, & flagellis, ieiunijs, aspera veste, cubatione dura, &c.*

*In hac corporis mortificatione legimus tot Sanctas, Sanctosque multum exercitatos, & quod caput omnium est, ipsummer Sanctum Sanctorum Christum Dominum, de quo quamuis sanctissimo, innocente, impolluto, & à peccatoribus segregato, ac Dei filio, & Deo, pro nobis tamen ait Petrus epist. 1. 3. *mortificatus quidem carne, viuificatus autem spiritu.* Et Paulus, *exinaniuit semetipsum, formam serui accipiens.**

Quis



Quis magis Salvatore mortificatus in victu, vestitu, ieiunio, vigilia, itinere, patientia in persecutione, iniuriis, flagellis, spinis, clavis, cruce, sanguinis effusione, ac morte? cur hoc? quia, inquit Petrus, voluit nobis relinquere exemplum, ut sequamur vestigia eius.

Inter puros homines nullus maior Ioanne Baptista, dixit Saluator: hic in utero matris sanctificatus, ac confirmatus fuit in gratia; & tamen ab infantia usque ad annum scelerè trigessimum in durissima corporis maceratione, veste ex camelorum pilis confecta indutus, & exalceatus, continuè in terra cubans, locustis, & mele silvestri nutriebatur.

Ioannes  
Baptista.

De Magdalena S. Greg. homil. 13. in Euang. ait, quot habuit de se oblectamenta, tot de se fecit holocausta; conuertit ad numerum virtutum numerum criminum, ut totum seruaret Deo in penitentia quidquid ex se Deum contempserat in culpa.

Magdale-  
na.

De Apostolis omnibus pauca quidem ex historiis habemus; sed credimus illos Christi exemplo, & mandato olim sibi imposito usos, ut irent sine pera, sine baculo, sine calceis, nec æs in zonis haberent: ex quibus magna insurgit corporum mortificatio. Vnde Paulus ad Timot. 3. ait, habentes alimenta, & quibus regamur, his contenti sumus. S. Petrus ex Chrysostomo solis lupinis plerumque reficiebatur.

Apostoli.

Eorum exemplo tot Anachoretis, tot Eremitis, tot Monachis extremæ corporis mortificationi dedit tot deserti, tot monasteria, & claustra repleta sunt, ut Dei famulatu in sancta meditatione, & contemplatione assuescerent. Inde Paulus primus Eremita, qui veste ex palmarum folijs formata in nuda carne utebatur. Hinc Antonius, Onufrius, ceterique mortificati Anachoritæ. Hinc Stylitæ Simeon, & Daniel, ita dicti, quia in columnis, idest cacumi-

Eremitæ,  
& ceteri  
religiosi.

Stylitæ Si-  
meon, &  
Daniel.



nibus montium, herbis tantum nutriti, totam vitam aeris, niuis, ac ventorum inclementiae expositi duxerunt.

S. Franciscus.

Et ut innumeros omittam, qui in Vitis Patrum legi possunt, Sanctum meum Patrem Franciscum (etsi indignus, & minimè ei conformis filius) non omittam. Is enim, ut ex S. Bonau. in eius vita, à suae conuersationis primordijs tanta disciplina rigiditate carnem crucifigebat cum vitiis, motusque sensuales tam stricta frenabat modestiae lege, ut vix necessaria sumeret sustentationi natura; nam cocta cibaria sanitatis tempore vix admittebat, & raro: admissa verò, aut commixtione cineris interdum faciebat amara, aut aquei superinfusione liquoris, ut plurimum reddebat insipida: & de aqua frigida, cum sitis gestuabat ardore, vix audebat ad sufficientiam bibere. Nuda humus, & sepius, lectulus erat lassato corpusculo, cervical lapis, vel lignum: vestisque simplex, rugosa, & hispida tegumentum, pro eo quod experientia certa didicerat, hostes malignos duris, & asperis in fugam conuerti, delicatis autem, & mollibus ad tentandum fortius animari. Rigidus in disciplina, & custodia imprestabilis thesauri castitas. Plenum tam carnis videbatur affectus dominium, & sœdus cum oculis sic pepegisse videbatur, quod non solum carnalem aspectum procul refugeret, sed & curiosum vanitatis cuiuscumque contritum omnino caueret &c. Deinde de eius humilitate, ac paupertate, & omnibus ferè virtutibus illius, quæ perfectum exteriorem, & interiorem hominem repræsentant, mira dicit eius filius Seraphicus Doctor. Et hæc de carnis mortificatione, & purgatione dixisse sufficiat.

CAP.



## CAP. IV.

*De interioris hominis purgatione, ac mortificatione.*

**A**duerto, quòd sicut exterioris hominis nomine intelligitur pars sensitua, idest corpus secundum omnes sensus; ita interioris hominis nomine intelligitur homo secundum esse cognoscitiuum, & appetitiuum tam rationale, quàm imaginatiuum. Videndum nunc est, an vtraque pars cognoscitiua, & appetitiua sit purganda, & mortificanda, & in quo consistat hæc purgatio, & mortificatio earum.

Dico r. Homo contemplationi vacans, vt ad perfectionem perueniat, debet etiam internas potentias cognoscitiuas, & appetitiuas purgare, ac mortificare.

Prob. Exterior tantum mortificatio sine interiori non sufficit: primò, quia hæc esset vera hypocrisis; et de hypocritis dicit Saluator, quòd sicut velut sepulchra dealbata, quæ foris apparent speciosa, intus vero sunt plena ossibus mortuorum, & omni spurcitia. Et alibi, quòd apparent in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.

Secundo ex Sancto Cipriano de duplici martirio sic dicente, Neque enim locus desertus, saccus pro veste, legumen pro cibo, neque ieiunia, neque charumenia, idest humi dormitiones monachum absoluunt, sub his enim inuolueris interdum latet animus valde mundanus.

Eusebius Emisenus bomil. super verbis, Apostoli, *Fratres videte vocationem vestram, ait, Venire ad claustrum, aut eremum summæ perfectionis exordium est: sed non perfectè in eremo viuere summa damnatio est. Quid prodest, si locus claustralis, & quietus teneatur, & inquisitudo in corde*

Interior  
homo  
quid sit.

Potentie  
interne  
mortifi-  
candæ.

Christi  
doctrina.

Ex S. Ci-  
priano.

Eusebius  
Emisenus



corde versetur? Quid prodest, si in habitatione silentium sit, & inhabitantibus sit vitiorum tumultus; & passionum colluctatio, si exteriora nostra serenitas tenet, & interiora tempestas?

Intelle-  
ctus mor-  
tificatio  
quæ.

Dico 2. mortificari, & purgari debet intellectus circa multitudinem scientiarum, ac subtilitates earum, & maximè circa doctrinas fidei, & humiliter sentiendum quod Sancti Patres docent, vel Ecclesia proponit.

Prob. 1. ex Ecclesiast. 3. 22. *Altiora te ne quæsieris, & fortiora te ne scrutatus fueris, sed quæ præcepit tibi Deus, illa cogita semper, & in pluribus operibus eius reueris curiosus. Non est enim tibi necessarium ea, quæ abscondita sunt, videre oculis tuis. In superuacuis rebus noli scrutari multipliciter. Et infra, Multos enim supplantauit suspicio illorum, & in vanitate detinuit sensus illorum.*

Conf. ex Rom. 12. 3. *Dico per gratiam, quæ data est mihi, omnibus, qui sunt inter vos, Non plus sapere, quàm oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem. Nam Saluator dixit, Confiteor tibi Pater, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. Scientia enim inflat, & charitas adificat.*

Quòd verò Paulus specialiter loquatur de abstinendo à curiositatibus, & subtilitatibus rerum fidei, patet ex textu; subdit enim, *Vnicuique sicut Deus diuisit mensuram fidei.* Sufficit enim homini spirituali, & contemplationi vacanti (nisi ex officio, ac dignitate aliter sibi competat) scire, quæ necessaria, & quæ vtilia sunt ad salutem, & regulas benè orandi, & contemplandi; & circa res fidei scire, cum simplicitate, ea, quæ proponit Ecclesia, & de subtilioribus curare non debet; quia ex Prouerb. 25. *Scrutator maiestatis oprimitur à gloria.* Et ex Concilio Tolet. 14. *Fidei mysteria non sunt indicanda, & disputanda,*



da, sed credenda. Spiritualis ergo, & contemplati-  
uus intellectum purgare debet, ac mortificare, non  
applicando aliis scientiis, ac doctrinis, nisi ijs, quæ  
ad salutem, ac perfectionem, iuxta directoris re-  
gulas, conferunt; & subtilitates, quæ in his occur-  
runt, non inquirat, sed in simplicitate credat, & ope-  
retur, iuxta Apostoli documentum ad Philipp. 3.  
qui ubi de scientiæ, & fidei cognitione multa dixit,  
concludit, *Quicumque ergo perfecti sumus, hoc sentia-  
mus. Et si quid aliter sapitis, & hoc vobis Deus reuelabit.*  
*Verumtamen ad quod peruenimus ut idem sapiamus, & in*  
*eadem permaneamus regula.* Interlin. dicit, & sic reue-  
labit Deus, quod aliter sapimus; & ut regula dicit, fidei do-  
ctrina vna.

Dico 3. Purgandus, & mortificandus est intelle-  
ctus circa agibilia, ne nimis sibi fidat in eis dispo-  
nendis, sitque suæ opinionis tenax, sed doctiorum  
consilio utatur, & Deum consulat, & in eo confidat.

Mortifica-  
tio intel-  
lectus cir-  
ca agibi-  
lia.

Prob. ex Prouerb. 3. *Habe fiduciam in Domino ex toto*  
*corde tuo, & ne innitaris prudentiæ tuæ.* Et infra *Ne sis*  
*sapiens apud te metipsum.* Beda ait, innititur prudentiæ  
suæ, qui ea qua sibi agenda, vel dicenda videntur, Patrum  
decretis præponit. Sapiens verò apud semetipsum est is, qui  
in illis, quæ ex Patrum magisterio potuit recte cognoscere, se  
se præ cæteris quasi doctior extollit. Et hoc est quod mo-  
net Apostolus Rom. 12. 16. *Nolite esse prudentes apud*  
*vosmetipsos.* Et Ecclesiastici 8. 13. habetur, *Non te*  
*prætereant narratio seniorum, ipsi enim didicerunt à Patribus*  
*suis, ut scias in tempore oportuno dare responsum.*

S. Basil. in reg. breu. cap. 25. dicit. *Sicut in vni-*  
*uersum uti propria libertate, arbitrioque, alienum est à re-*  
*ctaratione; ita maioris partis iudicio non stare, est con-*  
*tumaciæ, & perniciæ periculum incurrere.*

S. Bernardus in serm. de Resurrect. inquit. *lepra*

Y y

pro.



354 DE DISPOSITIONIBVS REQVIS. &c.  
propriū iudicii eò perniciosior est, quo magis occulta, &  
quò magis abundat. Hęc illorum est; qui zelum Dei  
habent, sed non secundum scientiam, sequuntur  
errorem suum, obstinati in eo, ita vt nullius velint  
consilij acquiescere.

Hi sunt vnitatis diuisiones, inimici pacis, charitatis  
expertes, nouitate tumentes, placentes sibi, & magni  
in oculis suis, ignorantes Dei iustitiam, & suam vo-  
lentes constituere.

Dico 4. Potentia sensitiua cognoscitiua interna à  
contemplatiuo est purganda, seu mortificanda.

Prob. & declaratur. Quidquid sit de sensitiua po-  
tentia, an sit multiplex, scilicet sensus communis,  
phantasia, imaginatiua, & æstimatiua, quas ego  
cum Scoto non distinguo penes substantiam, sed  
penes officia, & omnes istas appello sensum commu-  
nem, ac phantasiam, & omnes earum species voco  
imagines, seu phantasmata: dico sensitiuam, vel si  
velis dicere sensitiuas, hasce potentias purgari debe-  
re per remotionem, obliuionem, & quando insur-  
gunt, per reiectionem imaginum, seu phantasma-  
tum earum rerum, quæ alliciunt ad concupiscentiam  
vel vanitatem, vel curiositatem, vel distrahere, &  
alienare possunt a contemplatione, vel meditatio-  
ne. Istæ enim species sunt quæ in absentia rerum  
turbant, & alliciunt intellectum ad earum applica-  
tionem, & voluntatem ad affectum, & sine illis  
nunquam posset intellectus recordari sensibilem,  
quæ alias cognouit, nec voluntas in ea inclinari,  
eaque diligere.

Dico 5. Pars affectiua rationalis, idest voluntas  
purgari, & mortificari debet à contemplatiuo.

Prob. & declaratur. Voluntas humana, quia ob  
originale peccatum sauciata, concupiscentiam in-  
cli-



clinantem habet annexam, ad sui amorem, & excellentiam primo inclinata est, & sibi magna cupit, quæ Deo non placent, vnde Augustinus dixit. *Duo amores fecerunt sibi duas ciuitates; Amor Dei vsque ad contemptum sui, ciuitatem fecit Dei. Amor sui vsque ad contemptum Dei, ciuitatem Diaboli.* Hic amor purgandus est, non solum cum illicitus est, vt dicit Saluator. *Qui amat animam suam plusquam me, non est me dignus;* sed etiam circa licita, vt qui amat scientias plures, vel in summo perfectas, vel alios habitus siue naturales, siue supernaturales, non tamē ad salutem simpliciter necessarios, vel magnas illuminationes, vel reuelationes, vel virtutem miraculorum, & cætera eiusmodi Spiritus Sancti dona Purgari igitur circa hæc debet voluntas, subiiciens se in omnibus voluntati Diuinæ, nec plura, aut maiora dona quærere, quam ea quæ placent Deo. Huius desiderij exemplum suis seruis reliquit Christus dicens, *Quæ placita sunt Patri, hæc facio semper.* Et in Horto petens, vt transiret à se calix ille passionis, in qua ex nequitia Iudæorum intercedere debebant multæ Dei offensæ, & multorum damnationes, nihilominus subdit, *Non mea, sed tua voluntas fiat.* Sic ergo spiritualis, & contemplationis homo, amorem sui, & suorum cognatorum, & omnium sic debet moderari, vt non solum supra Christum, id est cum offensa Dei eos non diligat, sed neque multum esto sine Dei offensa; sed conformet se Dei voluntati, vt velit, quæ Deo placent, & sic pro eis obtinendis oret.

Dico 6. Potentia interna sensitiua affectiua purganda, & mortificanda est à contemplatiuo, nedum circa illicita, sed etiam circa licita, ne excedat.

Prob. & declaratur. Potentia affectiua interior,

Yy 2 cor.

Voluntas  
per origi-  
nale lau-  
ciata.

Circa quæ  
mortifica-  
da volun-  
tas.

Quomo-  
do dilige-  
re, debet  
se, & suos

Sensitiua  
affectiua  
mortifi-  
canda est.



Lex mem-  
brorum  
inimica  
hominum  
quæ.

correspondet imaginatiuæ, seu phantasie, ac sensui communi, sicut voluntas intellectui. Et ipsa est, quæ in omnia sensibilia per omnes sensus externos percepta tendit, siue sint honesta, siue inhonesta, & ad ea modo brutali inclinatur, & nisi à recta ratione ex alicuius virtutis regula dirigatur, trahit voluntatem ad consensum; & hæc est illa sæua, & nobis inimica lex membrorum, de qua loquitur Paulus. Rom. 7. *Video aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captiuantem me in lege peccati, quæ est in membris meis.* Fomes siquidem concupiscentiæ, ac irascibilis excitat quidem ad omne appetibile sensibile, sed potentia affectiua vult illud, & nisi frenetur, trahit voluntatem ad consensum. Hæc ergo purganda, seu mortificanda est à contemplatiuo, vt neque circa licita excedat; nam de illicitis est lex communis pro omni homine. Cauere ergo debet ab appetitu honorum, ac dignitatum; & dum ad hæc non petens assumitur, humiliter se gerat, iuxta regulas earum, sincerè, & sine fastu, aut luxu operetur, & ad Dei gloriam, & proximorum commodum continuò se exerceat. Sic enim Sancti plures, Doctores, Episcopi, Cardinales, Summi-que Pontifices fecerunt, dignitatem per contemplationem regulantes, & in humilitate se continentes.

Imaginatiuanoxia  
appetit  
uæ.

Præterea debet contemplatiuus circa alia sensibilia appetitum sensitiuum purgare, vt circa bona, fortunæ, seu diuitias, aliaque commoda; circa delicias, commensationes, conuersationes, & alia theatrica oblectamenta, & similia.

Et notandum, quòd, cum Phantasia, seu sensus communis omnium sensibilium obiectorum species, quæ aliquo sensu aliquando perceptæ fuere, secum

re-



retineat, & frequenter ex connexione cum aliqua re de nouo cognita species illę in eadem phantasia reluceant, toties excitatur in potētia appetitiua sensitua motus, seu stimulus appetendi res illas in speciebus phantasticis, seu imaginarijs relucētes. Et sic adest frequens periculum illas appetendi, & trahendi voluntatem, (sine qua nec venialiter peccari potest, aut deliberatē operari) vt ad earum appetitum consentiat.

Modus autem purgandi, aut mortificandi eiusmodi potentias, est diuersio ad aliquod opus bonum, puta ad orationem, saltem iaculatoriam; vel ad meditationem alicuius mysterij fidei, præsertim vitę, aut passionis Christi, vel ad lectionem alicuius sacri, aut spiritualis libri.

Et hæc breuiter dixisse sufficiat de actiua purgatione exterioris, & interioris hominis.

## C A P. V.

*De Purgatione, seu mortificatione passiuā partis sensitivę.*

**A**Du. quod directores, & Doctores vitę spirituales duplicem purgationem faciendam asserunt, tam in parte sensitiva, quàm intellectiva; vnā dicunt actiuā, estque illa, de qua hucusque locuti sumus; & dicitur talis, quia propria actione homo eam exercet in corpore, vel anima sua; & aliam passiuā, quam homo nec facit, nec quærit, sed eam patitur tantum, vel à Deo immediate immisissam, vel permissam per creaturas in homine, v.g. per morbos, per iacturam bonorum, tamę, amicorum, & cognatorum, vel per tentationes carnis, aliasue corporales

Modus  
mortificā  
di appeti  
tiuam.

Actiua, &  
passiua  
purgatio  
in omni  
potentia  
hominis.

Quænam  
sint.



Incipien-  
tes solent  
initio mul-  
tas conso-  
lationes  
habere.

rales, aut spirituales; ideò de duplici passiva purgatio-  
ne agemus, scilicet sensibili, seu partis sensitivæ, &  
spirituali, seu partis rationalis.

Adu 3. ex peritis in arte, quòd contemplatiui in-  
cipientes, initio solent multas consolationes expe-  
riri, nullamque molestiam sentire, ita vt eis videat-  
ur iam peruenisse ad terminum in quem tendebant:  
sed progressu temporis, multa experiuntur sensibi-  
lia incommoda, quæ hic afferemus; vt sciant, quòd  
non sunt à Deo derelicti, neque quòd sua exercitia  
Deo displiceant, vt plerumque suspicantur: sed  
sciant, quòd per ea incommoda passiuè purgantur,  
vt humilientur, & non superbiant de præhabitis con-  
solationibus, & in patientia, humilitate, oratione,  
ac recursum ad Deum exerceantur.

Passiva  
purgatio  
multiplex

Dico ergo. Contemplatiui, siue incipientes, siue  
proficientes, & sæpè etiam perfecti, multis modis  
passiuè purgari possunt, vt humilientur.

Deus pro-  
bat suos  
seruos.

Prob. ex peritorum dictis. Contemplationi va-  
cantes interdum prolixis laborant morbis, interdum  
amissione totali salutis, cæcitate, surditate, & simi-  
libus morbis, quibus Deus probat, seu, vt dicit Sacra  
Scriptura, *tentat* suos seruos, vt dicitur de Abrahamo  
Gen. 22. 3. *Tentauit Deus Abraham*. Et Psalm. 25. *Proba  
me Domine, & tenta me*. Et 1. Cor. 10. 13. dicit Paulus,  
*Non permittet vos tentari supra id, quod potestis, sed faciet  
cum tentatione prouentum*. Quia in his incommodis  
exercetur patientia iusti, & purgatur à concupiscen-  
tia, ac libera inclinatione ad obiecta ijs incommo-  
dis opposita, & remanet humiliatus, immò turbatus  
cuncta mala patitur, sentit se angustiatum, & affli-  
ctum, sæpè examinat conscientiam, & nihil graue  
inueniens, gemit, & suspicatur se à Deo derelictum;  
verum ita non est, sed Deus illum probat.

2. Pur-



2. Purgatio passiva, presertim incipientium, fit per crebras carnis tentationes, quæ in eis fortes, & vehementes sunt; & cum terribilibus venereis imaginationibus à quibus die, noctuq; horribiliter concutuntur, & in frigore intensissimo existentes, se exæstulare experiuntur; quam tentationem ipsemet Paulus Vas electionis expertus est 2. Cor. 12. *Datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus Satana, qui me colaphizet; & assignat rationem, Ne magnitudo revelationum extollat me.* Eandem passi sunt fere omnes Sancti orationi vacantes.

Per tenta-  
tiones va-  
lidas fit  
passiva  
purgatio.

Pauli ex-  
plum.

Et quod intolerabilius eis videtur, est, quia in æstu illo magnis cruciantur scrupulis, an ijs carnis illecebris aliquem præbeant consensum, nec ne; & sic multiplici torquentur angustia.

Aliis præterea modis pars sensitiva passivè purgatur, nempe demonum persecutione; modò enim horribilioribus figuris homini spiritali apparent, ut deterreant; modò eos trahunt huc, atque illuc; modò eos flagellant; modò iniuriis afficiunt, modò derident, modò clamoribus maximis terrorem, ac stuporem incutiunt, modò alijs vijs exasperant, ut in vitis Patrum legi potest: Et adeò vehemens, ac periculosa est hæc purgatio, ut plures incipientes ab incognito deficiant, putantes se in suorum defectuq; penam à Deo esse derelictos.

persecu-  
tione da-  
monu etiã  
fit passiva  
purgatio.

Solent etiam purgari persecutionibus malorum hominum, & aliquando etiam bonorum, qui bona quidem intentione, licet malè informari, iustos persequantur, eosque mortificant. De malis non est mirandum, quia dicit David. psal. 36. *Considerat peccato iustum, & quarit mortificare eum.* At quod boni eos persequantur, hoc eis videtur durum, & intolerabile; ideo David psal. 54. ait, *Si inimicus meus maledixisset mihi*

Purgatio  
passiva e-  
tiam per  
persecu-  
tionem ho-  
minum  
bonorum.



Hæc David  
purgatio.

*mibi, sustinuissem utique; & si is, qui oderat me, magna locutus fuisset super me, abscondissem me forsitan ab eo: Tu verò homo vnanimis, dux meus, & notus meus, qui simul mecum dulces capiebas cibos, &c.* Conquæritur de amicis, dum & ab ipso filio Absalone mortalem persecutionem cum seuo bello passus est.

Hæc Iob.

Hæc fuit maxima in Iob purgatio, cùm sederet in sterquilinio per septem annos *testa saniem radens*, & post filiorum, bonorumque omnium amissionem, nedum amici, sed & propria vxor ei exprobrabat, & malè, & quòd esset à Deo derelictus, vnde dicebat, *Benedic Deo* (idest maledic) *& morere*.

Purgatio  
per amif-  
sionē bo-  
norum,  
filiorum,  
&c.

Solent insuper iusti purgari, & mortificari amissione bonorum temporalium, cognatorum, filiorum, & vxorum, morte illorum, vel ablatione. Exemplum magnum est casus eiusdem Iob, qui bona fortunæ, filios, ac filias, & sanitatem, Deo sic permittente, amisit. Abrahamo Dei amico his erepta fuit Vxor à Pharaone, & Abimelech Rege Geraræ. Isaac Deo carus, cœcitate percussus, multos annos vixit, & sic interiit. Iacob Ioseph filio (nesciens quomodo) orbatus, per viginti tres annos eum fleuit: Et sic de aliis Dei amicis, qui à Deo his, aliisue modis mortificati, & purgati sūt, vt ex sacro textu, & ex vitis Patrum notum est.

Purgatio  
per supe-  
riores Ec-  
clesiasticos

Aliqui iusti à Superioribus etiam Ecclesiasticis, & supremis malè informati, (Deo permittente) purgantur, & mortificantur; de quibus, maximè inter regulares, longam possem texere historiam. Sint pro exemplo Sanctus Pater Franciscus, quem Frater Helias Vicarius Generalis Ordinis sic vilipendebat, vt quadam vice coram multis fratribus dixerit, ipsum Sanctum Patrem fore ruinam Ordinis; & Sanctus Antonius, qui ab eodem Fratre Helia maximam passus fuit persecutionem.

Quam-



Quamuis autem his, aliisque modis Serui Dei spirituales, vel contemplatiui, Deo volente, vel permittente, passiuè purgentur, vt perficiantur, & ad Dei vnionem perueniant; ne tamen in eiusmodi duris, & valdè sensibilibus calamitatibus obruti deficiant, aliqua sunt eis proponenda consolationis, & subleuationis remedia, vt confortati resistant, & faciant, vt dicit Apostolus *cum tentatione prouentum*. Hec autem esse possunt remedia.

Cōsolatio  
istorum.  
quòd à  
Deo non  
deseran-  
tur.

Primò, recordentur, quòd ex *Proverb. 27. sicut in fornace probatur aurum, ita insi in tribulatione*, & ideò *Sap. 3. 5. de iustis dicitur, In paucis vexati, in multis benè disponentur, quia Deus tentauit eos, & inuenit illos dignos se; tamquam aurum in fornace probauit illos, & in tempore erit respectus illorum; & fulgebunt iusti, & tamquam scintilla in arundinetis discurrent, &c.*

Remedia  
pro his  
mortifica-  
tis.

2. Recordentur de promissione Dei, qui verax & fidelis est, & in *psal. 90. dicitur, Clamabit ad me, & ego exaudiam eum, cū ipso sum in tribulatione, eripiam eum, & glorificabo eum, longitudine dierum adimplebo eum, & ostendam illi salutare meum.*

3. In memoriam reuocent quæ docuit Paulus *Rom. 8. 28. Scimus autem quoniam diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum ijs, qui secundum propositum vocati sunt sancti*. Et ideò omnia illa sensibilia mala in bonum spirituale cooperantur.

4. Reflectant ad Sanctos, nedum Martyres, sed & Confessores vtriusque Testamenti, ad Abraham, Isaac, Iacob, Ioseph, Populum totum Hæbraicum in Aegypto, & in Deserto per annos 40. ad David, ad Prophetas, & tandem ad clausulam, vt dicit Tertull. *Vet. Test. Ioannem Baptistam; qui omnes sæuas persecutiones passi sunt, & aliqui vsq; ad sanguinis effusionem. Reflectant ad Dominum suum Iesum Chri-*

Memoria  
Sanctorū.

Et Christi  
Domini.

Zz stum



stum à 40. natiuitatis die persecutionem Herodis pa-  
ti incipientem, & deinde toto prædicationis triennio  
modò iniuriis, modò insidijs, modò periculo lapida-  
tionis, & tandem iniusta, dura, ac sæua, & ignominio-  
sa totius passionis catastrophe tribulatum.

Consilio  
pro his.

5. Recurrant ad directores, & spirituales magi-  
stros, quorum consilijs vtantur; ab his enim discent,  
quòd Deus hæc incommoda in eis permittit, non in  
pœnam, aut odium ipsorum, sed in probationem pa-  
tientie, & humilitatis, & vt ad perfectam cum eo vnio-  
nem disponantur. Item, vt à dæmonum illusionibus  
liberentur: isti enim solent quasdam sensibiles conso-  
lationes in eis excitare: Item, quòd Deus ea permit-  
tit in agnitionem propriæ miserie.

Alia reme-  
dia.

6. Recurrant ad orationes iaculatorias, de qui-  
bus dictum est in proprio loco: commendent se cum  
affectu Deo, Beatæ Mariæ Virgini, suo Angelo Cu-  
stodi, Sanctis suis Patronis; legant libros Sacros, vel  
Sanctorum vitas ad diuertendum se; nam in *psal. 49.*  
habetur, *innoca me in die tribulationis, eruam te, &c.*

Fi dei a-  
ctus ma-  
gnum re-  
medium.

7. In qualibet ex his tentationibus, tam sensiti-  
uis, quam intellectiuis, recurratur ad actus fidei, si-  
cut docet Petrus, *resistite fortes in fide.* Et Paulus Ephes.  
*6. scutum sumentes fidei.* Ioannes in Epist. 1. c. 5. *Hæc est Vi-*  
*ctoria, quæ vincit Mundum, fides nostra.* Et Prouerb. 30.  
*Omnis sermo Doi clypeus est omnibus sperantibus in eum.*

Fiducia in  
Deum.

8. Habeant fiduciam in Deum, cum considera-  
tionē, quòd omnes serui suas patiuntur mortificatio-  
nes, siue sensitiuas, siue intellectiuas; & quòd Deus  
tempore opportuno eos subleuat, & consolatur, sicut  
ait Paulus 1. Cor. 1. *Benedictus Deus, qui consolatur nos in*  
*omni tribulatione nostra.*

Fuga occa-  
sionum

9. Fugant occasiones, quæ inducunt tentationes  
Vnde S. Bonau. detestatur, quòd Patres spirituales  
cum



cum foeminis loquentes de rebus spiritualibus, miscent colloquia de affectu etiam honesto inter se, quia discursus isti prouocant tentationes, & cogitationes inhonestas.

Alia remedia ad resistendum, & superandum praefatas sensitiuas tribulationes, habes in sequenti Capite de Purgatione partis intellectiuae, & de remediis pro ea.

## CAP VI.

*De Passiua purgatione, seu mortificatione partis intellectiuae.*

**A**Du. quodd nomine partis intellectiuae intelligimus partem rationalem. Et quia in hac etiam parte accidere possunt, Deo volente, & efficiente, immediatè, vel permittente, multa incommoda, quae turbant, & multum affligunt hominem, per eam dicitur homo mortificari, seu purgari: non enim à se sibi ea causat, aut agit, sed ab alio agente patitur, ideo dicitur passiuua purgatio.

Dico 1. Multis modis accidere potest purgatio passiuua intellectualis.

Prob. Primum purgationis huius genus est priuatio illuminationum, ac inspirationum diuinarum, & deuotionis consuetae, quae quidem magis affligunt, quam sensitiua mala supradicta; nam affligunt spiritum, causant tenebras, ac mortem in mente; & trahunt voluntatem ad alienationem ab exercitio, & desperationem, eo quod non possit eleuari ad meditando, vel contemplanda caelestia; & in tenebris uiuitur, quae quidem grauissimè affligunt.

2. Purgatio haec intellectualis fit per tentationes

Z z 2 nes

Pars rationalis passiuua purganda.

Multis modis fit.

Priuatio illuminationum.

2. Per tentationes contra fidem.



364 DE DISPOSITIONIBVS REQUIS. &c.

nes contra fidem; quia occurrunt quædam subtiles speculationes circa obiecta fidei puta circa Trinitatem Personarum cum unitate Essentię, Incarnationem, Eucharistiam, &c. in quibus intellectus inuoluitur, & implicatur; & sibi vacillare videtur, & manet implexus,

Tentatio  
reprobationis.

3. Purgatio fit per grauissimas tentationes reprobationis, & desperationis; & quod vita, & opera eius Deo non placeant, & eò usque nihil profecerit, & sic turbatus, & afflictus, nulli pio exercitio potest applicare.

Per scrupul.

4. Fit per magnam, variamque scrupulorum multitudinem, ut nullum pene opus possit efficere, in quo non urgeatur aliquo scrupulo, quod ex circumstantia aliqua malum puret, quod facit.

5. Per timorem derelictionis Diuinę, ob scelera, quę fortè ipse nescit; & putat, quod consolationes, quas de præterito habuit, fuerint illusiones dæmonis; ex quo inconsolabiliter affligitur.

Per tentationem  
blasphemandi.

6. Per tentationes, ac blasphemias contra Trinitatem, Iesum Christum, Beatam Virginem, Angelos, & Sanctos, & continuò timet, an eas protulerit, vel internum assensum præbuerit; & dum his ambagibus torquetur, nullum actum pietatis circa eos aude exercere.

Ex S. Bon.  
aliæ sex  
purgationis  
passiue  
species.

Per alias tentationum species purgatur anima contemplatiui, quas S. Bonau. in *progressu* 4. religionis reducit ad sex, quarum aliquas retulimus; sunt autem istę per ordinem. Prima est *substractio*, & *inopia deuotionis*, quę est refugium in omni tribulatione, & ideo ex eius subtractione contemplatiuus redditur inermis ad omne opus. Secunda est *difficultas ad bene operandum*, sicut qui vult saxum magnum mouere, & non potest; & isti affliguntur, tam ex remorsu con-

Deuotionis  
carentia.

scien-



scientiæ, quàm ex dolore tardi, & serè nullius profectus, & ex desiderio vitæ sanctioris. Tertia est *fastidium*, quod *experiantur in omni bono exercitio*, tædet enim eos orare, legere, meditari, loqui, vel audire verba spiritus, etiam si cum paruo labore hæc essent faciendæ, & diffidunt posse ad maiora procedere. Quarta ex præcedenti sequens est *tentatio impatientiæ contra Deum*, quod tam durus, & immisericors sit cum tribulato; quare tam parcus in dando gratiam egeno tam anxie petenti, & tam importunè pulsanti. Quinta magis periculosa est, quando ex longo tempore subtractionis gratiæ, & inter anxia desideria recuperandæ gratiæ solitæ deuotionis homo quasi lassus remittit animum ab intentione querendi, & sub colore patientiæ, desinit vltius querere auxilia; & cum indignante humilitate cogitat, se fore indignum tali gratia, & quod Deus illum ordinauerit ad alia opera exteriora, & sic desinit ab interioribus. Sexta tentatio, dicit S. Bon. plures includit, & est, *hæsitatio in Fide Catholica*, vel *desperatio de Dei misericordia*. Spiritus blasphemæ in Deum, & Sanctos, iniiciendi contra se manus, ac perimendi; & perplexitas quarulosa conscientie medicinale consilium contra hæc mala non admittendi.

Sed in cap. 7. vbi legitur sexta præfata tentatio, dicit S. Bonau. quod sunt aliæ plurimæ tentationum species, quas referre longum esset; & sicut plurimi sunt corporis morbi, sic & animæ. In capite tandem 9. dicit dari generalissimam, qua omnes in hoc mari magno quassamur, & hanc posse ad omnem conflictum vitiorum referri; & ita quot passiones, & quot dantur vitia, tot dantur tentationes; & propterea dicitur generalissima, idest genus super premium omnium, quibus omnis homo agitari potest.

Remedia contra has tentationes hæc assignat S. Bon.

Difficultas  
benè operandi.

Fastidium  
in oratione.

Impatientia in Deum.

Hæsitatio in fide, & desperatio.

Plurimæ tentationes, sicut plurimi corporis morbi, sic animæ.



Contra tē  
tationes.  
remedia  
ex S. Bon.

raphicus Doctor. Primum, vt qui eas patiuntur, con-  
solentur, quòd eis magis proficient ad meritum, *quam*  
quàm ad detrimentum. 2. quòd patienter tolerant, si-  
sicut si Satanas aliquem visibiliter, aut sensibiliter tri-  
bularet. 3. de illis non curent, nec rariocinando eis  
resistant; quia ex hoc quasi confirmatæ magis inflam-  
marètur, sed ad alia tractàda se conuertant, per quæ  
earum passionum obliuiscantur. 4. per orationes pro-  
prias, & aliorum bonorum hominum misericordiæ  
diuinæ remedium implorent: hæc S. Bon. Et nos alia  
similia remedia in præcedenti capite adduximus.

Ex S. Ber-  
nardo re-  
media.

S. Sernardus fer. 15. in psal. *Qui habitat*, super illud,  
cum ipso sum in tribulatione, ait, *Omne gaudium existime-*  
*mas, cùm in tentationes. varias, inciderimus fratres mei. Non*  
modò, quia per multas tribulationes oportet nos intrare in re-  
gnum Dei: sed quia iuxta est Dominus his, qui tribulati sunt  
corde, & humiles spiritu saluabit, ex psal. 7. & multæ tribu-  
lationes, iustorum, & de his omnibus liberabit eos Dominus,  
& si ambulaueram in medio vmbrae mortis, non timebo mala,  
quoniam tu mecum es.

Alia reme-  
dia contra  
tentatio-  
nes.

Præterea spiritualis, & contemplatiuus consola-  
tionem in his tentationibus inueniet, si consideret  
Saluatoris documenta, *Qui vult venire post me, abneget*  
*semetipsum, tollat crucem suam, & sequatur me:* Et quòd  
hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam:  
Et quòd Apostolus ait de Christo Hebr. 2. 18 & cap.  
4. 13. *Christum tentatum, & passum per omnia.* Ab initio  
enim vitæ vsque ad finem, tentatum eum legimus  
persecutionibus, inuidia, iniuriis, flagellis, spinis,  
clauis, crudeli passione; item ter à diabolo formiter  
tentatum credimus; in deserto ad probandum si fi-  
lius Dei erat per conuersionem lapidum in panes: cre-  
dimus, quòd tentari se permisit per asportationem  
à deserto opera diaboli ad pinnaculum, supremam  
tem-

Tentati  
Christi cō-  
sideratio.



templi partem, ibique tentari iterum, an esset Dei filius, per saltum è pinnaculo ad terram sine læsione; & tertio à pinnaculo tēpli permisit se asportari ab eodem diabolo per plura miliaria ad montem excelsum, ibique tentari ad adorandum flexis genibus ipsum diabolum sub promissione temporalium rerum; & tandem in crucē à Iudæis, dicentibus, *Si Rex Israel es, descendat modò de cruce, & credimus ei*; & ab iniquo latrone Gestas dicente, *si filius Dei es, salua te metipsum, & nos, descendens de cruce.*

Multoties  
tentatus  
Christus.

Et ad imitationem Christi sit contentus illas perpeti tentationes, quę illi proderunt ad præmium. Et eò magis consoletur, qui Paulus Heb. 2. 18. dicit, *In eo enim, in quo passus est ipse, & tentatus, potens est & eis, qui tentantur, auxiliari.* Et in c. 4. 13. dicit, *Christum pro nobis tentatum per omnia*; & subdit, *Adeamus ergo cum fiducia ad thronum gratiæ, ut misericordiam consequamur, & gratiam inueniamus in auxilio oportuno.*

Cogitet ergo contemplatiuus, vel meditatiuus in tentationum tempore, congruum sibi esse, quòd eas patiat, ut sui magistri Iesu discipulus sit, & imitator in tribulationibus illis, ut possit deinde particeps fieri consolationum, gratiæ, & gloriæ illius. Nam ait Apostolus 2. Cor. 1. 7. *Scientes, quod sicut socii passionum estis, sic eritis & consolationis.* Econtra autem dicit Thomas de Kempis, l. 2. de imit. Christi c. 12. *Iesu habet nunc multos amatores gloria cęlestis; sed paucos baiulatores crucis; habet multos desideratores consolationis, sed paucos tribulationis; plures inuenit socios mensæ, sed paucos abstinentiæ; omnes cupiunt cum eo gaudere, pauci volunt cum eo, aut pro eo aliquid sustinere; multi Iesum sequuntur vsq; ad fractionem panis, pauci vsque ad bibendum calicem passionis; & alia plura.* Hęc in corde teneat contemplatiuus, & consolabitur.

Ad Christi  
exemplum dan-  
tur tenta-  
tiones.

CAP. I



## CAP. VII.

*De Purgatione passiva partis Intellectivæ per ariditatem.*

Ratio cur  
speciali-  
ter de hac  
re agitur.

**A**duerto 1. quod de hac purgatione placuit mihi speciale caput instituere, quia maximè cruciat spirituales, seu contemplatiuos, ac meditatiuos: licet aliqua de ea dixerim de meditatione loquens, & aliqua pariter in cap. 4. huius tractatus de Purgatione. Hic ergo ex professo dicam, in quo consistat, & quâ ob causam Deus spiritualibus ariditatem istam immittit.

Ariditas  
quid sit.

Triplex,  
naturalis,  
moralis,  
& mysti-  
ca.

Carentia  
illumina-  
tionum.

Aduerto 2. quod *ariditas* pænes grammaticos, ac philosophos idem est, ac siccitas, quæ humiditati opponitur, iuxta Ouidii dictum, *frigida pugnabant calidis, humentia siccis*, & significat corpus, seu materiale aliquod carens humore, siue per naturam, vt lapides, ferrum, aurum, &c. siue per accidens, quia ablati, est ab eo humor, quo pollebat, vel pollere poterat, & ei non infunditur. Tamen metaphoricè *ariditas* moraliter accepta tribuitur hominibus parcis, & parum benignis, carentibus liberalitate, vel facundia, vel abundantia factorum, aut dictorum. Vnde Plautus de *Rud.* in contumeliam cuiusdam eius farinae, dicit, *seruas gloriam ariditatis*. At mystici Theologi cum analogia, & metaphora ad vtrumque, vocant *ariditatem* deficientiam diuinarum illuminationum, inspirationum, vel consolationum, quas solet Deus conferre spiritualibus personis, contemplatiuis, vel meditatiuis. Vnde Num. 11. 6. dicitur, *Anima nostra arida est*. Et Isaie cap. 11. vbi prædicatur Aduentus Messiae cum abundantia gratiarum, habetur, *Repleta est terra scientia*.

Do-



Domini, sicut aquæ maris operientes. Et in cap. 35. vbi prædicuntur omnia bona, quæ mundo essent euentura per Messiam, dicitur, *Scissa sunt in deserto aquæ, & torrentes in solitudine. Et quæ erat arida, erit in stagnum, & sitiens in fontes aquarum.* Hac ergo similitudine vtuntur Mystici omnes, cum loquuntur de anima carente diuinis illuminationibus, quibus antea frui consueuerat; & hanc ariditatem inter purgationis passuæ species ponunt, quia reuera maxima mortificatio, & afflictio est, vt patientes testantur. Cur autem Deus id faciat, dicetur ex Sancti Patribus infra.

Deus sæpe immitit ariditatem in animam contemplatui.

Dico ergo. Sæpe Deus ariditatem, idest priuationem consolationis, illuminationis, & deuotionis, in animabus seruorum suorum efficit, in magnum illorum bonum, & profectum.

Prob. ex æquiualentibus Sancti Bonau. verbis totam hanc thesim docentis in *processu septimo Religionis cap. 21.* Fit etiam plerumque studiosis deuotionis, vt dum magis conantur habere deuotionis gratiam, minus habeant; & cum vehementius instant, aridiores; & duriores corde fiunt. Et aliqua dat exempla: & infra ait, quare Deus tunc subtrahit bonis, & studiosis deuotionis gratiam, cum eam libentius haberent, & instantius querunt, possunt rationes super hoc assignari. Prima, humilitatio, quia magis humiliatur homo, & confunditur in se ipso. Secunda, purgatio peccati, quia fortè per alia exercitia minus purgatus est, vel aliqua habet delicta, quæ non recolit. Tertia, vt ex hoc eruditior in gratia fiat, quod a Deo sit, non ab homine, & quod non potest homo pro voluntate sui arbitrij hebere, sed Deus, qui dat ex se, quando vult, infundit, & quando vult, subtrahit, prout sibi placet, & prout accipienti indicat conuenire. Et si daret semper quando quæreretur, putaretur eam dare secundum merita requirentium, & non secundum gratiæ liberalitatem. Ideò quandoque quærentibus negat ex iustitia, & non quærentibus

S. Bonau.

Alia purgatio utilis.

Quare Deus denegat consolationes.

A a a

quan.



Dux ma-  
gnæ tenta-  
tiones, hæ-  
sitatio, &  
elatio.

Exemplū  
Apostolo-  
rum.

Deus mo-  
dò conce-  
dit, modò  
subtrahit  
consola-  
tiones, &  
quare.

Ariditatis  
quarta ra-  
tio.

quandoque dat ex gratia. Et addit Seraphicus Doctor, quòd duæ sunt tentationes, in nouis, seu incipientibus, & imperfectis; *hæsitatio* scilicet, & *elatio*. Hæsitatio, an à Deo sit illa deuotio, an Dæmonis illusio, vel quòd homo per suos motus illam deuotionem procuret; & sic dum deuotionis gratia subtrahitur, dupliciter tribulatur, & de subtractione, & de hæsitatio-  
ne, an sit à Deo: & adducit exemplum de Apostolis, qui post resurrectionem Christi, modò de eo consolabantur, & modò vacillabant; ita accidit deuotis, modò gaudent de consolatione, modò tristantur. Ideò autem Deus modò eis concedit, modò subtrahit, donec pluribus iudiciis experiantur veritatem, & vtilitatem suæ visitationis; præsentē gratia gaudent de consolatione, & securi sunt de veritate, absente ea, vtriusque muneris solatio carent. Quòd verò ad *elationem*, dicit, extolluntur deuoti quadrupliciter: quia aut gloriuntur, se præcedentibus suis studiis, ac laboribus eam gratiam deuotionis, & consolationis meruisse; aut præ cæteris, qui eam non habent, se esse à Deo prædilectos; aut maiorem gratiam eis esse datam, quàm sit in veritate; aut se melius ea scire vti; gratius recipere, ac fructuosius impendere, quàm alii, & minus se negligere quàm alii, qui donum illud receperunt: Ideò, ait S. Bonau. Deus subtrahit gratiam deuotionis, seu consolationis, & insurgit ariditas.

Quarta ratio ariditatis, & subtractæ deuotionis, dicit Seraphicus Doctor, est, quia aliquando studiosius queritur, & ex impetuoso cordis conatu libertas mentis obruitur, dum quasi per violentam extorsionem accelerat affectum deuotionis exprimere. Et si non iuxta desiderium cordis statim potest elicere gratiam quæsitam, contristatur, & amplius ex hoc induratur; & quò impetuosiùs cupit se ad deuotio-



notionem erigere, minus proficit, & amplius drescit. Sicut qui botros in torculari, vel oliuas prelo subito, & nimis vehementer comprimit, liquor magis turbidus, & insipidus fluit, quàm si paulatim, & moderatiùs compressisset. Quod enim liberior, ed pinguior est deuotionis effectus; idèd alio tempore est homo deuotior, quia tunc spiritus sua libertati relictus, se sponte eleuat in sublime. Violenta namque acceleratio praefocat spiritum in corpore: morosa autem respiratio cordis refrigeratio est.

Quinta ariditatis ratio, ait S. Bonau. esse potest meritum maioris gratiae, & gloriae; dum desiderium non adimpletum affligendo purgat animam, & patientia desolationis, & humilis sufferentia meroris, quasi lima, reddit animam clariorem, & magis susceptibilem diuinæ, & amplioris gratiae, & gloriae capacem. Vultus enim, & fulgor claritatis Dei non omnibus semper aequaliter effulget; sed quanto purior est anima, & a vicio liberior, magis capax lucis est, & illuminationis desuper effluentis, sicut vitrum clarum, vel metallum benè limatum, & politum radios lucis amplius recipit, & splendidius efficitur. Quia igitur afflictio lima est animæ, quæ rubiginem vitiorum abradit, vel deterso peccato, quod sua obscuritate radios diuini luminis, & fulgoris, velut obex animæ excluderat, lucem gratiae recipere.

Concludit Seraphicus Doctor Purgat Deus aliquando corda deuotorum per subtractionem illius consolationis, cuius carentia, maxima est eis afflictio, ut sic purgati aptiores fiant abundantioris gratiae percipiendæ in presenti, & gloriae in futuro, etiamsi hanc afflictionem specialis culpæ merito non contraxerint.

Remedia autem contra ariditatem, sunt eadem quæ supra. Poterit insuper illam patiens orationibus iaculatoriis sæpè uti, Deus in adiutorium meum intende. Deus meus, Deus meus respice in me, quare me dereliquisti!

Aaa 2 sal-

Exemplū  
expi-  
men-  
tis vinum  
ex vuis.

s. Aridita-  
tis ratio.

Meritum  
maioris  
gratiæ.

S. Bonau.  
conclusio  
de causis  
ariditatis



372 DE DISPOSITIONIBVS REQVIS. &c.

*Saluum me fac Deus, quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animam meam; infixus sum in limo profundi, & non est substantia.*

Remedia  
contra ariditatem.

Confiden-  
dū in Deo  
in aridita-  
te.

Recordetur, quòd Saluator in cruce his prorsus verbis exorauit Patrem. Non desperet, sed patienter sustineat, quia Deus non permittet eum tentari supra posse; sed dabit ei auxilium in tempore oportuno, & faciet, vt inquit Apostolus, cum tentatione prouentum. Exinde enim humilis euadet, circumspectus, & attentus in suis operibus; vt ne in minimo quidem Deo displiceat, continuò considerans, quòd Deus non deserit, nisi prius deferatur; ne ex parte sua præbeat Deo occasionem deferendi.

C A P. VIII.

*An purgationes istæ solis incipientibus sint necessariae; an etiam proficientibus, & perfectis.*

Ratio, cui  
Auctor de  
hoc specia-  
liter agat.

**A**Duerto, quòd necessarium duxi hoc quæsitum exagitare: quia aliqui ex hoc, quòd à Mysticis pro cursu vitæ spiritualis assignari solēt tres viæ, purgatiua pro incipientibus, illuminatiua pro proficientibus, & vnitua pro perfectis; existimant, quòd omnis purgatio, tam actiua, quam passiuæ; tam sensitiua, quàm intellectiua expleatur, & consumetur in solis Nouitiis, seu incipientibus, vitæ spiritualis, meditatiuæ, vel contemplatiuæ, quasi quod proficientes, ac perfecti sint à tribulationibus illis sensitiuis, & intellectiuis exempti; id ergo videndum breuiter est.

Aduertò 2. quòd, vt supra diximus, plures purgationis actiuæ gradus dantur. Primus omnium est

pec-



peccatorum per Pœnitentiæ Sacramentum amputatio. 2. est habitualium vitiorum per virtutum contrariarum actus remotio. 3. sensuum ab omnium illicitorum obiectis frænatio. 4. occasionum omnium peccandi fuga. Et sic de alijs sensibilibus purgandis fruticibus, à quorum amputatione, & purgatione incipiendum est à cupientibus spirituales vitam ducere; debent enim prius spoliare veterem, idest carnalem hominem, vt induant nouum, idest spirituales, cum non possint simul stare; nam ait Apostolus, *quenam pars lucis ad tenebras?* Et ideo purgatiua Vita dicitur incipientium, quia ab hac purgatione initium habet spiritualis vita, sicut qui Syluam magnis, & paruis arboribus, & arbutis, ac vepribus densam extirpare vult, à grossioribus amputandis incipit, deinde facilius alias eruit. At quoniam semper aliquæ remanent profundæ radices, quæ progressu temporis suos emittunt frutices; ideo est tunc necessaria noua, etsi non ita difficilis, purgatio.

Aduerto 3. idem prorsus dicendum esse de actiua purgatione intellectiua; nam omnes ferè defectus, cogitationes, procliuitates ad malum, etsi mortificatæ, non tamen penitus mortuæ sunt; ideoque in proficientibus etiam, & perfectis interdum repullulant, vt ex factis patebit, ac propterea purgandæ sunt.

Aduerto 4. quòd de purgatione passiuâ, tam sensitiua, quàm intellectiua, cum à Deo efficiente, vel permittente proueniat, iuxta altissimæ sapientiæ, ac prouidentia suæ consilium, ac propositum, dari nequit certa regula, an scilicet solis incipientibus, an etiam proficientibus, ac perfectis sit necessaria, licet à posteriori possit affirmatiue concludi; quia omnes contemplatiui cuiuscumque gradus perfectionis extiterint, passi sunt aliquod passiuæ purgationis genus, tam

Plures gradus purgationis actiua.

Cur purgatiua vita dicitur incipientium.

Sæper necessaria purgatio.

De purgatione passiuâ cur nequit dari certa regula.

in



in sensitiva, quàm in intellectiva parte; & planè pluries, & aliquando vsque ad desolationem, & serè ad tædium, & desperationem.

Omnibus  
necessaria  
purgatio  
actiua sen-  
sitiva.

Dico ergo. Purgatio actiua sensitiva, nedum incipientibus, sed omnibus, & proficientibus, & perfectis, quoties fomes subministrat materiam vitiosam, vel ad vitia inclinantem, necessaria est.

Ratione fo-  
mitis non  
extincti.

Prob. Transeuntes à statu incipientium ad alios superiores, non sunt impeccabiles, aut confirmati in gratia, nec extinguatur in eis fomes omnis concupiscibilis, aut irascibilis, ergo cum possint peccare, & interdum peccent, indigent purgatione, tam ad impedendum peccatum, quàm ad delendum, si accidat. Antecedens pluribus modis prob. nam Prouerb. 24. 16. *Septies cadet iustus, & resurget.* 1. Cor. 10. 12. *Qui se existimat stare, videat, ne cadat.* Ex Concil. Vienn. vt ex Clem. de Hæret. cap. ad nostrum, *Homo in hac vita non potest tantum proficere, vt euadat impeccabilis.* Ex Concil. Trid. sess. 5. de pecc. Orig. *Concupiscentia in baptizato remanet ad agonem.* Omnis autem homo quantumuis perfectus vsque ad exitum vitæ agonizat; ergo semper plus, aut minus ei subiacer.

S. Bernardus.

S. Bernardus ser. 58. in Cant. loquens de Vitiis ait, *Credite mihi, & putata repullulant, & fugata redeunt, & resincta reaccendantur, & sopita denuò excitantur.* Parum est semel putasse; sapè putandum est; immò si fieri potest, semper, quia semper quod putari potest, si non dissimulas, inuenies.

Ex facto  
Pauli.

Prob. 2. S. Paulus perfectus erat, ac vas electionis, & tamen fatetur, se expositum concupiscentiæ temptationi; & timori lapsus rogabat Dominum, vt illum protegeret: ergo multò magis alij proficientes, vel perfecti subiacent eiusmodi passionum periculis; & ideo indigent purgatione, vel curatiua, vel præuentiua. Antec. prob. primò generaliter, postea specialiter.



liter. Rom. 7. 23. inquit Apostolus, *Videō autem aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meae, & captivantem me in lege peccati, quae est in membris meis. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Gratia Dei per Iesum Christum.* 2. specialiter prob. ex specialit. factō Pauli. 2. Cor. 12. 7. *Ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meae Angelus Sathanae, qui me colaphizet. Propter quod ter Dominum rogavi, ut auferretur à me. Quidquid sit iste stimulus, omnes tamen dicunt, ad concupiscentiam pertinere. Si ergo Paulus, vas electionis, huic subiacebat passioni, quis se ab ea liberum dicet?*

Vnde Author libri *de Spir. & Anima*, qui est inter Opera S. August. considerans hanc animae captiuitatem, seu inclinationem ad vitia, in cap. 62. ait, *Audi, o anima, qualis sis, onerata peccati, irretita vitij, capta illecebris, affixa membris, confixa curis, disstricta negotijs contracta timoribus, afflicta doloribus, erroribus vaga, suspicionibus inquieta, sollicitudinibus anxia, aduena in terra inimicorum, coinquinata cum mortuis, deputata cum ijs, qui in inferno sunt. Semper ergo, & in quouis statu vitae sumibus, ac laqueis istis homo se conspiciat illaqueatum, ut de lapsu timere debeat. Et Paulus ipse tam perfectus, tam sanctus 1. Cor. 9. 27. de se ait, *Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne forte cum alijs praedicauerim, ipse reprobus efficiar. Et tamen de se dicebat, Viuo ego, iam non ego, viuit verò in me Christus. & alibi, Adimpleo ea, quae desunt passionum Christi in carne mea.**

Chrysostr. super hunc locum dicit, *Castigo corpus meum; multum sustineo laborem, ut sobriè vinam; siquidem intractabilis est cupiditas, ventris voracitas; verumtamen eam cohibeo, & non trado me affectibus, sed affectus compri- mo, & ipsam naturam multis sudoribus subijcio; haec autem dico, ut nemo à certando desperet pro virtute, nam laboriosum est.*

Hinc

Apertè docet Paulus humanam miseriam fo-  
mitem per-  
petui.

Miseria  
animæ.

Timor Pau-  
li, ne a ten-  
tatione vin-  
catur.

Chrysostr.



Sāctissimi  
Monachi  
de hoc ti-  
mebāt, ne  
caderent.

Hinc sanctissimi illi Monachi, qui in desertis habi-  
tabant, etli virtutibus magnis præditi, ac perfecti, tot  
ieiunijs, & macerationibus sua corpora affligebant,  
vt ea in seruitutem spiritus redigerent, & in officio  
continerent, ne rebellarent. Videndi sunt Sanctus  
Hieronymus in Vitis SS. Hilarionis; Pauli, & Mal-  
chizitem S. Athanasius in vita S. Antonij; Theodoretus  
in vita S. Simeonis Stylicæ, qui 80. annis super co-  
lumna, idest in cacumine montis, die, noctuque vix  
cibum, vix somnum admittens, vitam degit.

S. Franci-  
scus conti-  
nuò purga-  
tioni vaca-  
bat.

Et Sanctus Pater Franciscus adeò sanctus, adeò  
perfectus, tamen adhuc stimulis concupiscentiæ la-  
cessitus, modo in niue, modo inter vepres volutaba-  
tur, carnem purgans, vt eam in spiritus redigeret ser-  
uitutem. Sanctorum Vitæ sunt legendæ, in quibus  
videbitur, eos omnes quantumvis virtutibus multis  
præfulgentes, contiuo tamen vsque ad vitæ exitum,  
in agone, cum cuiuslibet generis concupiscentiis  
certantes, siue carnis, siue honorum, siue bonorum  
fortunæ, siue aliarum rerum, vitam sensitivam pur-  
gasse.

Purgatio  
intellecti-  
ua, & af-  
fectiua,  
omnibus  
semper ne-  
cessaria.

Dico 2. Purgatio actiua intellectiua, & affectiua  
nedum incipientibus, sed etiam proficientibus, ac per-  
fectis multoties necessaria est.

Quare in-  
tellectiua

Prob. Ex dictis in præced. capitibus 3. & 4. Pur-  
gatio actiua intellectiua consistit in remotione defe-  
ctuum, & vitiorum, quæ in intellectu insurgunt, v. g.  
subtilitates, & curiositates supernuacuae circa altissi-  
ma fidei mysteria; & vt ait Apostolus, *non plus sapere,  
quàm oportet. sapere.* Et Ecclesiastici 3. *In supernuaca-  
neis rebus noli scrutari multipliciter; multos enim supplan-  
tauit suspicio illorum, & in vanitate detinuit sensus illo-  
rum.* Multis actibus potest intellectus peccare, tam  
circa credibilia, quàm circa agibilia, possent enim,  
quòd



quoddam ad sit, aliquod fidei obiectum negare, vel de eo dubitare. Et circa agibilia potest opiniones aliquas erroneas tenere, & dictare sic agendum; potest de Dei misericordia, vel iustitia circa se vacillare, & alia facere, quæ dicta sunt in c. 2. 3. & 4. quæ intellectui competunt.

At incipientes, & proficientes in contemplatione, & vita spirituali subiacent periculo lapsus in eiusmodi, immò continuò vrgentur tentationibus circa præfata mala, & peiora intellectualia. Ergo egent purgatione curatiua, vel saltem præseruatiua à casu. Exempla multa habemus de magnis, & doctis viris, qui miserè lapsi sunt: considerentur Salomon, Nicolaus, Origenes, Pelagius; immò & Sanctus Cyprianus, qui ante Martyrium tenebat, baptizatos ab hæreticis esse rebaptizandos, & contendeat cum Stephano Papa docente contrarium; sed acquieuit, & illam externam maculam glorioso martyrio eluit. Quilibet ergo incipiens, vel proficiens, vel etiam perfectus in acquisita contemplatiua timeat, & audiat Apostolum, *Qui putat se stare, videat, ne cadat*. Et iterum dicit, *Vereor, ne cum alijs prædicauero, ipse reprobus efficiar*. Quid dicet simplex homo?

Idem dicendum de parte affectiua rationali, in qua insurgere possunt peccata ei propria, vt in cap. 3. dictum est. Quilibet autem, cuiuscumque perfectionis sit, vsq; ad mortem peccare potest, & saltem actu tentatur ad peccata: ergo quilibet per totam vitam eget purgatione medicinali, vel præseruatiua, vel curatiua.

Dico 3. Purgatio passiuæ cuiusque homini spirituali, siue incipienti, siue proficienti, ac perfecto vtilissima, immò ad maius meritum, necessaria est.

Prob. ex factis. Deus enim per morborum, perfe-

Bbb

cu-

Tam incipientes. quam alij subiacent periculo peccandi.

Etiam magni viri.

Etiam affectiua purgatio semper necessaria.

Purgatio passiuæ utilissima omni hominis statui.



Ex factis.

Abra hæ  
purgatio  
multiplex

Isaac.

Tob'æ pur  
gatio.

Iob. 2.

Ezech'æ  
Regis san  
cti.

Pauli.

cutionum, & diabolicarum vexationum immiffio  
nes, seu tentationes probauit, & exaltauit homines  
perfectos, fibique caros: ergo. Antecedens exemplis,  
etfi aliàs etiam adductis, probatur. Ex Sacra Scriptu-  
ra. Deus pluries tentauit Abraham suum dilectum,  
Patrem credentium; primò per amiffionem Vxorìs,  
quam abstulerat Pharaò. 2. per amiffionem eiusdem,  
quam abstulerat Abimelech Rex Geraræ. 3. cum  
præcepit ei Deus *Tolle filium tuum, quem diligis Isaac, &  
offer mihi in holocaustum super vnum montium, quem mon-  
strauero.* Gen. 22. Isaac Sanctissimus per cæcitatem  
multorum annorum, & Tobias Sanctus homo, cæci-  
tate à Deo immiffa, purgabantur; & ait ibi Scriptura,  
*Hanc autem tentationem ideò Deus fieri permisit, vt posteris  
daretur, exemplum patientiæ: Iob. 2.* Sanctum Iob, esto  
gentilem, tamen perfectum, in innocentia adhuc  
permanentem purgauit Deus tot calamitatibus, bo-  
norum fortunæ, ac filiorum amiffione, septennij mor-  
bi, ac vlcerationis, & in sterquiliniò permanentiæ  
afflictione: vnde in cap. 23. de se ait, *Probauit me quasi  
aurum, quod per ignem transit.*

Ezechiam Regem tot meritis perfectum, idolatrię  
euerforem, legisque Diuinæ pijsimum cultorem  
purgauit Deus timore, ac terrore Sennacherib Re-  
gis Assyriorum, qui cum 185. millibus militibus ob-  
sidebat Ierusalem, & per singulos dies, immò & ho-  
ras, per nuncios minis, & ludibrijs eum deterrebat.

Apostolus Paulus 2. Cor. 1. 8. ait, *Non enim volu-  
mus ignorare vos fratres de tribulatione nostra, quæ facta est  
in Asia, quoniam supra modum grauati sumus supra virtu-  
tem, ita vt taderet nos etiam viuere; sed ipsi in nobismetipsis  
responsum mortis habuimus, vt non simus fidentes in nobis,  
&c. in cap. 7. 5. Cum venissemus Macedoniam, nullam ha-  
buit requiem caro nostra, foris pugna, intus timores.*

S. Pe.



S. Petrus in *epist.* 1. c. 4. ait. Si exprobramini in nomine Christi, beati eritis. Et S. Iacobus in sua *epist.* cap. 1. inquit, Omne gaudium existimate fratres, cum in varias tentationes incideritis.

Enumerat Paulus in *Epist.* ad Hebr. cap. 11. varias tribulationes quibus Deus purgavit innumeros Veteris Testamenti Sanctos, his verbis, Alij autem discuti sunt, alij verò indubria, & verbera experti, insuper & vincula, & carcere, lapidati sunt, secti sunt, tentati sunt, in occasione gladij mortui sunt; circuierunt in pelotis in pellibus caprinis, egentes, angustati, afflicti, quibus dignus non erat Mundus, in solitudinibus errantes, in montibus, in speluncis, & in cauernis, terra &c.

At si vixisset Apostolus vsque ad tempora Constantini, & vidisset totam Neronianam persecutionem, deinde alias Domitiani, Traiani, Antonini, Veri, Seueri, Maximini, Decii, Aureliani, Diocletiani, Maximiani, Maxentij, Licinii, &c. qui crudelibus, & inexcogitatis tormentis tot Christianorum miriades persecuti, eos necarunt, pleniori stylo clamasset cum Salomone Sap. 3. 6. Hi omnes in paucis vexati, in multis bene dispositi sunt, quoniam Deus tentauit eos, & inuenit illos dignos se. Tanquam aurum in fornace probauit illos, & quasi holocausti hostiam accepit illos, & in tempore erit respectus eorum. Fulgebunt iusti, & tanquam scintilla in arundineto discurrent, iudicabunt nationes, & dominabuntur populis; &c.

Hic ergo est passiuæ purgationis iustorum fructus, gratiæ augmentum, fortitudo ad sufferendum, vnio cum Deo, & æternæ gloriæ consecutio.

Non ergo spirituales, & contemplatiui horreant eiusmodi passiuas purgationes, ac tentationes extrinsecas Deo volente, aut permittente, siue in corpore, siue in anima ammissas; neque ex hoc putent se

Petri, & Iacobi documenta.

Plurimum  
Sanctorum  
passiuæ pur-  
gatio.

Ex per-  
secutione.  
Christi-  
anorum ex-  
empla.

Fructus  
passiuæ pur-  
gationis.

Cōsiliū  
optimum

Bbb 2 a Deo



380 DE DISPOSITIONIBVS REQUIS. &c.  
à Deo derelictos, aut minimè amari, vel odio haberi,  
sed cogitent, Sanctos omnes Veteris, & Noui Testa-  
menti his modis fuisse à Deo purgatos ad gratiæ, &  
gloriæ ipsorum augmentum. Quo verò ad quascum-  
que Dæmonis tentationes, recordentur, & seriò re-  
cogitent quod dicit S Hieron. *in epist. ad Galat. Si Sal-  
uator noster tentatus est; qui potest esse securus, intentatum se  
huius vitæ maria transire?* Recogitet quod dicit Paulus,  
*faciet Deus cum tentatione prouentum.*

### C A P. IX.

*Breuis instructio pro incipientibus, ac proficientibus,  
ex præmissis octo capitibus excerpta.*

Admoni-  
tio neces-  
saria pro  
incipienti-  
bus.

**A**duerto, quòd quamuis contemplatiui perfe-  
cti, etiam in acquisita, ad omnium præfatarum  
purgationum perfectionem peruenire possint, & in-  
terdum perueniant ex peculiari Dei dono, vel sal-  
tim ad eam accedant: tamen non est necessarium, vt  
omnes qui contemplationi vacare intendunt, debeant  
prius ad perfectam illam purgationem peruenire; sed  
fufficit, si aliquam purgationem perfectè, vel vt me-  
lius possunt, faciant; cæteras verò paulatim, ac sue-  
cessiuè in dies faciant, si ad apicem perfectæ contem-  
plationis, etiam acquisitæ, cupiunt ascendere. Ideò  
pro istorum consolatione aliquas regulas ex iam  
prolixè allatis pro incipientibus, ac proficientibus  
subnectam.

Prima re-  
gula.

Prima regula est, vt tergant speculum animæ, ex San-  
ctis Bernardo, & Bonau. id est si in peccatis sunt, per  
Sacramentalem confessionem animam purgent; &  
pro viribus in posterum ab eis abstinere curent. Eu-  
charistiæ Sanctissimæ sumptione frequenter se mu-  
niant;



niant; Dei præcepta, & Ecclesiæ promptè, ac deuotè obseruent. Dei, & proximi dilectioni sedulo incumbant; Missas cum reuerentia, ac pietate auscultent; Sanctorum, & præsertim Beatæ Virginis, sui Angeli Custodis, ac suorum Protectorum precibus, & obsequiis incumbant.

Multa pia  
opera.

Secunda regula est, vt in actibus meditandi se exercent per multum tempus antequam contemplationis viam ingrediantur; hæc enim est communis, & regularis praxis spiritualium, vt docet S. Bernardus de Scal. *Claustral. initio*, & nos in *Opusc. 3. cap. 12.* docuimus; immò ex modo loquendi illius, videtur, quòd contemplatiuæ se applicans, non solum debeat esse in meditationibus versatus, sed quòd in quolibet actu contemplandi, debeat prius actum mediandi facere circa obiectum contemplandum; ait enim, hæc per ordinem se habere, *lectionem, meditationem, orationem, & contemplationem*. Et Sanct. Bonau. in *tract. Paruum Bonum particula 3.* inquit, *per meditationem ascenditur ad contemplationem*. Plura de hoc argumento diximus in citato *Opusc. & capite*. Incipiens ergo, & proficiens debet per multum tempus exerceri in via meditationis; & postea quoties vult obiectum aliquod contemplari, debet illud prius meditari, & circa illud discurrere, vt ad deuotionem, & affectum excitetur; deinde illud contemplari, & hunc modum, ac regulam sequi quousque sic habi tuetur, vt statim ac legit, vel audit, vel cogitat aliquod obiectum contemplabile, excitetur animus ad figendum in eo oculum mentis, illudq; statim intueri, ac amare incipiat, nullo præiudicio discursus, ac meditatione.

2. Regula.

Meditatio  
necessaria

Exercitiū  
meditationis  
debet  
esse diuturnum.

Tertia regula incipientium, & proficientium est, vt se in actiua vita exercent, idest in actibus mi-

3. Regula

se-



In vita a-  
ctiua debet  
exerceri.

Ex SS.  
Bern. &  
Bonau.

4. Regula

Non qua-  
rere mun-  
di hono-  
res.

5. Regula

Dei amor.

De Deo se-  
pe cogita-  
re, & ei ad-  
haerere.

mericordiae Spiritualis, & corporalis; hæc regula est S. Bernardi in tract. de modo bene viuendi ser. 53. ubi ait, Qui prius in actiua vita proficit, ad contemplationem bene conscendit. Et subdit, Actiua vita in operibus misericordiae seruit, dum pauperes pascit, recipit, vestit, visitat, consolatur, & cætera opera misericordiae facit. Idem docet, & fusiùs, S. Bonau. ut in c. 2. huius Opusc. & de vita actiua in Opusc. 4. dictum fuit, quia in actiua exercen- tur virtutes morales.

Quarta regula incipientium, & proficientium, est, honores, & gloriam temporalem huius Mundi non querere, nec appetere, ita docet S. Bern. in tract. de modo bene viuendi ser. 53. Quicumque ad temporalem glo- riam affectat, à contemplatione prohibetur.

Quinta eorundem regula, eaque plena habetur, ex S. Bern. de interiori domo cap. 14. est cordis acie superna, & interna conispicere, Deum diligere, Deo inhære- re; cuncta, quæ adsunt, tamquam non sint considerat, cunctis suis affectibus renunciat, & totus soli incumbit Dei amori. Porro ad tantam gratiam numquam pertinet mens per pro- priam industriam: donum Dei est hoc, non hominis meri- tum. Sed absque dubio talem, ac tantam gratiam ille acci- pit, qui deserit curam seculi, & agit curam sui; qui studet se frequenter cogitare, & diligenter cognoscere quid ipse est. Redi ergo ad cor tuum, & diligenter discute te ipsum. Consi- dera vnde venis, quo tendis, quomodo viuis, quid agis, quid amittis, quantum quotidie proficis, vel quantum deficiis: quibus cogitationibus magis inuersaris, quibus affectionibus frequentius tangaris, vel quibus tentationum aculeis à mali- gno acrius impugnaris. Cum totum interioris, exteriorisq; hominis statum, & habitum in quantum possibile est, plenè co- gnoueris, & non solum qualis sis, sed qualis esse debueras, de cogitatione poteris subleuari ad contemplationem Dei. Quantum namque in cognitione proficis, tantum ad  
altio-



*altiora semper tendis . Sic Bernardus .*

Sexta regula est, vt incipientes, & proficientes quotidie studeant, vt spirituales euadant, passionibus, & vitiosas inclinationes, quibus vident se affici superando per moralium virtutum exercitium, quarum victoria nequit statim, aut facile obtineri, ideo die- tim debent huic pugnae incumbere.

At S. Bern. in tract. ultimo suorum operum, inscripto *Octo puncta, per quae peruenitur ad perfectionem vitae spiri- tualis*, distincte declarat quae sunt; & ego compen- diose ea referam in gratiam spiritualium contem- plantium, & maxime incipientium, & proficientium, quia Sanctus iste per eorum obseruantiam magna promittit, sic dicens: *Hac octo si bene excolueris, omnium virtutum perfectionem, & consummationem per gratiam Dei consequeris.*

Primum punctum, vt pure, & integre peccata tua saepe confitearis cum magno dolore, & proposito non plus faciendi.

Secundum, vt non frangaris in aduersitate, & tentatio- ne, sed sta in iustitia, ac timore, & prepara animam tuam ad tentationem, & cetera plura, quia, ait, D. Greg. permittit Dominus seruos suos lacerari detractionibus, vt in humilitate conseruentur.

Fortitudo  
in aduer-  
sis.

Tertium, vt non misceas te hominibus interioribus, nec exterioribus in quantum potes bono modo; sed tene te solita- rium sponso tuo Christo, & fuge rumores seculi, & vana col- loquia, &c.

Solitudo.

Quartum, Omni tempore debes puritati cordis studere, & cordis ostia a formis sensibilibus, ac terrenorum imagini- bus, quantum possibile est, habea diligenter serata. Puritas itaque cordis inter omnia exercitia spiritualia est quodammodo finalis intentio, ac laborum omnium retributio, quam in hac vita miles Christi emeritus recipere consuevit. Et post

Puritas  
cordis.

mul.



Animum  
sursum ha-  
bere .

Paucissimi  
ad perfe-  
ctionem  
perueniunt  
& quare.

5. Amor  
carnalis a-  
micorum,  
& cogna-  
torum de-  
serendus.

6. Feruor  
in oratio-  
nibus .

multa , super omnia autem alia tibi semper sit principalis conatus , ut animum semper sursum in contemplatione diuinorum eleuatum habeas , ne diuinis rebus , ac Deo mens iugiter transferatur . Quidquid autem ab his diuersum est , quamuis magna videantur , sicut corporis castigatio , ieiunium , vel vigilia , & similia virtutis exercitia quasi secundaria , & inferiora , iudicanda sunt tantum expedientia , quantum ad cordis proficiunt puritatem . Inde est , quod paucissimi ad veram perfectionem perueniunt , quia in medijs non multum proficiunt tempus , & vires , expendunt . Et post alia multa ait , sapienter contingit , quod illud ; ad quod fortassis homo se in principio astrinxit cum quadam violentia , & difficultate , postea faciliter operabitur ; & tandem cum magna delectatione , dummodo non desistat . Et post prolixum discursum concludit hoc punctum sic . Hæc est , fili , salutis , via , quam tuus Arsenius seruauit , & seruari suis discipulis mandauit . Fuge , tace , quiesce . Hæc , inquam , sunt præcepta salutis . Hæc æterna sapientia ad discipulum . Item statim subinseruit . Fons , & origo omnium bonorum homini spirituali est in cella sua iugiter commorari .

Quintum punctum est , ut non lateris , neque contristeris , aut solliciteris pro amicis , aut cognatis tuis ; sed committe eos Deo , & spirituale subsidium , scilicet orationum tuarum suffragia eis impende te autem mundo crucifixum reputa , & mundum tibi ad interiora extendere , tamquam omnibus amicis orbatus ,

Sextum , ut sis feruens in orationibus , & meditationibus sanctis , & non te pescas . Homo enim remissus si aliquid incipiat , in principio aliquantulum strenue agit , deinde diminuendo procedit ; quia multorum est incipere , paucorum finire ; sola tamen constantia coronabitur sola accipiet brauium . Nulla sine labore virtus , & ad magnam præmia non peruenitur , nisi per magnos labores . Regnum enim cælorum non desides , non remissi , non delicati ; sed violenti rapiunt



piunt illud. Et post multa, *Sis discretus*, non iudicabis aliorum facta, nec moueas te si videris aliquos minus discretos, alios ignaros, alios indoctos, alios remissos in horis, aut quibuscumque vitiis obnoxios; claudere oculos quantum potes ad aliorum facta perscrutanda; & alia multa, quæ charitatem proximi, & animi tranquillitatem concernunt.

Septimum punctum, *Sic tacens*, & non multa loquens ubicumque fueris loquendo, vel respondendo leuiter, & remissa voce, placido vultu, disciplinatis moribus, pauca, & rationabilia verba loquaris; plus diligas audire, quam audiri, ut interrogatio magis aperiat os tuum, quam ad non interrogata respondere. Non innitaris tuæ prudentiæ, neque confidas in proprijs sensibus, & non sis sapiens in oculis tuis. Altiora te te quæsieris, & fortiora te ne scrutatus fueris, sed discretum, modestum, & ordinatum in omnibus te exhibeas, &c.

Octauum punctum. Numquam sis otiosus; nam in desiderijs est omnis otiosus. Ama igitur scientiam scripturarum, & carnis vitia non amabis. Nec vacet mens tua varijs perturbationibus; quæ si pectori tuo infederint, dominabuntur tui, & ducent te ad delictum maximum. Semper igitur legas, aut ores, aut aliquid de sacris meditaberis. Otiositas est mers animæ, viui hominis sepultura, & sentina omnium malorum. Singulis horis singula tribue exercitia; spiritualibus spiritualia, corporalibus corporalia, In omnibus caueas tibi à peccato, & proximo à scandalo. Statim cum sentis stimulari à vana gloria, vel quacumque tentatione principijs obsta, & sis agilis ad quæcumque agenda, quæ ex alicuius admonitione, vel Diuina instigatione intelligas esse facienda. Discas tibi ipsi præesse, & te ipsum regere, non alios. Vitam tuam ordina, mores tuos compone, te ipsum iudica, apud te metipsum accensa, & condemna, nec impunitum dimitte excessum. Tibi ipsi esto durus, numquam alijs.

Ccc

Ma.

Silētium.

7.  
Loquendi  
modestia.8.  
Oculi fuga.Quid faciendum,  
ut otiosus  
quis non  
sit.Multa cō-  
sideranda.



Mane, praterita noctis fac à te ipso exactionem, & futura diei tibi indicito cautionem: Vespere, praterita diei rationem. Considera quantum proficias, quantum adhuc tibi restat itineris, grandi enim tibi restat via, antequam videatur Deus Deorum in Sion.

Cōclusio.

Concludit tandem, cum in his octo iam præmissis te exercueris, de virtute in virtutem proficiendo, esto cautus contra insidias Diaboli, ne te abducatur ab eis. Et hoc digno fine expliciunt omnes S. Bern. tractatus.

Et hoc ego fine expliciam instructionem incipientium contemplatiuorum. Coetera ex præmissis alijs octo capitibus huius Opusculi accipienda sunt.

De profi-  
cientibus  
idem di-  
cendum.

De proficientibus autem, nil aliud occurrit dicendum, nisi quod ex diuersis monet S. Bonau. de 7. itiner. atern. itin. 3. d. 4. art. 1. nempe, quod dantur gradus in contemplatiuis, quod, ait, ostendit Greg. lib. 22. moralium dicens, Nemo infima deserens, repente fit summus, quia ad obtinendum, perfectionis meritum, oportet, ut mens quotidie in altum quasi quibusdam ascensionis gradibus perueniat, vnde, & rectè, Psalmista, dicit, Ibunt de virtute in virtutem, donec videatur Deus Deorum in Sion. Et idem Deus in gradibus eius cognoscetur, scilicet, contemplationis, cum suscipiet eam contemplator. Deinde adducit exemplum Lincoln. sicut oculi carnis infirmiore prius suscipiunt lumen solis obscurum, & magis coloribus superfusum, deinde magis confortati suscipiunt illud à coloratis medijs coloribus, & postea visu roborato plius suscipiunt illud superfulgidum coloribus albis deinde verò plius acuta sanitate, suscipiunt illud fulgentibus coloribus superfusum, ut speculis, tandem oculis perfectè sanatis suscipiunt solarem radium, non autem alicui superfusum, sed in se purum ipsum solem in ipso solari lumine irreuerberatè conspicientes. Sic etiam oportet mentis oculum infirmiore affuefieri ad concupiscendum lumen solis intelligētiæ prius in grossioribus, deinde in subtilioribus donec

Ex S. Bo-  
nau. ordo  
proficien-  
ti.Exemplū  
proficien-  
tium.De oculo  
infirmo,  
& paula-  
tim sana-  
to.

tan.



tandem ex ipsa luminis datione multis multipliciter superfu-  
sa extendantur, & resisuantur in simplicem eius radium.  
Et subdit S. D. Ex pradiſtis apparet, quòd tam in radioſo  
lumine contemplationis ſpeculatiuæ, quàm in ſaporoſo  
guſtu contemplationis practiæ oportet paulatim, & grada-  
tim proficiendo aſcendere, & aſcendendo elarius cognoscere  
Deum, quia ſicut dicit Vgo ſuper Angelicæ Hierarchie quan-  
tò magis creſcit aſcenſio, tantò magis creſcit cognitio, donec  
oculus intellectualis magis, ac magis illuminetur, & inflam-  
metur, & totus homo exterior, & interior in Deum ordinetur  
& hoc veriùs & perfectiùs videtur fieri per gradus illos, qui  
mentem ad ſimilitudinem cæleſtis Hierarchie purgant, illu-  
minant, & perficiunt. Ait enim Vgo, quòd mens, quæ vult  
Deum contemplari, primùm purgetur, poſtea illuminetur, de-  
inde perficiatur, & tales quantò magis aſcendunt, tantò magis  
appropinquāt Diuinitati; & tale gradus, dicit Dionyſius, tam  
in mente Angelicæ, quàm in humana eſſe benè ordinatos.

His ergo regulis inſtructus incipiens, Deo adiu-  
uante, proficere poterit in virtute contemplationis;  
cætera cum docebit Vnctio.

## C A P. X.

## De Duratione Contemplationis.

**A**Duerto, quòd de hoc argumento locuti ſumus  
in Opusculo 2. cap. 12. loquentes de meditatione;  
& ibi dicta ſufficere poſſent; quia tamen poſſet ali-  
qua difficultas peculiaris eſſe de contemplatione,  
quæ requirit maiorem abſtractionem à ſenſibus,  
ideoque laborem maiorem; tyronibus ſatisfacie-  
mus. Senſus ergo eſt, quanto temporis ſpatio du-  
rare debet actus contemplan- di in contemplatione  
acquiſita.

Lincol-  
niens do-  
ctrina de  
ordine  
proficien-  
di.

Ratio cur  
hoc du-  
bium re-  
plicatur.

Senſus  
quæſiti.

Ccc 2 Ad



De omni-  
bus con-  
currenti-  
bus ad  
contem-  
plationē.

Aduerto 2. quòd duplex esse potest sensus quæsi-  
ti, sicut dupliciter sumi potest contemplatio. Vel  
enim sumitur pro toto aggregato ex præparatione,  
meditatione, (si fiat præuia meditatione) contempla-  
tione ipsa, gratiarum actione, & petitione; Vel sumi-  
tur pro solo actu contemplandi. Et notandum, quòd  
loquimur de contemplatione acquisita; infusa enim  
durat quandiu Deus detinet in ea animam, cui il-  
lam infundit, ut in proprio Opusculo dicitur.

Actus cō-  
templan-  
di non  
potest  
multum  
durare.

Dico ergo. Actus contemplandi non potest mul-  
tum durare, sed iuxta dispositionem, & habituatio-  
nem contemplantis; ad summum autem durare po-  
test per mediam horam.

Anima r-  
trahitur a  
sensibus.

Prob. prima pars ex defectu naturæ à sensibilibus  
obrutæ, quæ nequit per multum tempus eorum co-  
gitatione, & affectione carere; obstrepunt enim  
phantasmata, deficit vigor, & attentio, & anima ad  
sensibilia reuertitur; quod mirè confirmat S. Augu-  
stinus in epist. 121. quæ est de orando Deo, sic. Dicuntur  
fratres *Ægypti crebras quidem habere orationes, sed casta-  
men breuissimas, raptim quodammodò iaculatas, ne illa vigi-  
lanter erecta, quæ oranti plurimum necessaria est, per pro-  
ductiones moras evanescat, atque hebetetur intentio.*

S. August.

Iterum S.  
August.

Idem S. Aug. Confess. lib. 10. cap. 40. de hac incerti-  
tudine durationis in contemplatione dicit. *Aliquando  
intromittis me in affectum multum inusitatum introrsum ad  
nescio quam dulcedinem, quæ si perficiatur in me, nescio  
quid erit, quòd vita ista non erit, sed recido in hæc arum-  
nosos ponderibus, & resorbeor solitis, & teneor, & multum fleo;  
sed multum tentor; tantum consuetudinibus sarcina digna  
est. Hic esse valeo, nec volo; illuc esse volo, nec valeo, miser  
utrobique.*

S. Greg.

De qua animæ lucta cum sensibus locutus est  
etiam S. Greg. homil. 14. in Ezech. inquiens. *Est autem*

con-



contemplatiua magna mentis contentio, cum se se ad cælestia erigit, cum in rebus spiritualibus animum tendit, cum transgredi nititur omne, quod corporaliter videtur, cum se angustat, & dilatatur. Et aliquando quidem vincit, & reluctantes tenebras suæ cæcitatis exuperat, ut de incircumscripso lumine quiddam furtim, & tenuiter attingat; sed tamen ad semetipsam protinus verberata reuertitur, atque ab ea luce, ad quam respirando transijt, ad suæ cæcitatis tenebras suspirando redit: & infra. Anima, quæ contemplari Deum nititur, velut in quodam certamine posita, modò quasi exuperat, quia intelligendo, & sentiendo, aliquid de incircumscripso lumine degustat; modò succumbit, quia ex degustando iterum deficit.

S. Bernardus pluries de re ista loquitur: Ser. 51. in Cantic. super illud, fulcite me floribus, quia amore langueo, ait. Ergo ex bonis operibus in fide radicatis recipit consolationem mens affecta quieti, quoties sibi, ut assolet, lux contemplationis subtrahitur. Quis enim, non dico continuè, sed aliquandiu, dum in hoc corpore manet lumine contemplationis fruatur? At quoties, ut dixi, corrumpit à contemplatiua, in æstinam se recipit; quoniam sunt inuicem contubernales hæ duæ, & cohabitant pariter. Hoc ergo est pro contemplatiuo remedium, ut si in actu contemplandi nequeat multum durare, in actibus actiuæ vitæ se exerceat, vocaliter v. g. orando, legendo Sacram Scripturam, vel spirituales libros, gratias Deo agendo, petendo à Deo beneficia pro se, aut proximo, & pro Ecclesia.

S. Thomas de hac duratione bis loquitur. primò de omni oratione 2.2. q. 83. art. 14. in corp. dicens, Oratio tantum duret, quantum est vtile ad excitandum interioris desiderij feruorem. Cum verò hanc mensuram excedit, ita quòd sine radio durare non possit, non est ulterius pro tendenda; & refert dictum Sancti Augustini supra allatum de Monachis Ægypti, qui crebras, sed breuissimas

Agitatio  
animæ cō  
templan-  
tis.

Sequitur  
S. Greg.

S. Bern.

Notanda  
miseria  
animæ.

S. Thom.



390. DE DISPOSITIONIBVS REQVIS. &c.

simas orationes faciebant. 2. in quæst. 180. art. 8. ad 2. dicit. *Contemplatio diu durare non potest, tamen quantum ad alios contemplationis actus durare diu potest: id est quantum ad actus antecedentes præparatorios; & quantum ad consequentes, ut sunt, gratiarum actio, oblatio, & petitio.*

Per medii  
horam.

De duratione per mediam horam ad summum, omnium primò locutus est S. Greg. homil. 14. in Ezechielem, ubi explicans illud Apocal. 8. *Factum est silentium in Cælo quasi medio hora*, tropologicè de anima contemplante intelligit, dicens, *Cælum est anima iusti quia Dominus dicit, Cælum mihi sedes est, & Cæli enarrant gloriam Dei.* Cum ergo quies contemplatiuæ vitæ agitur in mente, silentium fit in Cælo; quia cum terrenorum actuum strepitus quiescit à cogitatione ad secretum intimum aurem animus apponit. Sed quia hæc quies mentis in hac vita perfecta esse non potest; nequaquam hora integra factum in Cælo silentium dicitur; sed quasi media hora; ut neque ipsa media hora plenè sentiatur, cum premittitur quasi; quia mox, ut se animus subleuare cœperit, & quietis intimæ lumine perfundi; redeunte citius cogitationum strepitu, de semetipso confunditur, & confusus cœsatur.

Ex S. Gr.

Digna S.  
Greg. ob  
seruatio.

Iterum  
Greg.

Idem S. Gregorius lib. 30. Moral. cap. 12. miro quidem modo id confirmat, & rationem ex conditione naturæ humanæ assignat. Itaque bene conuersantibus, primùm solitudo mentes tribuitur, ut exurgentem intrinsecus strepitum terrenorum desideriorum premant, ut ebullientes ab infimis curas cordis, per superni gratiam restinguant amoris omnesque motus importune se offerentium leuium cogitationum, quasi quasdam circumuolantes muscas ab oculis mentis abigant manu grauitatis, & quodam sibi cum Domino intra se secretum quærant, ubi cum illo, e xteriori cessante strepitu, per interna desideria silenter loquantur. De hoc secreto cordis aliàs dictum est. *Factum est silentium in Cælo, quasi*  
di-



dimidia hora. Cælum quippe Ecclesia vocatur electorum, quæ ad eterna, & sublimia, dum per subleuationem contemplationis intendit, surgentes ab infirmis cogitationum tumultus premit, atq; intra se Deo quodam silentiũ facit. Quod quidẽ silentiũ cõteplationis, quia in hac vita perfectũ esse non potest, factũ dimidia hora dicitur. Nolenti quippe animo, dũ cogitationum tumultuasi se strepitus ingerunt etiam sublimibus intendentem, rursũ ad respicienda terrena oculum cordis trahunt. Unde scriptum est corpus, quod corrumpitur, aggrauat animam, & deprimit terrena inhabitatio sensum multa cogitantem. Bene ergo factum silentium non integra, sed dimidia hora describitur, quia hic contemplatio nequaquam perficitur, quamuis ardentem inchoetur. Hæc S. Gregor. Ex quibus duo habentur; & quod parum durare possit actus contemplandi; & quod de acquisita contemplatione loquatur, quia strepitui, & infestationi cogitationum subiecta est, & cessare cogitur; non sic est infusa, quæ tam diu durat, quam diu à Deo conseruatur, & strepitui cogitationum terrenarum subiecta non est.

S. Bernardus de modo bene vinendi ser. 53. ex illo Sponsi Cant. 2.7. Ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit, tropologice declarat de anima contemplante, sic. Ne suscitetis animam Diuinæ contemplationi deditam, orationibus, & diuinis lectionibus occupatam, & non eam ad exteriora opera inquietare velitis, donec ipsa velit, hoc est donec expleto contemplationis tempore, admonente corpori fragilitate, velit ipsa suscitari a somno interuæ quietis, & intimæ dulcedinis. Sed tamen in hac mortali vita nemo potest perfectè contemplari Deum. Et statim adducit dictum Apocal. de media hora, & totam fere periodum explicationis S. Gregorij nuper adductam, quam replicare superfluum est.

Quomodo infelix anima à sensibilibus distrahitur, ne superna cogitet.

S. Bern.

De media hora Bern. refert dictũ S. Greg.

CAP.



## C A P. XI.

*An honestum, & religiosum sit procurare, & petere à Deo virtutem contemplationis.*

Ratio cur  
hoc du-  
bium di-  
scutitur.

Ignari, &  
indeuoti  
derident  
contem-  
platiuos.

Honestū  
est contē-  
platione  
appetere.

**A**Duerto, non sine causa hoc dubium hic propo-  
ni. Ratio est, quia quamplures, vt egomet  
experimento comperi, quia ignaui, desides, & mun-  
do dediti, derident eos, qui sancto contemplatio-  
nis exercitio incumbunt; immò & damnant quasi  
ex ambitione id faciant, vt pro Sanctis habeantur;  
& quòd peius est, vocant præsumptuosos, quia ap-  
petunt virtutem solis perfectis à Deo tributam; &  
contra documentum Spiritus Sancti, Ecclesiastici 3.  
22. *Altiora te ne quæsieris, & fortiora te nescrutatus fueris;  
sed quæ præcipit tibi Deus, illa cogita semper; & in pluribus  
operibus eius ne fueris curiosus.* Hæc, & similia seruis  
Dei contemplatiuis obiciuntur. Vt ergo à calumniis  
Dei seruos liberem.

Dico, bonum, honestum, ac religiosum est con-  
templationis virtutem appetere, pro viribus procu-  
rare, eamque à Deo petere.

Prob. euidenter. Bonum, honestum, immò perfe-  
ctum est, Dei cognitionem perfectam, eiusque dile-  
ctionem appetere, procurare, & à Deo petere; hæc  
duo habentur in contemplatione; ergo &c. Immo  
ex S. Gregorio sæpè allato præsentis vitæ contem-  
platio, æternæ est inchoatio. Maior prob. Ad hæc  
duo collimat mens fidelium; & Io. 17. dicit Christus,  
*Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum Deum verum,  
quia misisti Iesum Christum.* Et Matt. 22. interrogatus,  
*Quòd est mandatum magnum in lege?* respondit, *Diliges  
Dominum Deum tuum, ex toto corde tuo, ex tota mente tua.*

&c.



&c. Min. prob. ex sepe dictis in toto tractatu, quod contemplatio principaliter est contuitus Diuinæ Maiestatis per fidem, cum saporosa eius dilectione. Consequentia est euident, bonum scilicet esse hæc appetere, petere, & procurare, sicut aliæ virtutes appetuntur, procurantur, & à Deo petuntur; unde Iacobus in sua Epist. 1. c. 5. ait, *Qui indiget sapientia, postulet à Deo, qui dat omnibus affluenter, & non improperat, & dabitur ei. Postulet autem in fide nihil hesitans, Et Salomon Sap. 7. de se dicit Inuocaui, & venit in me spiritus sapientia, & intellectus. Peti ergo à Deo potest, quia ut idem Iacobus ait, Omne datum optimum, & omne donum perfectum de sursum est, descendens à Patre luminum.*

Postulan-  
da est à  
Deo ex S.  
Iacobo.

Confirmatur ex Ioanne Gersono de Monte Contemplat. cap. 18. & de Theol. Myst. Consider. 4. qui contra-  
damnantes illos, qui ad contemplationem aspirant, ait. *Non est dicendum, quod tendens ad finem contemplationis, hoc est amandum Deum toto corde, nimis in altum tendat, aut presumptuosè agat. Immo Ecclesiastici, & Religiosi, quorum vita ad hoc ordinata est, omnino se dare debent ad hanc potius. quam ad aliam; similiter & Clerici, præcipueque Theologi; aut certe eorum scientia iam non eis auxiliabitur; aut certe inflabuntur, efficianturque vani, & superbi. Ergo bonum est ad contemplationis virtutem aspirare, eamque procurare, & à Deo petere.*

Ioannis  
Gersonis.  
monitio.

Confirmatur, nam, ut ex Mysticis dicam, etiam contemplatio infusa appeti potest, & à Deo humiliter peti. Siquidem Saluator Matt. 48 ait, *Estote ergo perfecti, sicut Pater vester celestis perfectus est. S. Petrus epist. 1. c. 1. dicit, Ipsi in omni conuersatione sancti sitis, quoniam scriptum est, Sancti eritis, quoniam ego sanctus sum. S. Iacobus in cap. 1. inquit, Ut sitis perfecti, & in-*

Saluator  
ad hoc hor-  
tatur.

D d d

regri



tegrum in nullo deficientes. Siue ergo verba ista pertineant ad præceptum, siue ad consilium, nunc parum refert discutere; sufficit scire, quòd cupere possumus tales esse. At Paulus 2. ad Co. 3. 5. testatur, quòd nò sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis, tanquam ex nobis, sed omni sufficientia nostra ex Deo est. Et Salu. 10. 15. ait, Sine me nihil potestis facere. Et Matt. 7. 7. docet nos, vt, à Deo petamus spiritum bonum. *Petite, & accipietis; quaerite, & inuenietis; pulsate, & aperietur vobis.* Et infra, *Quandò magis Pater vester dabit spiritum bonum petentibus se.* Contemplatio autem est spiritus, nedum bonus; sed optimus ex Christi oraculo dicente de Maria Magdalena contemplante Maria optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea.

Sæpè id facit Christus Dominus.

Exs. Leone quia homo est imago Dei.

Ex s. Gregor. qui homo est de genere Dei.

Homo est similitudo Dei.

Et præclare S. Leo in ser. 1. de ieiunio, docet, hominem curare debere, vt sit Dei imago in perfectionibus, sic. Inuenimus hominem idè ad imaginem Dei conditum, vt imitator sui esset authoris; & hanc esse naturalem nostri seminis dignitatem, si in nobis, quasi in quodam speculo Diuinæ Bonitatis forma resplendeat. S. Gregorius lib. 10. Moral. c. 16. super illud Pauli Act. 27. 28. Nos Dei genus sumus, ait. Genus eius sumus, non ex eius natura editi, sed per spiritum illius voluntariè conditi, & adeptiue recreati. Tantò ergo ad hanc nobilitatem quisque erigitur, quàtò per imaginè ad similitudinè illius ex imitatione renouatur.

Et hoc est, quod insinuat Apost. ad Ephes. 5. 2. *Estote imitatores Dei, sicut filij charissimi.* Vnde S. Bernard. in ser. ad fratres de Monte Dei, ait, *Est alia imago Dei propinqua similitudo, in quantum voluntaria, quæ in virtutibus consistit, in qua anima virtutis magnitudine, summi boni quasi imitari gestit magnitudinem; & perseverantia in bono constantia aternitatis eius incommutabilitatem.* Potest ergo homo licitè, & honestè petere à Deo virtutem contemplationis, omnemque aliam, vt ad Dei perfectionem.



fectionem, quantum homini fas est, iuxta Christi documentum, accedere possit. Et Balthasar Alvarez t. 3. lib. 3. part. 2. r. 13. docet, etiam infusam posse appeti, sic. *Quamuis aquum sit, & expediens viris perfectis, à vitis emundatis, & omni virtute pradiis, perfectam contemplationem ardentem desiderare, & humiliter petere: nemo tamen debet ad eam conari, aut quasi in ea se ponere; quia non est in potestate humana, sed venit ex benignitate divina.* Adde, quod vocatio ad eam sine hominis petitione à Deo, est; & tandē si potest homo petere à Deo, & vehementer appetere cōtēplationē Dei in patria euidentē, & aeternā; cur non poterit petere obscuram, & temporalem, cui illa aeterna succedit?

Ad illud arg. *Altiora te ne quesieris*, &c. dicit Lyran. idest secreta Diuinitatis, quia scrutator maiestati, opprimitur a gloria. 2. Intelligitur de prophanis rebus, non spectantibus ad perfectionem, alioquin ad nullam perfectionem posset homo aspirare; omnes enim altiores illo sunt; & tamen Christus docet, ut eas procuremus.

## C A P. XII.

*Pro Dei seruis contemplatiuis, ceterisque spiritualibus, qui à Mundanis iridentur, Consolatio.*

**A**Duerto, quod sicut caro contraria est spiritui, & sicut ait Apostolus, *Caro concupiscit aduersus spiritum*; ita homines mundani, & carnales contrarij sunt spiritualibus, & contemplatiuis; ita quod ridiculis nominibus eos cognominent, & vehementer perturbent, adeo ut pudeat eos cum mundanis conuersari, ne derideantur. Idēd operæ pretium duxi aliquo modo eos consolari; & ad patientiamhorta-

Authoris  
intentio.

D d d 2 ri,



396 DE DISPOSITIONIBVS REQUIS. &c.

Spiritua-  
les deri-  
dentur.

ri, quia sancti, & sanctissimi viri talia passi sunt; & quod caput est ipsemet Sanctus Sanctorum eiusmodi se submisit irrisionibus, ut suos servos, & verbo firmaret, & exemplo; &, ut inquit Petrus, talia passus, *Nobis reliquit exemplum, ut sequamur vestigia eius.*

Consolari  
debet spi-  
rituales, eo  
quia sem-  
per ita fa-  
ctum est  
sanctis.

Dico ergo primò. Consolari debent spirituales, & contemplativi homines, cum iridentur, & vituperantur; quia omnes servi Dei, Deo permittente ad meritum, semper eiusmodi irrisionibus, & ignominijs fuerunt subiecti.

Prædicta  
fuit hæc  
spiritua-  
lium irrisio.

Prob. primò ex generali quodam dicto sap. 5.4. ubi Salomon introducit eiusmodi spiritualium irrisores damnatos, & scientes gloriam spiritualium, sic dicentes; *Hi sunt, quos aliquando habuimus in derisum, & in similitudinem improprij. Nos insensati vitam illorum aestimabamus insaniam, & finem illorum sine honore. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter Sanctos sors illorum est. Ergo errauimus à via veritatis, & insitiae lumen non luxit nobis. Ita plane verum dicunt isti, sed sine fructu; derisores spiritualium cæci sunt, &, ut Christus dixit, duces cæcorum.*

Exempla  
Sacre Scri-  
pturæ.  
Iob irride-  
tur.

Sacræ Scripturæ plura habemus exempla irridendum Dei servos. Sit omnium primum de Vxore Iob, quæ sanctissimum virum tot miseriis afflictum sic illudebat, *Adhuc tu permanes in simplicitate tua; benedic Deo (id est maledic) & morere.* Sed dignum temeritate, & irrisione retulit responsum, *quasi una de stultis mulieribus locuta es.*

Tobias  
quoque.

Tobiam Seniolem sanctum virum cecitate afflictum eodem modo irrisum legimus Tob. 2. *Sicut B. Iob insultabant reges (Eliphaz &c.) ita Tobias parente: ubi est spes tua, pro qua eleemosinas, & sepulturas faciebas? At Tobias increpabat eos, &c.*

David irri-  
detur ab  
Vxore.

Dauidem, ante Arcam Domini, cum portaretur à do-



à domo Obededom in Ierusalem, ludentem, saltantem, & propheticè cantantem irrisit Michol vxor eius, ironicè dicens, *quàm gloriosus apparuisti bodie Rex Israel* 1. Reg. 6. At grauitèr obiurgauit eam Dauid, tamquam filiam Regis à Deo reprobati ob nequitias.

Eliseum prophetam, postquam miraculosè aquas falsas Iericho dulcorasset, iuuenes quidam deridebant, & illudebant dicentes, *ascende calue*. Sed duo *Vrsi exenites à deserto, occiderunt* 4. Reg. 2.

Ex historijs multa possent adduci exempla sanctorum, ac spiritualium virorum à mundanis irrisorum. Adducam vnum regium Sancti Ludouici Francorum Regis ex eius vita apud *Surinm* t. 4. Nuncius Comitiss Gheldriæ missus ad Regem pro negotio, reuersus ad illum, & interrogatus, an vidisset Regem Ludouicum, respondit, subsanans, & collum contorquens, *Vidi illum miserum Papilardum Regem grisea veste indutum, ad scapulas caputium gestantem*. Humillimus erat Sanctus ille Rex. Sed vix hæc verba finierat, & ecce facies eius retrorsum acta, & ita contorta perpetuò permansit.

Aliud adducam de S. Ambrosio Mediol. Archiepiscopo ex Paulino in vita eius, & Baron. anno 397. Donatus quidam Afer, sed Mediolanensis Ecclesiæ presbiter, defuncto Ambrosio, in conuiuio quodam deridebat Ambrosium, eiusque sanctitatem; sed subito graui percussus vlcere, è loco, in quo iacebat, per alios subleuatus, in sepulchrum ductus est.

Sed redeamus ad Sacram Scripturam. Paulus Apostolus, vas electionis, organum Spiritus Sancti, *Act. 17.* Athenis prædicans irrisus est à multis Philosophis Stoicis: quidam dicebant, *Quid vult seminare hic?* & irridebant eum. Quid plura? ludicabatur insanus. *Act. 26. 25.* Præles Feltus dicit ei, *insanis Paulus*;

Eliseus  
Propheta  
irridetur,  
sed sequi-  
tur Dei  
vindicta.

S. Ludoui-  
cus irride-  
tur.  
Sequitur  
vindicta.

S. Ambro-  
sius irri-  
detur.

Sequitur  
vindicta.

Paulus A-  
postolus ir-  
ridetur.



398 DE DISPOSITIONIBVS REQVIS. &c.

Appella-  
tur infanus  
ob nouam  
doctrinam

*les; multa te littera ad insaniam conuertunt.* Alias alibi su-  
stinuit irrisiones, & infanum audiuit se teneri, & vo-  
cari. Vnde ad consolationem seruorum Dei de hoc  
gloriatur, *Nos stulti propter Christum*, id est tales repu-  
tamur à mundanis. Comune quidem inter munda-  
nos proloquium est, cum aliquem Dei seruum, ac  
spiritualem cernunt, non ambulante per eorum  
vias: Est, dicunt, infanus, hipochondriacus, hypocri-  
ta; energumenus; aliquid internè fouet, &c.

De ipso  
met Chri-  
sto illoso,  
& irriso  
multa e-  
xempla.

At quid ultra quærimus exempla spiritualium de-  
risorum, & mundanorum deridentium? Conuerta-  
mus mentis oculos ad prototypum, ad Magistrum  
nostrum, & Saluatorem Iesum Christum; & consi-  
deremus quot, qualesque derisiones, & illusiones  
ob singularem, præcellentemque sanctitatem, spiri-  
tualitatemque, factis, ac verbis ostensam, passus est;  
& in eo consoletur spiritualis, cum irridetur, ac il-  
ludatur. Quam iniuriam, quam calumniam omnis

In Christo  
consolatio  
spiritalis  
Christus  
has calami-  
tates passus  
est.

generis non audiuit Sanctorum. Sanctissimus? Non  
tædeat spiritualement audire, quæ ad cumulum meri-  
torum, & ad nostrum exemplum audire passus est  
Dominus. ob sanctitatem vitæ, ac doctrinæ. Nunc  
enim ex nouitate doctrinæ vocant eum. *Samarita-*

Vocatus  
Samarita-  
nus.

*num*, id est à fide vera Apostatam, *Samaritanus. es tu. Io. 9. 18.* Nunc Dæmonium habentem, *Dæmonium habes,*  
*ibid.* Nunc dæmonium habentem, & infanum, *Dæmo-*  
*nium habet, & insanit. Io. 10. 20. Et exierunt tenere eum,*  
*dicebant enim, quia in furorem. versus est: Marci 3. 23.*

Infanus.

Nunc calumniantur, tamquam Magum; & diabolicam  
virtute operantem miracula, *Beelzebub habet, &*  
*in Beelzebub principe dæmoniorum eiicit dæmonia. Marci*  
*ibid.* Nunc vocant peruersorem populi cum sua do-  
ctrina, inuenimus hominem hunc subuertentem gentem no-  
stram, *Lucæ 23. 3.* Nunc impediens obedientiam

Dæmonia-  
cus Magus

sub-



subditorum ad superiores, & prohibentem tributa dari  
*Casari, Lucae ibidem*. Nunc dicunt eum non bonum  
 hominem, sed seductorem; *Alij dicebant, quia bonus*  
*non est, sed seducit turbas, Ioan. 7. 12.* Neque post mor-  
 tem Christi, abstinere ab hac calumnia, *Seducitor ille,*  
*dominus adhuc uiueret, Matt. 27. 63.* Alij voracem, & vini  
 amicum, *Vorax est, & potator vini, Matt. 11. 19.* Alij  
 quod male instruebat discipulos, non faciens eos ie-  
 iunare, sicut faciebat Ioannes Baptista cum discipu-  
 lis suis, *Matt. 9. 14.* Nunc dicunt illum amicum pesti-  
 morum hominum, conuersantem, & manducan-  
 tem cum illis, *Publicanorum, & peccatorum amicus; man-*  
*ducat, & bibit cum publicanis, & peccatoribus.* Nunc,  
 quod non est verè Propheta; *Hic, si esset verè Prophe-*  
*ta, sciret utique, quæ, & qualis est mulier, quæ tangit illum,*  
*Luca 7. 39.* Erat enim Magdalena peccatrix. Tædet  
 alia ignominiosa referre, quibus Sanctissimo San-  
 ctorum ob doctrinæ nouitatem, ac sanctitatem,  
 quibus Pharisæi, & Iudæi omnes carebant, impiè  
 conuiciabantur.

Verum hic non sistunt mundani aduersus spiri-  
 tuales: modò derident conditiones personarum,  
 quod sint viles, vel artifices, muliones, pastores, vel  
 serui, alteriusue vilis conditionis; modò derident  
 singularitatem doctrinarum, vel exercitiorum, à  
 quibus mundani auersi sunt. At hæc etiam in Chri-  
 sto Domino deridebant; dicebant enim, *Nonne hic*  
*est faber, & filius fabri? Nonne mater eius dicitur Maria,*  
*& fratre eius Iacobus, & Ioseph, Simon, & Iudas? Et Soro-*  
*res eius nonne omnes apud nos sunt? Vnde ergo huic omnia*  
*ista? & scandalizabantur in eo, Matt. 13. 55 & Marci 6.*  
 3. Quali Deus non potuisset fabrum, & filium fabri  
 (etiam si talis fuisset Christus) eleuare ad gradum  
 propheticum, qui potuit ad eundem gradum ele-  
 uare

Subuersor.

Auerrens  
a Principis  
obedien-  
tia.

Malus.

Vorax.  
Potator  
Vini.Amicus  
peccato-  
rum.Quod non  
esset Pro-  
pheta.Aliæ mun-  
danorum  
persecu-  
tiones.In Christo  
alia deri-  
debant  
mundani.



Infimos e  
leuat Deus

Dauid.  
Eliseum.

Mirantur  
de littera-  
tura.

Scandali-  
antur de  
multis.

Si voluif-  
sent, ipsi  
etiam face-  
re potuif-  
sent mira-  
cula.

Sic faciūt  
mundani  
cum spiri-  
tualibus.

uare Dauidem pastorem ouium, Eliseum acti-  
cum bobus arantem per Eliam manus ei imponen-  
tem iussu Dei, & sic de aliis Prophetis omnis condi-  
tionis.

Mirabantur serpentes Saluatorem Pharisei, *quo-  
modo hic litteras scit, cum non didicerit?* Quasi non pos-  
set Deus scientiam alicui infundere, sicut fecit cum  
Adamo, Salomone, Isaia, Dauide, & Prophetis  
omnibus, qui futura in lege etiam gratiæ à Deo di-  
dicerunt, & posteros docuerunt. Et sic respondit  
Saluator, *doctrina mea non est mea, sed eius, qui misit me*  
*Patris, Ioan. 9. 18.* quia à Deo sibi erat infusa.

Mirabantur, & scandalizabantur de nouitate do-  
ctrinæ, & potestate expellendi dæmones, Marci 1. 27  
*Quidnam est hoc? quanam doctrina hæc noua, quia in pote-  
state etiam spiritibus inmundis imperat, & obediunt ei?*  
Quasi non posset Deus communicare potestatem fa-  
ciendi miracula, qui eam communicauerat Moyfi  
per annos quadraginta; postea Iosue, Helix, Eliseo,  
& cæteris. Et ita de alijs multis pharisaicis scandalis  
circa opera, noua quidem, & grandia Saluatoris. In-  
uidebant ei, quia ea ipsi facere non poterant; sed  
ignauierant, & obsecati ex inuidia; quia si voluif-  
sent sequi Christum, facere potuissent similia; nam  
Christus Ioan. 14. 12. dicit, *Amen dico vobis, Qui credit*  
*in me, opera, quæ ego facio, & ipse faciet, & maiora horum*  
*faciet.*

Ita prorsus mundani erga contemplatiuos, me-  
ditatiuos, cæterosque spirituales faciunt. Contem-  
nunt eos, quod, vel sunt viles personæ, vel famuli,  
vel illiterati, vel negotijs applicati; vel coniungati,  
& huiusmodi, quasi solis Nobilibus, vel litteratis,  
vel anachoretis, vel vxore carentibus, vel alijs de-  
terminati status personis, Deus statuerit dona sua  
spi-



spiritualia largiri; & non alijs. Decipitur qui talia cogitat. *Non est acceptio personarum apud Deum; non est apud eum distinctio Iudæi, & Græci, ait Apostolus, sed idem Dominus omnium, diuidit singulis prout vult. Immo Saluator testatur, humilibus Personis hæc reuelari, Confiteor tibi Pater, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis, Matt. 11. 25. & rationem assignat, Quia ita placitum fuit ante te. Et Deus in Exodo 33. 19. ait, Miserebor cui voluero, & clemens ero, in quem mihi placuerit.*

Humilib.  
Deus sua  
confert do-  
na spiri-  
tualia.

Et hæc est grauis illa S. Ambrosij sententia, quam semper magnificet S. Augustinus contra Pelagium, & sequaces; *Deus, quos dignatur vocat, & quem vult religiosum, facit.*

S. Ambro-  
sij senten-  
tia.

Hæc illa Magni Gregorij homil. 17. in Ezechiel. *Non enim contemplationis gratia summis datur, & minimis non datur, sed hanc sapè summi, sapè mini-  
mi, sapè remoti; aliquando etiam coniugati perci-  
piunt. si ergo nullum est fidelium officium, à quo pos-  
sit gratia contemplationis excludi, quisque cor intus  
habens, illustrari etiam lumine contemplationis potest. Audiant mundani; & spirituales non irrideant, ne-  
que iudicent: sed mirentur, & imitentur illos, cu-  
iuscumque conditionis sint, quia Dei serui sunt,  
& à Deo vocati.*

S. Greg.  
signa sen-  
tentia.

Consolentur, & gaudeant contemplatiui, acti-  
ui, meditatiui, omnisque generis spirituales,  
cùm iridentur, illuduntur, ac iudicantur à mun-  
danis; & patienter ferant; participes enim sunt  
passionum Christi Domini, ac Magistri, qui hæc  
de seruis suis præuidens, dixit, *Si me persecuti  
sunt, & vos persequentur. Ioan. 15. 20. quia in-  
quit Matt. 10. 24. Non est discipulus super Magi-*

Spiritu-  
alium con-  
solatio ex  
imitatio-  
ne Christi

Ecc strum,



402 DE DISPOSITIONIBVS REQVIS. &c.

*frnm, nec seruus super Dominum suum; sufficit discipulo, si sit, sicut Magister eius, & seruo, sicut Dominus eius. Vobis, ait Petrus epistola 1.*

*cap. 2. relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius. Saluator enim*

*Luce 21, in horum solatium concludit, In patientia*

*vestra possidebitis animas vestras.*

*Amen.*

Patientie  
præmium  
vita æterna.



OPVS-





## OPVSCVLVM SEPTIMVM.

### DE CONTEMPLATIONE INFUSA, AC SUPERNATVRALI.



**T**ERRAM incognitam peragra-  
turus, quid de ea, eiusque incolis  
dicam, ignoro. Imitabor San-  
ctum Euangelistam Lucam, qui  
de Christi operibus, ac vita  
scripturus, cum eum non agno-  
uerit, testatur, se scribere ea,  
quæ ab ijs audierat, qui cum eo fuerant conuersati.  
Sic & ego, qui altissimam hanc virtutem non sum  
expertus; ea de ipsa dicam, quæ ab aliquibus exper-  
tis audiui, & ex aliorum libris legi. Distinctè ta-  
men, & breuiter rem peragam, illa deuotans, quæ  
omnes sciunt, & à præsentī negotio sunt aliena.

### CAP. PRIMVM.

*An detur species Contemplationis dicta infusa,  
ac supernaturalis.*

**A**Duerto i. quod vocabula hæc, *infusa*, & *super-*  
*naturalis*, in Sacra Scriptura non leguntur fre-  
quenter: cum tamen ex eorum declaratione pen-  
deat potior notitia huius excellentissimæ virtutis.

Ecc 2 accu-



404. DE CONTEMPL. INFVSA, AC SVPERN.

Hæ voces  
in Sacra  
Scriptura  
non legū-  
tur.

Immissio-  
nis exem-  
pla.

Difficul-  
tas quòd  
dicatur  
infusa.

accuratè sunt declaranda: Ideo notandum, quòd ex Gramaticis, ac Philosophis *infundere* significat rem aliquam in vas aliquod immittere: & cum hac analogia Theologi actionem illam, qua Deus siue in ordine naturæ, siue in ordine gratiæ aliquid immittit in aliquo, appellant infusionem, vt patet de infusione animæ; de infusione habituum &c. De *immissione* tamen habemus exempla in Sacra Scriptura. Gen. 2. 21 *immisit Deus soporem in Adam.* Reg. 4. 19. *Ecce ego immit- tam eis spiritum.* Psalm. 39. *immisit in os meum canticum nouum.* Concilia tamen Vienn. & Trident. loquentia de productione, & immissione habituum supernaturalium Fidei, Spei, & Charitatis in Baptismo, etiam paruulorum, vtuntur verbo *infusionis*. Videndum ergo, an detur aliqua species contemplationis, quæ à Deo immediatè in aliqua anima immittitur, seu infunditur.

Adu. 2. difficultatem (cum doctis nunc loquor) ex eo oriri, quòd cum quælibet contemplatio consistat in actibus intellectus, & affectus, seu voluntatis, qui cum sint vitales necessariò exigunt produci à principijs intrinsicis; non videtur quomodo possent dici infusi à Deo. Scio, Scotum cum alijs docere, quòd Deus de potentia absoluta potest se solo producere actum vitalem in potentia, hac se habente merè passiuè, & per eum tendere in suum obiectum, v.g. actum intelligendi in intellectu, & volendi in voluntate; tamen hoc non videtur dicendum in hac materia, quia sine causa multiplicari non debent miracula; nec Scotus id concederet, cum crebrò perfecti contemplatiui actus contemplandi exerceant: ideò videndum, quonam modo dicatur infusa contemplatio, quæ à potentijs animæ producitur.

Adu. 3. similem se re esse difficultatem de vocabulo

su



*supernaturali*; quomodo scilicet dici possit supernaturalis absolutè, & quasi anthonomasticè, ad differentiam acquisitæ, cum hæc etiam sit supernaturalis ratione obiecti, ac principij, quia ad eam concurrit auxilium supernaturale, immò speciale, & extraordinarium, sicuti sunt actus Fidei, Spei, Charitatis, & Pœnitentiæ in adultis se præparantibus etiam ad primam iustificationem, quia hi omnes ad hoc vt fiant, sicut oportet, ex *Spiritus Sancti inspiratione*, atque adiutorio faciendi sunt, ex *Concil. Trid. sess. 6. can. 3.* Hoc ergo dubium est discutiendum; & sic paulatim natura contemplationis istius nobilissimæ paucissimis concessæ, facile innotescet: His præmissis.

Dico 1. Datur species quædam contemplationis valdè diuersa ab acquisita, quæ dicitur *infusa* à Deo, ac *supernaturalis*. Est communis sententia inter Theologos Mysticos.

Prob. Datur quædam mentalis diuinorum cognitio, & amor cum tanta illustratione, & claritate ex parte intellectus, & inflammatione, dulcedine, ac suauitate ex parte voluntatis, quæ humana industria, aut labore haberi non possunt; & quæ non omnibus Dei seruis meditationi, aut contemplationi vacantibus, sunt communes, vt isti fatentur, ergo sunt à Deo, immissæ, & sic infusæ. Conseq. est euidentius, id enim vocamus infusum, quod in anima reperitur, & ordinis naturæ non est.

Antec. patet ex confessione Sanctorum, qui eas qualitates in se ipsis experti sunt, & in suis scriptis id testati sunt, sicut S. S. Dionis. Arcop. Bernardus, Thomas, Bonau. Theresia, & alij plures. Si igitur illi talem contemplationem experti sunt, alij vero non; & illa non potest esse à Deemonis virtute, est à Deo; quia ex epistola Iacobi, *Omne datum optimum, & omne donum*  
per-

Difficultas quomodo supernaturalis.

Datur infusa contemplatio.

Ex confessione Sanctorum.



496 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
*perfectum de sursum est; descendens à Patre luminum.*

Prob. 2. ex multis qualitatibus antecederent, comitantur, & consequenter ad hanc contemplationis speciem concurrentibus, quæ non nisi à Deo produci, ac immitti possunt in anima, ut passim ex dicendis patebit: ergo admittenda est hæc contemplationis species dicta *infusa*, & *supernaturalis*; neque vlla est inter Theologos præsertim Mysticos de re ista controversia, sed de sequentibus: ideo.

Cur infusa.

Dico. 2. quamvis actus illi cognoscendi, & amandi, in quibus consistit contemplatio hæc, sint eliciti ab intellectu, & voluntate creati, tamen ex connectione multarum qualitarum infusarum, contemplatio dicenda est infusa.

Prima pars clara est, quia omnis contemplatio, etiam Beata in Patria, est visio, & fructio Dei elicita ab intellectu vidente, & voluntate amante; & in toto præcedente tractatu de contemplatione ex his actibus constituta, iugiter locuti sumus: hæc autem, quam dicimus infusam, in essentialibus constitutivis convenit, immò est eadem cum acquisita, utraq; enim est Dei, seu divinatorum intuitus, cum saporosa dilectione.

Multa infusa.

Prob. secunda pars, & declaratur partim hic, partim in sequenti capite. Multa infusa à Deo, ut dicemus, concurrunt ad hanc contemplationem. Omnium primò, efficax Dei auxilium, quo Deus retrahit intellectum, & voluntatem contemplantis à consideratione, ac affectu aliarum omnium rerum. 2. infusum, est donum Spiritus Sancti, quod vocatur intellectus concurrens cum potentia intellectiva ad actum intuendi. 3. infusum, est donum Spiritus Sancti dictum sapientia, quæ facit sapere, gustare, & delectari de obiecto cognito. 4. infusum, est efficax adiu-



adiutorium, quo Deus concurret cum intellectu ad actum illum intuendi, & cum voluntate ad actum fruendi illos; & detinet has potentias in illis actibus, nec permittit eas distrahi ad alia obiecta. 5. infusum, est productio speciei nouæ præsentantis obiectum; vel noua ordinatio antiquæ, si aderat, ad clariùs representandum. 6. infusum, est magnum lumen seu magna illustratio in intellectu, itaut quasi euidenter videat obiectum, & magna inflammatio in voluntate, itaut sibi videatur ardere. 7. infusum, est vehemens suauitas, iucunditas, ac delectatio sequens.

Septem infusa concurrunt.

Ex his ergo tot infusis perfectionibus actibus illis intuendi, ac amandi coniunctis, totum hoc complexum dicitur infusum; & sic contemplatio illa iure optimo dicitur infusa; quia denominatio semper fit à digniori; quæ quidem qualitates, ac dona infusa non concurrunt in contemplatione acquisita; ergo ex hoc capite dicitur infusa.

Dico 3. Quamuis actus intuendi, & amandi, in quibus consistit contemplatio, eliciantur à potentijs creatis; tamen ratione principiorum ad eos concurrentium, aliarumque qualitatum connexarum, per naturalium, contemplatio est supernaturalis.

Cur supernaturalis.

Prima pars patet ex præcedenti conclusione; quia intuitus obiecti diuini, seu reuelati, elicitur ab intellectu humano, & amor à voluntate; Potentiæ istæ creatæ sunt, & naturales: idè.

Secunda pars probatur quoque, sicut præcedens: omnia enim illa, quæ diximus concurrere ad contemplationem, & denominant eam infusam, sunt supernaturalia, quia à Deo procedentia, operante, non in ordine naturæ, sed ordine gratiæ, igitur actus ab eis procedentes sunt supernaturales, id est super naturæ vires elicti.

Con-



A parita  
te fidei,  
&c.

Confirmatur à pari: Actus Fidei, Spei, Charitatis, Poenitentiae, &c. qui proueniunt ab his habitibus supernaturalibus; vel etiam ab auxilijs solis supernaturalibus, vt accidit in prima adultorum iustificatione per Baptismum, communiter à Theologis supernaturalibus existimantur, quia supra vires naturæ facti: ergo multò magis contemplatio, de qua loquimur; cum ad eam concurrant tot principia supernaturalia, & comitentur alia plura supernaturalia.

Paritas de  
Beati.

Neque obstat, quòd ad eam concurrat natura, eo quòd sit actus vitalis, & hominis: quia sunt plura, & potiora principia, & comitantia supernaturalia, quæ ad eam concurrunt, quàm sit ipsa natura, ac proinde à dignioribus denominatur; sicut contemplatio Beatorum licet à potentiis creatis sit: quia tamen istæ eleuatæ sunt per habitus supernaturales luminis gloriæ, & charitatis consumatæ, qui supernaturales sunt, & obiectum est supernaturale, beata illa contemplatio, est, & dicitur supernaturalis; ita in casu nostro.

Dices. Acquisita quoque contemplatio pendet à principio, & obiecto supernaturalibus; & tamen non dicitur supernaturalis, sed communiter dicitur naturalis. Item actus Fidei, Spei, Charitatis &c. sic se habent, ergo non datur contemplatio dicta absolutè supernaturalis.

Diuersus  
ordo su-  
pernatu-  
ralium.

Resp. quòd etiam illa, sicut & actus Fidei, & Spei, &c. sunt de ordine supernaturalium communium, quæ regulariter eueniunt. At ista, ad quam tot supernaturalia concurrunt, & rarò accidit, & paucissimis conceditur, supernaturalior (vt ita dicam) est, & anthonomasticè, ac per excellentiam talis dicenda est.

CAP.



## CAP. II.

*Quibus nominibus describatur infusa hæc contemplatio.*

**A**Du. 1. hanc nobilem virtutem ratione excellen-  
tia, siue sui siue causarum, siue effectum, siue  
proprietas eius, diuersis vocabulis vocari à Mysti-  
cis Theologis. Ideò, vt paulatim eius notitia legenti-  
bus innotescat, hæc nomina, eorumque ethimolo-  
gia explicabo.

Adu. 2. Contemplationem infusam his nominibus  
appellari: *Mystica Theologia: Sponsalitium animæ cum Deo*  
*Osculum Dei; Ingressus animæ in diuinam caliginem; Silen-*  
*tium, & Otium; liquefactio animæ; Annihilatio Experimen-*  
*talis Dei cognitio habita de Deo per amoris vniui comple-*  
*xum.* Singula declaremus.

Dicitur *Mystica Theologia*, quod est principale no-  
men; quia est secreta cum Deo collocutio; & sic dici-  
tur, eo quòd mystica significat *secretum*, & theologia  
est *sermo Dei*.

Mystica  
Theolo-  
gia cur.

Dicitur *Sponsalitium animæ cum Deo*, & desumitur  
ex Canticis, vbi de sponsa, & sponso sæpe fit mentio.  
Tropologicè autem sumpta sponsa, est anima: spon-  
sus verò Christus, & tale dicitur ab effectu, quia per  
eximiam Charitatem anima contemplantis vnitur;  
ac desponsatur cum Deo. De hoc sponsalicio fit sæpè  
mentio in Sacro textu Cant. 3. 11. *in die dispensationis*  
*eius, & latitæ cordis illius. Osee 2. sponsabo te mihi in sem-*  
*piternum, & infra. sponsabo te mihi in fide.*

Sponsali-  
tium.

Dicitur *Osculum Dei* ab effectu, & desumitur ex  
Cant. primo, *osculetur me osculo oris sui, & in c. 2. atque 8.*  
Sponsa, quæ tropologicè est anima, dicit. *Laua eius sub*  
*capite meo, & dextera illius amplexabitur me.*

Osculum

Fff

Di.



410 DE CONTEMPL. INEVSA, AC SVPERN.

Ingressus  
in caligi-  
nem.

Dicitur *ingressus anime in diuinam caliginem*, ab effectu, & desumitur ab Exodi 24. *Vocauit Dominus Moysen de medio caliginis die septimo*. Tantum enim est lumen in intellectu, tantaque illustratio, ut obfusce tur, & caliget, à paritate oculi corporei aspicientis Solem, ex cuius lumine obfuscatur, & caligat: sic se habet cōtemplans diuina in tanto lumine, ut postea dicetur, cum hac tamen differentia, quòd oculus corporis à tanto lumine læditur, at intellectus à lumine illo Diuino confortatur.

Silentium

Dicitur *silentium*, ab effectu, quia dum anima detinetur in contemplatione, nec vocaliter cum Deo loquitur petendo, laudando, aut gratias agendo, tacet, quasi discipulus audiens suum magistrum Deum ei loquentem, seu reuelantem aliquid, vel simpliciter ostendentem aliquod obiectum, quod anima intues, admirans, & suspensa silenter manet.

Orium.

Dicitur *Orium*, ab effectu, non quia anima cōtemplans nullum actum per suas potentias intellectum, & voluntatem faciat; nam verè, & realiter intellectus vitali modo intuetur diuinum, seu reuelatum obiectum, & voluntas suauiter illud amat; & hęc sunt maiores, & digniores actiones, quas potest anima in hac vita sortiri. vnde S. Bern. ait, *Contemplatio non est otium, sed omnium negotiorum negotium*. Sed dicitur otium anime, quia dum hæc detinetur à Deo, in contemplatione sui, Dei, vel alterius reuelati obiecti; ipsa non potest vti potentijs inferioribus, neque ipsomet intellectu, aut voluntate ad cognitionem alterius obiecti, vel suimet, nec vllum alium actum potest exercere, & ideo dicitur *otiosa manere*, & propterea à Sanctis Augustino, Gregorio, Bonauent. & alijs vita cōtemplatiua dicitur *otiosa*, actiua verò laboriosa, figuratæ in Magdalena, & Mar.



Martha, hac laborente, illa otiante, vt in suo loco dictum est.

Dicitur *liquefactio*, ab effectu, & desumitur ex Cant. 5. *Anima mea liquefacta est, vt locutus est, id est, sponsus meus.* Et ex psalm. 21. *factum est cor meum tamquam cera liquefctens*: similitudo sumitur à Sole, vel igne liquefaciente ceram, vel glaciem: sic anima contemplantis Deum, aut aliquid reuelatum à Deo, cum prius velut glacies se habebat, ex Dei auditu, & fervore charitatis in Deum, inflammata, quasi liquefit: & hoc fortasse voluit exprimere Apostolus in 2. Cor. c. 3. *Nos autem omnes, reuelata facie gloriam Domini speculantes, & in eandem imaginem transformamur à claritate in claritatem, tamquam à Domini spiritu.*

Liquefactio.

Dicitur *Annihilatio*, & desumitur à psal. 3. 86. *substantia mea tamquam nihilum ante te*, Quia per contemplationem, & unionem cum Deo, & transformationem in eum; se habet, ac si non esset, vnde Apostolus ad Galat. 2. 29 *Vivis ego, iam non ego, vivit verò in me Christus*; & ideo anima in contemplatione obliuiscitur omnium creaturarum, & suimet, quasi non sit; vt de effectibus contemplationis dicitur.

Annihilatio.

Dicitur à Dionis. Cartus. *Secretissima Dei locutio cum anima; & ardentissima Divinae Caliginis intuitio; cum sapore magno, & dulcedine.*

Dicitur à S. Dionisio Arcop. de div. nom. c. 3. *Sapientia, & hoc non solum, quia est altissimorum reuelatorum cognitio, sed quia saporem suavitissimum in anima contemplantis adducit, ideò sapida, seu saporosa est contemplanti.*

Secretissima Dei locutio.

Sapientia

A Ioanne Gersono *Alphabeto* 3. sic describitur, *Infusa contemplatio est experimentalis cognitio habita de Deo per amoris unitivi complexum. Vel sapida cognitio de Deo, dum ei supremus apex affectiva potentia realiter per amorem unitur.*

Alia descriptio.



His, alijsque dignis encomijs describitur, & appellatur sancta hæc contemplatio à Deo infusa, ac supernaturalis.

Non est  
scientia,  
& cur.

Omnes autem Theologi Mystici, in hoc conveniunt, quòd contemplatio hæc non sit dicenda scientia; quia scientia est discursiva, & evidens cognitio: non sic contemplatio, cum sit simplex intuitus veritatis reuelatæ, cum obscuritate; licet lato vocabulo, & ex alio capite dici debeat scientia, quia est diuinorum certissima, & infallibilis notitia.

## C A P. III.

*Quomodo definiri possit infusa, ac supernaturalis  
contemplatio.*

Difficultas  
definiendi  
eam.

**A**Du. 1. quòd tales, tantaque sunt huius nobilissimæ virtutis perfectiones, tam ratione principiorum, & effectum, atque eam concomitantium, quam ratione suæ intrinsecè naturæ, ut nullatenus possit rigorosa, seu dialectica definitione per genus, & differentiam tantum explicari. Ideoque, quæ breuiori, & expressiori poterimus descriptione, eam explicabimus pro nunc singulas autem qualitates, principia, effectum, & comitantia illius, in progressu istius operis aperiemus.

Adu. 2. quòd ex duobus præcedentibus capitibus adumbrata fortè videtur infusæ huius contemplationis natura: nihilominus pro faciliiori notitia, breuiori formula, quæ possit memoriter retineri, definitionem, seu veriùs descriptionem eius cum sua explanationem hic subnectam, ideo.

Dico, quòd infusa contemplatio sic potest definiri. *Est simplex intellectualis intuitus cum sapida dilectione diuini.*



diuinorum, aliorumque reuelatorum, procedens à Deo speciali modo applicante intellectum ad intuendum, & voluntatem ad diligendum ea reuelata, & concurrente ad eos actus per dona Spiritus Sãcti, intellectum, & sapientiam cum magna illustratione intellectus, & inflammatione voluntatis.

Definitio  
infusæ con-  
templ.

Prob. seu explicatur hæc definitio: dicitur *simplex intellectualis intuitus*; sic enim definitur à SS. Thoma, & Bonau. contemplatio genericè sumpta, cuius hæc est species, vt diximus in *Opusc. 3. c. 3.* ad differentiam meditationis, & Theologiæ speculatiuæ, quæ sunt discursiue.

Dicitur, *cum sapida dilectione voluntatis*, quia, vt in citato loco dictum est, in duobus his actibus intellectus, & voluntatis consistit contemplatio quæcumque; ad differentiam Theologiæ, siue fidelium, siue infidelium, quæ considerat Deum, at sine affectu, seu dilectione: Contemplatio verò de necessitate includit vtrumque.

Particulæ  
diffinitio-  
nis

Dicitur, *diuinorum, aliorumque reuelatorum*; quia, vt diximus in *Opusc. 3. c. 13.* hæc sunt obiecta contemplationis genericè sumptæ; ad differentiam scientiarum naturalium, quæ intellectuales quidem sunt; at non habent pro obiecto reuelata diuina, & creata.

Dicitur, *procedens à Deo speciali modo applicante intellectum ad intuendum, & voluntatem ad diligendum ea obiecta*, ad differentiam contemplationis acquisitæ, ad quam proprio labore, & studio, licet cum Dei auxilio, homo se applicat, & distrahit se à cogitatione aliarum rerum. At pro infusa res aliter se habet; nam siue homo legat, siue audiat aliquem loquentem de mysterio aliquo reuelato, siue de illo cogitet, siue illud meditetur: de repente Deus firmat, & figit illum in eius intuitu, ac dilectione, impediens omne aliud, siue causam, siue obiectum, quod possit distrahere; &

in-



interdum sine lectione, auditione, aut meditatione, Deus infundit cogitationem aliquam, mouendo in intellectu speciem alicuius mysterii, & firmat, ac figit intellectum in eius intuitu, & voluntatem in eius dilectione, & sic Deus immediatè applicat has potentias ad eos actus, & prohibet, ne alio diuertant.

Dicitur, *Deo concurrente ad actus illos cum potentiis per dona spiritus Sancti, dicta intellectus, ac sapientia*: Hæc enim, vt dicemus, sunt principia, seu causæ contemplationis infusæ, ad differentiam contemplationis acquisitæ, quæ non procedit ex his donis.

Magna in-  
flammati-  
& illustra-  
tio.

Dicitur, cum magna illustratione intellectus, & cum magna inflammatione voluntatis; quia donum intellectus, & sapientiæ hoc efficiunt, vt infra dicitur. Nam, vt Mystici dicunt, per fidem obiectum videtur, tamquam in nocte obscura; per donum intellectus videtur quasi in aurora; per lumen gloriæ in Patria, euidenter, quasi in meridie: & voluntas charitate maxima inflammata obiectum illud sic ab intellectu visum ardentè diligit, & per sapientiæ donum, in eo suauissimè delectatur, & iucundatur. Experientia contemplatiuorum, à quibus ista didici, hæc docet.

Hæc est compendiosa infusæ, ac supernaturalis contemplationis descriptio; hæc autem omnia, sicut & alia plura ei connexa distinctius, & diffusius explicabimus in sequentibus.

Qui ergo cōperiet, hæc prædicta in se certò, & sine vlllo dubio verificari; sciat, se à Deo infusam contemplationem eleuatum; idest, si experietur se absque suo labore distractum à creaturarum consideratione & fixum in alicuius diuini reuelati intuitu, & cum gustu, ac dulcedine illud amare, ac lumine magno illuminari, & charitate inflammatum omnia alia contem-  
nere,



nere, iufusa contemplatione potitur; sed consulat doctos, ne decipiatur, putans ea habere, & non habeat.

## C A P. IV.

*In quibus conueniunt contemplatio infusa, & acquisita.*

**A**Du. quòd quamquam in Opusc. 3. in cap. 11. de conuenientia, & disconuenientia harum contemplationum multa dixerimus: ab re tamen non erit si eadem, & alia hic replicamus, vt notitia infusæ contemplationis clariùs elucescat.

Alibi de hoc actum est.

Dico ergo. Istæ contemplationum species, seu gradus, conueniunt primò in essentialibus naturalibus. Ambæ enim consistunt in actibus intellectus, & voluntatis, nempe in simplici intuitu obiecti reuelati, & dilectione eiusdem: neque de hoc est vlla difficultas.

Dico 2. Conueniunt in subiectis earum. Ambæ enim subiectantur in eisdem potentiis immediate, in intellectu scilicet, ac voluntate: quia actus vitales in eisdem potentiis recipiunt; à quibus eliciuntur, cum sint immanentes.

In quibus conueniunt

Dico 3. Conueniunt in aliquibus subiectorum dispositionibus tam extrinsecis, quàm intrinsecis: de primis probatur; quia vtrique contemplantes debent esse exercitati in vita actiua, seu exercitio virtutum moralium. Vtrique esse debent exercitati in meditatione, ac lectione, vel auditione Scripturæ Sacræ, ac librorum spiritualium (regulariter loquendo) nam posset Deus aliter disponere. Vtrique debent esse in vita purgatiua aliquo modo exercitati; ideo dixi in aliquibus; quia plura & maiora præfatorum exercitia requiruntur in contemplatiuis per infusam, quàm

in



416 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
in contemplatiuis per acquisitam, De intrinsecis ali-  
quibus pariter notum est; quia in vtrisque requiri-  
tur munditia cordis, seu status gratiæ, motuum cha-  
ritatis, auxilium Dei efficaciter vocantis, & adiuuan-  
tis: illustratio aliqua in intellectu, & inflammatio in  
voluntate, licet maiores in infusa, quàm in acquisita,  
& actus virtutum Theologicalium.

Regulari-  
ter requisi-  
ta.

Eadem  
obiecta.

Dico 4. Hæc duæ contemplationes conueniunt in  
obiectis contemplabilibus, licet ad plura ex Dei fa-  
uore se extendat infusa. Ratio primi est; quia omnia  
reuelata, & per fidem credita, atque credenda attin-  
gere potest acquisita, & infusa, eaq; simplici, ac firmo  
intuitu intueri, & affectu prosequi, cum ordine ad  
Deum si creata sint, immediatè verò, si diuina.

Ratio secundi; quòd scilicet plura ex Dei fauore  
respicit infusa, est; quia in hac Deus ostendit aliquan-  
do, & reuelat aliqua noua nondum reuelata, spectan-  
tia ad bonum priuatum contemplantis, vel alterius,  
aut etiam ad bonum publicum agibile, vel si illa, quæ  
ostendit iam reuelata sunt, cum aliqua tamen noua,  
& adhuc non reuelata circumstantia interdum osten-  
dit, seu reuelat in infusa, & alia obiecta noua; in qui-  
bus casibus nouarum reuelationum, hæ magna ma-  
turityte erunt ab Ecclesia examinandæ, ne adfit de-  
ceptio.

In medijs  
cognoscē-  
di obiecta  
conueniūt

Dico 5. Conueniunt regulariter in medijs cogno-  
scendi; seu intuenti obiecta. Quia vtrique con-  
templantes cognoscunt, seu intuentur obiecta non  
in seipsis, sed in speciebus ea representantibus intel-  
ligibilibus, & imaginariis: si materialia, seu corpora-  
lia sint obiecta in imaginariis; si purè spiritualia in  
intelligibilibus vt dictum fuit in *Opusc. 3. cap. 14.* & di-  
cetur infra in *cap. 13.* An verò alio modo possit Deus  
ea ostendere, quam per species; & an etiam corpo-  
ralia,



ralia, vel spiritualia, ex corporalibus desumpta possint sine imaginarijs speciebus, idest sine phantasmatibus, cognosci per solas intelligibiles, vel alio modo infra in c. 13. discutiatur.

## C A P. V.

*In quibus differant Contemplatio infusa, & acquisita.*

**A**Du, quod in hoc Capite maximè innotescet natura, ac perfectio infusæ contemplationis: & licet in *Opusc. 3. c. 11.* omnes ferè inter eas adduxerimus differentias pro discernenda acquisita contemplatione, quam indocti aliqui negabant, nunc verò pro discernenda infusa, iterum eas referemus.

Dico 1. Prima differentia est, quia regulariter infusa requirit in subiecto contemplante multò plures dispositiones, quàm acquisita, nempe vt per viam purgatiuam transierit, & per multum tempus in ea se exercuerit, donec passionibus concupiscentiæ, & iracundiæ domuerit, & per omnium virtutum moralium exercitium, carnem, seu sensum rationi subicerit; omniumq; rerum, famæ, honoris, gloriæ mundanæ &c. desiderium compresserit, & alias purgationes fecerit, quas in *Opusc. 6.* per plura Capita retulimus; quæ quidem dispositiones non omnes sunt necessariae in acquisita, sed aliquæ sufficiunt.

Dico 2. Secunda differentia est, quia in acquisita, homo proprio labore, & multa cum difficultate, prauaque lectione, vel recordatione, in meditatione alicuius obiecti reuelati distrahit se à cogitatione aliarum rerum, & applicat se ad fixæ, & simpliciter intuendum illud, ac amandum. At in infusa homo legens, vel cogitans, aut meditans aliquod obiectum

Differentiæ plures

Prima.

Secunda.

Ggg re-



reuelatum, sine suo labore, aut studio à Deo distrahitur à cogitatione omnium aliarum rerum, & ab eodem applicatur, & detinetur sic applicatus ad intuitum, & amorem illius obiecti cum admiratione eius.

Tertia No:  
tabilis d f  
ferentia.

Dico 3. Tertia differentia est; quòd pro acquisita lumen fidei cum auxilio supernaturali sufficit ad intuendum obiectum reuelatum: At pro infusa hæc non sufficiunt, sed lumen maius concurrat, & adeò magnum interdum, vt intellectus caliget, & obsufcetur; sed ab eodem confortetur.

Quarta.

Dico 4. Quarta differentia, est, quòd pro infusa Deus concedit animæ contemplatiui duo dona Spiritus Sancti in gradu eminenti, nempe donum intellectus, & donum sapientiæ; quæ concurrunt effectiue cum potentijs intellectu, & voluntate ad contemplationem; quæ dona non conceduntur pro contemplatione acquisita. Quid autem faciant ista dona, dicetur postea.

Quinta.

Dico 5. Quinta differentia est, quòd in acquisita rarò accidit extasis, seu perfecta alienatio à sensibus omnibus; At in infusa accidit sæpè.

Sexta.

Dico 6. Sexta differentia, est quòd per acquisitam non agnoscuntur alia obiecta, nisi ea, quæ antea per fidem erant credita; neque acquiruntur nouæ species aliorum obiectorum prius non cognitorum. At pro infusam Deus non ostendit solùm ea, quæ ante fuerant credita; sed vel ostendit eadem cum nouis circumstantiis, ac perfectionibus, vel reuelat noua obiecta infundendo nouas eorum species; vt postea dicetur.

Septima.

Dico 7. Septima differentia est, quòd acquisita multùm remota est ab osculo Deo, ac perfecta vnione animæ cū Deo, in qua consistit perfectio, & felicitas, quæ obtineri potest à Deo in hac vita mortali.

At



At infusa est valdè proxima tali osculo, & vnioni, vt dicetur de effectibus infusæ.

Dico 8. Octaua differentia, est, quòd in acquisita, nec statim, nec in magno aliquo gradu sentitur suauis, ac dulcis sapor, & gustus, qui sentitur in infusa: sed potius molestia, amaritudo, & repugnantia sensus, eo quia in illis contemplatiuis adhuc frenatæ non sunt passiones. At in infusa contrariū accidit; quia ea regulariter non conceditur, nisi perfectè purgatis, & sic nulla est in eis molestia nullaque repugnantia, sed perfecta subiectio rationi, & Deo eam regenti.

Octaua  
differentia.

Dico 9. Nona differentia est, quòd de adipiscenda acquisita multæ dantur regulæ, & si omnes vellet illam adipisci, eas obseruantes adipiscerentur. Non sic se habet infusa; nullæ enim assignari possunt regulæ, per quas certò, & infallibiliter, si homines vellet, possent ad eam peruenire; sed Deus pro sua benignitate concedit eam cui vult; & licet vita actiua etiam perfecta, ipsaque acquisita contemplatio sint bonæ dispositiones, a quibus moueri posset Deus ad concedendum infusam; tamen nec necessario, nec fallibiliter ad eam perducunt; ideo rarissimi, vt notum est, ea potiuntur.

Nona.

Dico 10. Decima differentia est, quòd per acquisitam homo non ita fit supra se, & extra se, vt dum in ea est, nil aliud, neque seipsum dignoscat, nec reflectere possit supra se: At hoc accidit in infusa, in qua existens, obliuiscitur omnium, etiam sui, nec potest reflectere supra seipsum, nec reflectere in ea cognitione.

Decima.

Dico 11. Vndecima differentia est, quòd post actum contemplationis acquisitæ potest homo recordari eorum, quæ contemplatus est, & aliis narrare. At post actum infusæ, qui eam habuit rarissimè re-

Vndecima



Multa di-  
gna pro in-  
fusa,

420 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
cordetur de ijs, quæ vidit; & nescit, nec potest alijs  
narrare, vt testantur B. Angela de Fulgineo, S. There-  
sia, S. Petrus de Alcantara, & B. Ioannes de Cruce; qui  
omnes dicunt se non potuisse distinctè referre, quæ  
in ea contemplatione videre solebant, & inuenire  
non potuisse verba, quæ ea explicarent; nisi quando  
Deus aliqua reuelabat, quæ alijs essent communican-  
da; & de eiusmodi contemplatione fortè locutus est  
Paulus, 2. cor. 12. *quando raptus est usque ad tertium Cæ-  
lum, & dicit, siue in corpore, siue extra corpus, nescio, Deus  
scit. Et vidi, & audiui arcana verba, quæ non licet homi-  
ni loqui.*

Duodeci-  
ma.

Dico 12. Duodecima differentia est, quòd modus  
operandi acquisitæ humanus est, vt sunt actus medi-  
tandi, credendi, sperandi &c. At modus operandi in-  
fusæ est supra naturam, tales enim contemplatiui a-  
guntur potiùs, quàm agunt; de quibus verificatur il-  
lud Apost. Rom. 8. *Qui spiritu Dei aguntur, ij sunt filij Dei.*  
Nam à Deo abstrahuntur à consideratione aliarum  
rerum; ab ipso rapiuntur, & applicantur ad intuitum  
objecti reuelati, & amorē illius; & ab eodem in eius  
intuitu, & amore detinentur quantum Deo placet.

De illustratione, suauitate, & alijs effectibus ma-  
gnis, & mirabilibus infusæ, loquemur infra.

## C A P. VI.

### *De objecto Contemplationis infusæ.*

**A**Du. 1. Quòd hìc inquirimus quid videat con-  
templans per hanc infusam contemplatio-  
nem; num sola diuina; num etiam creata, & an  
aliquando videat Dei essentiam euidenter, & clarè  
vt est in se, sicut Beati.

Adu.



Adu. 2. Quòd Deus, & diuinæ eius perfectiones regulariter duplici modo à fidelibus apprehenduntur, & cognoscuntur, nempe per positionem, & negationem: primo modo per conceptus positivos, vt ens substantiale, infinitum, immensum, omnipotens, omnisciens, optimum, amabilissimum, &c. Secundo autem modo per conceptus negativos, idest cum omnibus præfatis prædicatis, remotis imperfectionibus, v. g. vt ens sine principio, & sine; vt substantia simplex, sine vlla compositione; & sine accidentibus; vt à se sine dependentia ab aliquo, & cæteris similibus. Non puto necessarium de his subtilitatibus hic loqui; quia neque contemplanti necessariae sunt; intuetur enim, & amat obiectum eo modo, quo sibi à Deo ostenditur; & si Deus se ei ostendat sub conceptu positivo, sic illum intuetur, & amat, sic etiam si sub negativo. In acquisita verò eligi potest modus contemplandi, scilicet per affirmationem, vel negationem.

Dupliciter apprehenduntur diuina.

Dico 1. Principale obiectum infusæ contemplationis est Deus, seu Sanctissima Trinitas, cum suis diuinis intrinsecis perfectionibus.

Principale obiectum est Deus.

Prob. 1. ex communis orationis definitione, quæ est *ascensio, seu eleuatio mentis ad Deum*; omnisque proinde oratio Deum primario respicit, ergo etiam hæc contemplatio.

2. Hæc contemplatio est (vt supra dixi) *Secretissima locutio cum Deo*; & ideo dicitur *Mistica Theologia*. Ergo primum eius obiectum est Deus, ac Diuina.

3. Theologia Scolastica habet pro obiecto principali Deum; quia de eo inquit primario: ergo Theologia hæc Mistica, & experimentalis, vt ait Gerson, Deum principaliter respicit.

4. Per hanc fit sponsalitiū animæ cum Deo, ipse.



422 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.

ipseque Deus sit sponsus animæ. Ergo ipse principaliter est huius contractus extremum.

Multæ rationis.

5. Hæc contemplatio dicitur, *ingressus caliginis*, eo quod oculus mentis in magna claritate, ac lumine diuini obiecti caligat, & obfuscat; ergo obiectum hoc Deus est.

6. Contemplatio acquisita habet Deum pro principali obiecto: ergo etiam infusa.

7. Contemplationi isti ex S. Gregorio succedit contemplatio beata in Patria: ergo cum hæc habeat Deum ut principale obiectum, etiam illa.

Obiecta  
secundaria.

Dico 2. Omnia facta, & dicta reuelata in S. Scriptura sunt obiecta secundaria infusæ cōtemplationis.

Prob. Omnia hæc sunt obiecta contemplationis acquisitæ: ergo etiam infusæ: Antecedens patuit in op. 3. c. 13. Conseq. prob. Accidere potest ut quis deuotus contempletur, vel meditetur, vel saltem cogitet aliquod ex factis, vel dictis, quæ in Sacra Scriptura habentur; & Deus illum rapiat à sensibus, & applicet ad fixè intuendum tale obiectum maiori cum illustratione, & perspicacitate, atque clariore cognitione per donum intellectus, & maiori cum affectu, ac inflammatione per donum sapientiæ, illud gustet, & ita frequenter his contemplatiuis accidit.

Dico 3. Omnia dogmatica decreta de fide, ac moribus ab Ecclesia stabilita sunt obiecta infusæ contemplationis.

Omnia  
reuelata  
sunt obiecta  
contemplationis  
infusæ.

Prob. Hæc omnia potest quis acquisita contemplatione, vel meditatione, vel simplici cogitatione considerare, & tunc posset Deus eum rapere, seu abstrahere à sensibus, & applicare eum per donum intellectus, ac sapientiæ, & cum illustratione, ac inflammatione illud intueri, & affectu in illud ferri, ergo quodlibet eorum esse potest obiectum infusæ con-

con-



contemplationis, hoc enim modo fit hæc cōtemplatio.

Dico 4. Omnia prorsus creata siue facta, siue faciēda, vt dicunt ordinem ad Dei potentiam, vel iustitiam, vel bonitatem, aut misericordiam, sunt obiecta infusæ contemplationis.

Prob. eodem modo, sicut tres præcedentes; quia pro singulis eorum fixè, ac simplici intuitu cognoscendis, & amandis potest Deus intellectum rapere, & applicare, ac per donum intellectus ipsum illuminare, & voluntatem inflammare; & sic perspicuè cognoscere, & ardentè diligere.

Ioannes Cassianus vnico discursu complectitur omnia sere obiecta contemplationis; tam infusæ, quàm acquisitæ, sic enim loquitur in Collat. I. cap. 15. Contemplatio verò Dei multifariè concipitur, Nam Deus, non sola incomprehensibilis illius substantiæ suæ admiratione cognoscitur, quod tamen adhuc in spe promissionis absconditum est; sed etiam creaturarum suarum magnitudine, vel æquitatis suæ consideratione, vel quotidiana dispensationis auxilio peruidetur; quando scilicet cum Sanctis suis, quæ per singulas generationes egerit mente purissima perlustramus, cum potentiam ipsius, quæ vniuersa gubernat, moderatur, ac regit; cum immensitatem scientiæ eius, & oculum quem secreta cordium latere non possunt trementi corde mirantur, cum arenam maris, vndarumque numerum immensum ei cognitum pauidi cogitamus, cum pluiarum guttas, cum sæculorum horas, ac dies; cum præterita futuraue vniuersa obstupescens scientiæ eius assistere contemplamur; cum ineffabilem clementiam eius consideramus, quæ innumera flagitia, quæ singulis quibusque momentis sub ipsius committuntur aspectu, indefessa longanimitate sustentat; cum intuemur vocationem, quæ nos nullis præcedentibus meritis gratia suæ miserationis ascinit; cum denique occasiones salutis tribuit adoptandis; cum quodam admirationis intuemur excessu, quod  
ita

Cassianus  
omnia o-  
biecta cō-  
plectitur.



Omnia  
con-  
templabilia.

Omnia re-  
uelata etiā  
creata sunt  
obiecta cō-  
templ. in-  
fusæ.

424 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPER N.

ita nos nasci præcipit, vt ab ipsis incunabulis gratia infunderetur nobis, legisque suæ notitia traderetur; quòd ipse aduersarium in nobis vincens pro solo bonæ voluntatis assensu, æterna beatitudine, ac perpetuis nos præmijs munerat; cū postremò dispensationem suæ incarnationis pro nostra salute suscepit, ac mirabilia mysteriorum suorum in cunctis gentibus dilatauit. Sunt autem aliæ quoque huiusmodi contemplationes innumere, quæ pro qualitate vitæ, ac puritate cordis in nostris sensibus oriuntur, quibus Deus, vel videtur mundis obtutibus, vel tenetur, Hæc illæ.

Omnia ergo creata, & creabilia in quouis rerum ordine, si à mundi initio incipiatur, & nedum ad finem sæculorum, sed vltra eum per totam æternitatem à parte post discussio protrahatur, sunt obiecta contemplationis tam infusæ, quàm acquisitæ; quia in eis omnibus relucet Deus, idest aliqua, aut plures ex eius perfectionibus, vt meritò Apostolus Rom. 1. 19. dixerit. Inuisibilia Dei à creatura mundi per ea, quæ facta sunt intellecta, conspiciuntur, sempiterna quoque eius virtus, & diuinitas.

Si ergo aliqua ex istis creatis rebus quis consideret, cum suo ordine ad Deum, qui eam fecit, aut facit, & in eius veritate proprio labore obtutum simplicem figat, iam per acquisitam contemplationem intuetur: si verò absque proprio labore à Deo immediatè ad eius intuitum applicetur, & in eo detineatur, per infusam contemplatur.

C A P. VII.

De causis contemplationis infusæ.

**A**D. quòd licet ex definitione contemplationis infusæ sufficienter innotuerint causæ omnes  
ad



ad eam concurrentes; tamen clarioris notitiæ gratia singillatim, sed breuiter, denuò de illis loquemur.

Dico 1. Causæ efficientes naturales ex parte animæ sunt intellectus, & voluntas.

Prob. euidenter. Contemplatio quælibet ex sæpe dictis consistit in simplici fixo, & firmo intuitu obiecti diuini, vel alterius reuelati, & saporosa dilectione eiusdem, Hi autem sunt actus illarum potentialium. Ergo.

Causæ infusæ contemplationis.

Dico 2. Causæ efficientes supernaturales concurrentes cum potentiis ad præfatos actus, intuitum simplicem, & dilectionem saporosam dicti obiecti sunt plures mox referendæ.

Prob. Concurrit speciali modo Deus per efficax auxilium vocationis, ac adiuuationis subtrahentis illas potentias à cognitione, & amore aliarum rerum, & detinentis eas potentias in intuitu, & affectu obiecti reuelati; influens in eos actus per dona Spiritus Sancti, intellectus, & sapientiæ illustrantis, & inflammantis illas potentias. Concurrit ipsum obiectum supernaturali modo demonstratum; nam vt docet S. Augustinus, *ex cognoscete, & cognitio paritur notitia*. Alias causas efficientes nemo agnoscit, si lumen quoddam excipias supernaturale.

Supernaturales causas.

Dico 3. Causa materialis, seu subiectiua mediata est anima; immediata sunt intellectus, & voluntas.

Prob. facile. Anima est subiectus, omnium potentialium vitalium, & consequenter omnium actuum illarum, qui eis insunt, ac inhaerent. Ipsa est sponsa, quæ cum Deo loquitur per potentias; ipsa est, quæ per eas Deum videt, & audit loquentem, ac reuelantem ea, quæ ipsi Deo placet loqui, ac reuelare. Neque in contemplatione tantum, sed in omni alia intellectuali functione Anima est subiectum mediatum illius.

Causa materialis quæ.

H h h



Anima me-  
diata, po-  
tentie im-  
mediata.

lius. Secunda pars de subiecto, seu causa materiali immediata patet; nam actus vitales sunt immanentes, & intransitiui, de quorum ratione est, vt recipiantur in potentiis, à quibus emanant; intuitu autem intellectualis cuiuscumque obiecti, & dilectio illius sunt actus vitales immanentes intellectus, ac voluntatis; igitur in eis subiectantur immediate.

Causa for-  
malis.

Dico 4. Causa formalis infusæ contemplationis est ipsamet formalitas intuendi, & diligendi obiectum reuelatum, tali modo supernaturali producta, taliterque intuens, ac diligens obiectum reuelatum.

Ipsamet  
cōtempla-  
tio.

Prob. In omni re, vniuersaliter loquendo, illa dicitur forma rei, quæ eam constituit; & facit illam differre ab omni aliare. Sic se habet hic simplex, & fixus intuitus, cum sapida dilectione, & illis aliis circumstantiis in definitione infusæ contemplationis appositis; quia per eas constituitur, & differt ab acquisita, & ab omni alia intellectuali operatione; ergo hæc est causa formalis eius.

Causa fina-  
lis.

Dico 5. Causa finalis intrinseca infusæ contemplationis, est clara illa, & eleuata cognitio, cum feruido illo obiecti cogniti amore. Causa verò finalis extrinseca est vnio illa perfecta cum Deo, quæ in hac vita haberi potest, & est acquisibilis per eam cognitionem, & amorem.

Intrinseca

Prima pars prob. Ex Philosophicis, omnis causa finalis intrinseca alicuius operantis, præsertim practicæ est ipsamet operatio, seu opus; hoc enim intendit operans. Patet de quolibet artifice, de quolibet æcono-  
mo, & politico; item de dialectico formante syllogismum; de quolibet disputante, formante legitimum argumentum, de quolibet prudente dirigente suas operationes, & de quolibet Christiano eliciente virtutum opera.

Se-



Secunda pars, prob. Finis extrinsecus contemplationi pro alia vita, est Dei visio, & fructio; at finis extrinsecus pro presenti vita, est perfectio & cognitio, & amor quæ haberi possunt in hac vita; talis est unio ad quam tendit contemplatio; ergo hæc est finis extrinsecus.

Extrinsecus  
causa finalis.

## CAP. VII.

*De donis intellectus, & sapientiæ concurrentibus ad contemplationem infusam.*

**A**Du. communem esse Doctorum Mysticorum sententiam, quod ex parte animæ hæc duo dona ei à Deo infusa concurrant ad supernaturalem, seu infusam contemplationem: idedò operæ pretium erit, declarare in quo consistant hæc dona; & quæ effectui peculiarem producant in ipsa contemplatione. Et quāvis supra de his donis aliqua dicta sint, plenius tamen hic de illis differetur, sicut & de eorū effectibus.

Communis sententia.

Dico primò. Donum Spiritus Sancti, quod dicitur *Intellectus*, consistit in lumine quodam, quo intellectus fide præditus res à Deo reuelatas ita capit, ac penetrat, ut quasi clarè, & siue obscuritates eas intueatur; ita S. Bon. *De dono intellectus. c. 3.*

Donum intellectus, quid.

Prob. totidem fere verbis eiusdem. *Cum veritates necessariae ad salutem sint nobis absconditæ, & quasi velatæ tam in rerum naturis, quàm in Sacris Scripturis, in Diuinis Sacramentis, & figuris, in tantum, ut intellectus humanus sine adiutorio supernaturalis luminis non possit ad eas apprehendas perungere, necesse fuit ut Spiritus Sanctus intellectui humano superadderet aliquod lumen supernaturale, quo velamina dictarum veritatum penetraret, & veritates absconditas apprehenderet, ut eas, sic nobis manifestaret; quod utiq; Spiritus Sanctus facit, dum donum intellectus nobis*

Ex S. Bon

Hhh 2 in.



428 DE CONTEMPL. INEVSA, AC SVPERN.

S. Bonau.

inspirat. Hæc S. Bon. Et in c. 4. ait Spiritus Sanctus per donum intellectus facit nos penetrare, & contemplari omnia velamina veritatis incarnate, & veritatis increate. In cap. autem 5. loquens de utroque dono ait, Summa huius differentia est, quod donum intellectus est propriè penetratiuum, sed donum sapientiæ est propriè saporatiuum.

S. Th.

S. Tho. 2. 2. q. 8. art. 1. inquit, proprium esse doni intellectus sub accidentibus naturam rei substantialis, sub verbis significatam, verborum sub similitudinibus, & figuris latentem veritatem, & in causis effectus latentes, & è conuerso contemplari. Hoc donum petebat Dauid. psal. 118.

Apostoli habuerunt.

34. Da mihi intellectum, & discam mandata tua. Da mihi intellectum, ut sciam testimonia tua. Intellectum da mihi, & viam: iuxta eloquium tuum da mihi intellectum. Et ipsimet Apostoli, qui Lucæ 18. 34. dicente Christo se fore flagellandum, conspuendum, & crucifigendum, at post tres dies fore resurrecturum, Nihil bonum intellexerunt, & erat verbum istud absconditum ab eis & non intelligebant quæ dicebantur, post resurrectionem, donum hoc habuerunt, nam Lucæ 24. 35. tunc aperuit eis sensum, ut intelligerent scripturas: id ergo facit hoc donum.

Ex Paulo.

Confirmatur ex Coloss. 1. 9. Non cessamus pro vobis orantes, ut impleamini agnitione voluntatis eius in omni sapientia, & intellectu spirituali. Interl. & Ord. dicunt cognitione spiritualium, quæ sunt contemplatiuæ: Et in cap. 2. ait, instructi charitate, & in omnes diuinitia plenitudinis intellectus in agnitionem mysterii Dei Patris, & Christi Iesu, in quos sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei absconditi. Interl. dicit, ut plenè intellectum habeant. Glos. ord. dicit, id est Copias intellectus pleni, ubi perfectè de humanis, ac diuinis habeant intellectum. Et in 2. Timot. 2. 7. ait, intellige quæ dico; dabit enim tibi Dominus in omnibus intellectum.

Hoc etiam dono Sanctos Ecclesiæ Doctores, & Con-



Conciliorum Patres existimamus post Apostolos fuisse repletos, ut abditissima Sacrae Scripturae sensa caperent, eaque Ecclesiam docerent, ad quae Philosophia pertingere minimè poterat; & hoc promiserat Saluator Ioan. 4. 26. cum promisit missionem Spiritus Sancti, *Ille inquit vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia quaecumque dixerò vobis.* Et in Apostolis primò verificatum est, cum in die Pentecostes, *varijs linguis loquebantur mirabilia Dei*, cum piscatores, & illiterati prius essent.

SS. Patres  
illud ha-  
buerunt.

Conf. ex Ecclesiast. 39. 9. Vbi de Doctores alios erudiente, dicit, *Si enim Dominus magnus voluerit, spiritui intelligenti replebit illum, & ipse tamquam imbres mittet eloquia sapientiae suae, & in oratione confitebitur Domino, & ipse diriget consilium eius, & disciplinam. Ipse palam faciet disciplinam doctrinae suae, & in lege testamenti Domini gloriabitur.*

Item Ecclesiast. 15. De Doctoribus Ecclesiae dicitur. *In medio Ecclesiae aperiet os eius, & adimplebit illud spiritus sapientiae, & intellectus.* Interl. dicit, *ut dicant quae sapiunt, & intelligunt.* Et S. August. lib. 4. de doctr. Christ. c. 15. longo sermone docet, quod Doctores, ut possint sine errore doctrinam fidei docere, donis sapientiae, ac intellectus indigent.

Hoc ergo donum *Intellectus* Deus infundit iis, quos dignatur infusa contemplatione munerare, ut per illud obiecta, quae iis demonstrat, siue ante reuelata, siue de nouo manifestata, clariùs, seu minus obscure cognoscant: & ut dicit S. Bon. *penetrent quae per fidem cognoscere soliti erant; & qui hoc dono digni ex Dei liberalitate fuerunt, ac sunt, manifestè id testantur: aliqui tamen cum maiori, alii cum minori lumine, ut postea dicitur.*

Effectus  
boni intel-  
lectus.

Dico 2. Donum Spiritus Sancti, dictum *Sapientiae* con-



Donum sa-  
pientiae  
quid sit.

43<sup>a</sup> DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.

consistit in qualitate quadam infusa, per quam ani-  
ma intuens obiectum reuelatum gustat saporem dul-  
cissimum, ac suauissimum de cognitione veritatis il-  
lius cognite.

S. Bon.

Prob. ex D. Bonau. de 7. Itiner. atern. itiner. 3. dist. 2.  
Primum Contemplationis obiectum est ipse Deus sub ra-  
tione qua verum, excitatiuum tamen voluntatis ad eius sa-  
porosam delectationem, & ideo sapientiae actus est contempla-  
ri Deum, non quocumque modo, sed cum dilectione, & cum  
quadam suauitate experimentalis in affectu. Et in tract. de  
dono intellectus cap. 5. ait. Summa huius differentiae est, quod  
donum intellectus est proprie penetratiuum; sed donum sa-  
pientiae est proprie saporatiuum. Vtrumque donum S.  
Bon. cum his effectibus docet ad supernaturalem, seu  
infusam contemplationem concurrere.

Conf. ex Glos. in cap. 6. 23. Ecclesiast. sapientia cum  
doctrina nomen est eius, & non multis est manifesta. Lyr. Sa-  
pientia; ait, a sapore enim dicitur; Et ideo psal. 32. dicitur  
Gustate, & videte, quoniam suavis est Dominus.

Ex S. Scri-  
ptis.

Conf. 2. ex multis scripturae locis, in quibus ver-  
bum Domini dicitur suauis, ac dulce sapientibus illud.  
Prouerb. 24. 13. Comede fili mi mel, quia bonum, & sanum,  
& dulcissimum gutturi tuo; sic & doctrina sapientiae animae  
tua, quam cum inueneris habebis in nouissimis spem, & spes  
tua non peribit. psal. 18. Iudicia Domini dulciora super mel,  
& sanum. Cant. 2. 3. Fructus eius dulcis gutturi meo; & in-  
fra. Vox enim tua dulcis; & in e. 4. Eloquentium tuum dulce.  
Ecclesiastici 24. habetur, spiritus meus super mel dulcis,  
& hereditas mea super mel, & fanum: haec est dulcedo de  
qua loquitur S. Petrus epist. 2. 3. Si tamen gustastis, quo-  
niam dulcis est Dominus. Glos. ord. ait, Si quanta est dul-  
cedo saporis: nam qui de diuina dulcedine non gustat, non est  
mirum si se terrestribus desideriis sordidare non enitet.

S. Bernardus in lib. de Amore Dei cap. 10. inquit.  
Gu.



Gustum autem, qui sit in sapientia, sequitur quædam saporis dulcedo, quam in interiori suo sentiens anima modo quodam singulari cuncta discernit, & indicat, seque, & omnes sensus vegetat, & confortat: & in ser. de fructu Vitis, id est de Passione Domini, ait. Sapientia à sapore dicta est. Qui ergo in libro sapientie legerunt, id est, qui saporem internum experti sunt, dicant, & doceant nos, quis sit iste amor, qui, cum sit fortis, ut mors facit amantes languere usque ad mortem. Et ser. 85. in Cantic. dicit. Nec dixerim reprehendendum, si quis sapientiam / aporem boni deffinierit, quare sapientia à sapore denominatur. Nunc saporem perdidimus ab ipso pene exorta generis nostris.

S. Bernar.

S. Thomas p. p. q. 43. a. 5 ad 2. inquit, hæc propriè dicitur sapientia, quasi sapida scientia, secundum illud Ecclesiastici 6 Sapientia doctrina secundum nomen eius est.

S. Th.

Scotus in 3. dist. 34 ait, Sapientia est, qua sapit mihi Deus in se, & qua sapit ut bonum, nam qui sapit, & saporem in se approbat, & sibi sapit.

Scotus.

Alex. Alef. in p. p. q. 73. memb. 2. ar. 3. inquit. Sapientia secundum nomen suum est cognitio cum sapore, & sic est donum Spiritus Sancti.

Alenf.

S. August. seu alius Author. de spir. & Anima c. 11. ait, sapientia est sapor boni, à sapore enim dicitur. Omnes autem effectus huius doni sapientie egomet pro viribus recensui in tomo 4. in 3. l. Sent. Scoti disp. 15. a. 14. ex quo argumenta hæc excepi; principalis autem effectus, ad rem nostram faciens est reddere sapidum, amabile, dulce, ac suave omne diuinum dictum; & mandatum ab eo reuelatum.

S. Aug.

Hæc igitur duo dona infusa animæ contemplantis concurrunt ad contemplationem infusam, & faciunt ut obiectum à Deo demonstratum clariùs cognoscat, & suaviùs ac dulciùs ametur ab aliis plus, ab aliis minus iuxta mensuram donorum, ut postea dicam.

CAP.



## C A P. IX.

*De Proprietatibus, & effectibus infusæ Contemplationis.*

Aliqui effe-  
ctus coniu-  
cti, alij se-  
quentes.

**A**Du. 1. quòd aliquæ proprietates, & aliqui effe-  
ctus sunt connexi cum ipsomet actu contem-  
plandi, & quidam alij sequuntur eum, seu veriùs habi-  
tum contemplandi, & contemplatiuam vitam. De his  
aliqua hìc dicemus: alia in propriis locis, in quibus lo-  
quemur de diuersis statibus huiusmodi contemplati-  
uorum.

Status di-  
uerfi.

Adu. 2. quòd sicut in ordine meditatiuorum, &  
contemplatiuorum contemplatione acquisita dan-  
tur tres gradus, seu status, nempe incipientium, pro-  
ficientium, & perfectorum; ita in contemplatione in-  
fusa, vt postea dicitur: ac propterea aliquæ proprie-  
tates, & effectus istius contemplationis reperiuntur  
in omni statu, aliæ verò in proficientibus, quæ non in  
incipientibus; aliæ tandem in perfectis, quæ nec in  
primis, nec in secundis. Omnes autem eis pro sua mise-  
ricordia, ac liberalitate Deus concedit, ac distribuit.

Proprie-  
tates.

Dico 1. Proprietates, ac effectus, qui à Mysticis as-  
signari solent connexi (cum aliqua proportionem, ac  
differentia statuum) infusæ contemplationi, sunt se-  
quentes.

Dulcedo  
amabilis.

Prima proprietas à S. Greg. *hom. 14. in Ezech.* hæc  
assignatur. *Contemplatio amabilis valde dulcedo est; quæ  
super semetipsam animam rapit, celestia aperit, spiritualia  
mentis oculis patefacit.*

Secunda proprietas est illustratio, & illumina-  
tio intellectus, & inflammatio voluntatis in Deum  
quæ per dona sapientiæ, & intellectus obtinentur;  
ideò S. Greg. ibidem ait, *Cum quis quem amat vide-  
rit,*



rit, in amorem ipsius amplius ignescit.

Tertia proprietas, quæ plures complectitur, & contemplationi infusæ annexa semper est, à Dionis. Carthus. *l. de fonte lucis cap. 13.* hæc assignatur. *O quam bene, & optimè est tunc anima amorosè contemplantis; quàm serena, quàm incunda, quàm cæliformia, & tranquilla sunt omnia tunc in ea. Nulla tunc nebula visitur, nulli turbines passionum, nullæ inuolutiones phantasmatum, nullæ varietates discussionum, nulla inquietitudo tentationum. A præsentia solis iustitiæ, ac conspectu, & ardore fulgoris sapientiæ fugiunt omnia illa.*

Illuminatio, & inflammatio

Multæ simul.

Admiratio, & suspensio.

Quarta proprietas infusæ contemplationi annexa, est admiratio, & suspensio mentis quasi stupidæ, & attonitæ.

Quinta proprietas eidem sepissimè annexa, est raptus, seu extasis, quæ vt in *Opusc. 5. cap. 8.* dictum fuit, est excessus mentis, seu alienatio à sensibus.

Extasis.

Sexta proprietas eidem annexa, est desiderium, permanendi perpetuò in ea contemplatione.

Desideriū.

Septima proprietas infusæ contemplationi annexa est ineffabilis suauitas, ac dulcedo inebrians animam de qua in psal. 33. dicitur, *inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos.*

Suauitas ineffabilis

Alias plures, & sublimiores pro statuum Contemplatiuorum sublimitate, in propriis locis adducam.

Effectus sequentes

Dico 2. Infusa contemplatio multos effectus ab ipso actu contemplationis sequentes, & separatos producit in contemplante; sunt autem sequentes.

Primus, seu vnus; ex Dionis. Carthus. vbi supra, est *castigatio carnis.*

Castigatio carnis.

2. Ex eodem ibi, est *custodia cordis*, seu mentis à quo uis genere mali propter Dei amorem filialem.

Custodia cordis.

3. Effectus est *gloriatio in aduersis*, vnde Paulus 2. Cor. 12. *gloriabor in infirmitatibus meis;* ex eodem Carthus.

Gloriatio in aduersis

lii

4. Ef-



	434 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SUPER N.
Humilitas profunda.	4. Effectus est profunda humilitas respectu omnium, maiorum, æqualium, & minorum; & nihil de se præsumere: ex eod. Cartus.
Contemptus terrenorum.	5. Effectus ex eod. Carthus. est contemptus omnium terrenorum, tam fortunæ, quàm honoris, voluitarius, & hilaris.
Desideriū eternorū.	6. Effectus ex eod. est continuum desiderium eternorum. Contemplatiui huiusmodi cogitatio est continua conuersatio in Cælis, vt dicebat Apostolus, & ideo continuè cum eodem, cupit dissolui, & esse cum Christo.
Charitas perfecta.	7. Effectus infusæ contemplationis, communiter asseritur perfecta Charitas in Deum, & proximum, ad quam sequuntur alij omnes, qui Charitatis soboles genuinæ sunt, eosq; distinctè enumerat Paul. 1. Cor. 13. dicens. Charitas patiens est, benigna est, non æmulatur, non agit perperā; non inflatur; nō est ambitiosa; nō querit quæ sua sunt; non irritatur; non cogitat malum; non gaudet super iniquitate; congaudet autem veritatē, omnia suffert; omnia superat; omnia sustinet, & inclinatur ad omnium virtutum opera.
Securitas de veritate.	8. Effectus huius nobilissimæ virtutis, est securitas de veritate cognita, & tranquillitas animæ in eius cognitione, & amore.
Vulneratio animæ.	9. Effectus est vulneratio animæ, de qua fit mentio, Cant. 1.
Languor animæ.	10. Effectus est languor animæ præ Dei amore, de quo Sponsa Cant. 5. fulcite me floribus, stipate me maius, quia amore langueo.
Liquefactio.	11. Effectus infusæ contemplationis, est liquefactio moralis animæ, de qua Cant. 5. Anima mea liquefacta est, vt Sponsus meus locutus est.
Transformatio in Deum.	12. Effectus est transformatio in Deum, de qua Paulus Gal. 2. Vivo ego, iam non ego, viuit verò in me Christus. 13. Effectus infusæ contemplationis, est unio perfecta cum Deo, tota enim spiritalis vira ad hanc unio-
	nem



nem collimat; quæ est maior perfectio quæ potest in hac vita desiderari, & obtineri. In quo autem illa consistat, postea dicam in suo loco.

## CAP. X.

*An optari possit infusa Contemplatio, & quibus medijs obtineri valeat.*

**A**Du. quodd duo hæc simul inquirimus; quia connectionem habent. Qui enim efficaciter cupit aliquid; media quærit efficacia ad id conducentia: Quod si hæc non quærit, conuincitur, efficaciter non velle, quod velle dicebat. Et quoniam potest accidere, ut quis ex noticia nobilissimæ huius virtutis, & bonorum quæ adducit in anima, alliciatur ad eius desiderium, ne longius euagetur ad quærendum media pro acquisitione illius, & desiderium, quod erat affectiue tantum efficax, degeneret in velleitatem; subiecto media, quibus ex Dei misericordia, ac benignitate possit voti fieri compos.

**Ad 2.** quodd licet, ut sæpè diximus, ac dicemus, infusa contemplatio non dependeat à labore, studio ac industria humana, sed sit Dei, donum, ac fauor ex liberalitate illius promouens; nihil tamen impedit, quin homo aliquas apponere possit dispositiones ex eodem Dei adiutorio, ad quarum intuitum dignetur Deus illam ex eadem sua liberalitate concedere. Nam ex S. Aug. Concilium Trid. docet in sess. 6. c. 16. *Deus vult esse nostra merita quæ sunt sua dona.* Nullum enim maius donum excogitari potest, quàm æterna beatitudo, & tamen Deus vult, quodd per nostra merita, quæ ipsemet dignatur concedere, eam tamquam præmium, & coronam assequamur. De his ergo medijs,

Unio cum  
Deo.

Auctoris  
mens.

Cur dispo  
sitiones iu  
uent.



436 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.

ac dispositionibus loquimur, quibus ad infusam contemplationem peruenire potest spiritualis homo.

Dico ergo primò. Optari licitè potest infusa contemplatio, & à Deo postulari, si sit ad eius gloriam.

Prob. (sicut de acquisita diximus) est bonum honestum, vtile, ac delectabile. Ergo.

Optari potest infusa contemplatio.

2. Vnio æterna cum Deo per contemplationem, seu visionem, ac fruitionem beatam, est optabilis, & postulabilis à Deo; neq; vllus homo mentis compos in mundo est, siue Catholicus, siue Hæreticus, siue etiam Gentilis, qui si illam sciret, eam non optet, & totis viribus non postulet. Igitur unio hæc perfecta in via, quæ est arrha illius in Patria, & proxima dispositio ad eam, est optabilis à Deo.

3. Apost. in Ep. I. ad Cor. c. 12. præcipit, *Æmulamini charismata meliora*. Melius autem hac contemplationem non inuenitur; immò ex Saluatoris oraculo *Lucæ 10. est optimum*. De Magdalena enim contemplante dicit. *Maria optimam partem elegit, quæ non auferretur ab ea*. Nam ait S. Greg. *durat vsque ad aliam vitam; hic enim (inquit) inchoatur, ibi perficitur*.

Arg. valid. Quod possit licitè optari.

4. Moyse, ex Dei oraculo fidelissimus eius seruus, cui Deus ore ad eos loquebatur, Num. 12. tamen enixè petebat à Deo, Exodi 33. *Si inueni gratiam coram oculis tuis ostende mihi faciem tuam*: cupiebat videre eum euidenter more beatorum, nam in caligine per infusam contemplationem iam viderat longo temporis spatio in Monte Sinai per dies 40. prima vice, & per alios totidem secunda vice. Si ergo licitè, & absque peccato licuit Moyse optare in via Dei visionem, multò magis licebit optare obscuram Dei cognitionem.

Ad acquirendam infusam.

Dico 2. Multa sunt necessaria media, multæque dispositiones, vt quis ad infusam contemplationem perueniat; & sunt sequentes.

Pri-



Prima dispositio, seu medium est efficax Dei auxilium ad eā vocans. Exodi 24. Dominus vocauit Moysen de medio caliginis die septimo. Et ratio est quia ex epist. Iac. c. 1. Omne datū optimū, & omne danū perfectū desursum est. Et 2. Cor. 3. Non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis, tamquam ex nobis, sed omnis sufficientia nostra ex Deo. Et S. Ambrosius multū ab Augustino super hoc argumento efficacis vocationis laudatus, ait, Deus, quos dignatur vocat, & quem vult religiosum facit. De quo argumento multa dixi in Opusc. 6. cap. 1. ex Cant. 2. Veni formosa mea &c.

Multa necessaria.

Auxilium  
Dei efficax

Efficax  
vocationis.

Secunda dispositio, seu medium perueniendi ad infusam, est purgatio exacta à vitiis, & passionibus iuxta ea, quæ diximus in 6. Opusc. per 9. capita, & continuatum exercitium in contemplatione acquisita. Prob. ex Dionis. Carthus. l. de Fonte Lucis, cap. 8. Contemplationi acquisitæ in animabus purgatis regulariter ex Dei fauore succedit infusa, in qua consistit felicitas, quæ haberi potest in hac vita de cognitione Dei.

Exercitiū  
ad acquisitionem.

Tertia dispositio, seu medium ad eam perueniendi, est exercitium orationis, precum, & meditationis, nam S. Bern. de Scala Claustral. ait, Raram, aut etiam prodigiosam esse contemplationem, quam orationis exercitia non præcedunt; & alibi inquit. Nec tamen vel in transitu præsto erit (Deus) sic omni animæ, nisi illi dumtaxat, quam ingens deuotio, & desiderium vehemens, & prædulcis affectus sponsam probat, & dignam, ad quam gratia visitandi accessurum Verbum decorem induat, formam sponsi accipiens.

S. Bern.

Exercitiū  
meditationis.

Quarta dispositio, seu medium perueniendi, est frequens, longumque bonorum operum exercitium ex S. Greg. lib. 6. Moral. cap. 25. Qui ergo carnis contumelias edomuit; superest ut mentem pro studio sanctæ operationis exerceat, & quisque iam mentem per sancta opera dilatat, superest, ut hanc usque ad secreta intimæ contemplationis extendat:

S. Greg.

Bona opera.



dat: & cap. 27. Si fastigium contemplationis ascendere desideras, prius te ipsum proba in planitie actionis.

Dion. Carth.

Quinta dispositio ex Dion. Carth. lib. de fonte lucis, hæc est. Ab exterioribus abstrahat mentem suam eam recolligat, eius dispersiones, & vagationes abijciendo: sicque iuxta S. Dionisij documenta se convertat ad radium supernam illustrationem optando, & pro ea orando, seque ad Dei considerationem, aut contemplationem pro viribus eleuando. Et tunc Deus sublimi, qui sapientiæ dux est, & Princeps totius illuminationis videns diligentiam hominis fidelem, ac pium eius conatum, manum applicabit, & porriget adiutricem, mentem per donum sapientiæ illustrando, sicut dicit Isaias cap. 56. Requiem dabit tibi Dominus, & splendoribus implebit animam tuam. ipse enim est sol sapientiæ, ac intelligentiæ, qua in anima splendescit, ac radiante, omnia mox clarescunt, venustantur, & tranquillatur, & ex hilarantur in ea. Sicque Creatoris sui maiestatem immensam, pulchritudinem infinitam, sapientiam, omnipotentiam, ac beatitudinem, perfectionem, & eminentiam prorsus interminabilem, incipit intueri, ac vehementissime admirari, incunde conspiciere, feruenter diligere, ac intime congaudere, & in eo ad horam quiescere. Hæc Carthusianus.

Alia plura  
faciendo.

Riccard.

Riccardus de S. Viç. de præparat. ad contempl. c. 76. arguens contra se de difficultate assequendi hanc contemplationem supernaturalem sine specialissimo Dei fauore, inquit. Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco Sancto eius. Et multa digna dicit; sed præcæteris. In stando quidem labor sed in ascendendo maior; multi quidem in ipsa ascensione defecerunt propter nimium laborem ascendendi; multi ab arduo eius vertice ocius descenderunt propter laborem standi. Hoc fortasse eis intollerabile videbatur, quoniam non solum in hunc montem, nisi per magnum laborem, non ascenditur; verum etiam quia sine magna difficultate ibi immorari non datur. & cætera plura.

Dispositio  
pro affectu  
tione.

Ex



Ex quibus concluditur, quòd dispositiones, quibus ex sua bonitate possit moueri Deus ad concedendum supernaturalem hanc contemplationem, difficiles, ac laboriosæ sunt, & non solum carnalibus, sed etiam spiritualibus arduæ videntur. Purgatio enim à nobis in suo loco recensita ardua est, virtutum omnium moralium, pro opportunitate, exercitium difficile, continua cordis munditia, moraliter impossibilis frequens, ac perseverans oratio, meditatio, vel acquisita contemplatio, molesta, ideò rarissimi ad infusionem perueniunt.

Difficultas  
alleguen-  
di unde.

## CAP. XI.

*An infusa contemplatio esse possit diuturna.*

**A**Du. 1. quòd vt dixi in *Opusc. 12.* de duratione meditationis, & in *Opusc. 6. cap. 10.* de duratione acquisitæ contemplationis, duplex esse potest huius quæriti sensus. Primus est, an solum in hac vita detur infusa contemplatio; an etiam esse debeat in alia vita; & de hoc sensu hic non loquimur. 2. est, an actus contemplandi exigit determinatum tempus, quòd duret v.g. per horam, mediam horam, quadrantem, &c. Hic sensus inquiritur.

Duplex sensus.

Adu. 2. quòd quamuis in nuper citato capite assignauerimus determinatum, ac indeterminatum spatium pro meditatione, & contemplatione acquisita iuxta dispositionem meditantis, & contemplantis, pluresque adduxerimus Patrum auctoritates ad tale temporis spatium stabilendum, illæ tamen rationes valere non possunt pro infusa, quæ non subiaceret perturbationi causarum naturalium, sed soli Deo suspendenti earum effectus, ne impediant contemplantem; ideò.

Non est eadem ratio de infusa.

Dico



440 DE CONTEMPL. INFVSA, ACSVPERN.

Non durat  
semper .

Non durat  
multum .

Moyſes 40  
diebus, &  
noctibus..

Saluator  
per noctes  
plures.

Ioannes .

Dico primò . Infuſa contemplatio non durat con-  
tinuò in contemplante , itaut nil aliud agat , neque  
per plures continuos dies, neq; per integrum, aut per  
maiorẽ diei partem , neque per mediam diem, aut  
magnam partem diei, niſi in raris aliquibus caſibus in  
Sacra Scriptura expreſſis, vel aliis ſingularibus iuxta  
incomprehenſibile Dei iudicium, forte futuris .

Dixi, niſi in raris caſibus in Sacra Scriptura expreſſis, ob  
caſus Moyſis, Saluatoris, & Ioannis Euangeliftæ .  
Moyſes enim quadraginta diebus, & 40. noctibus in  
Monte Sinai ſine cibo, & potu ſterit ſub caligine in  
continua contemplatione Dei, Exodi 24. 18. Immo  
cũ ob peccatum idolatriæ Populi fregiſſet tabulas  
legis, altera vice ex Dei præcepto aſcendit in mon-  
tem cum aliis duabus tabulis, & per alios 40. dies, ac  
noctes manſit in contemplatione Dei .

De Salvatore noſtro habemus, quòd per integras,  
& plures noctes perſeueravit in oratione; ſeu contem-  
platione Dei abſtinens ab aliis operibus externis ;  
quod addo, quia per totam vitam Deum videbat ,  
contemplabatur, & pro nobis orabat , ſed operibus  
externis etiam vacabat; & hoc erat continuum mira-  
culum .

De Ioanne Euangelifta legimus Apocal. 1. quòd  
fuit in ſpiritu in Dominica die, & reuelata ſunt ei omnia  
illa dicta, & facta mirabilia , & ſucceſſiones multas  
habentia, quæ in vigintiduo capitibus Apocal. conti-  
nentur: quæ non poterat breui tempore audire , &  
conſpicere .

Dixi, exceptis alijs caſibus, in quibus velleſ Deus ali-  
quos eodem modo, & eiſdem temporũ ſpatiis in con-  
templatione detineri; Dominus enim, & omnipotens  
eſt. Et ſicut per totam æternitatem detinebit Ange-  
los, animasq; beatas in euidenti ſui contemplatione,  
ita,



ita, & multò magis, potest hìc quanto tempore sibi placuerit detinere in contemplatione obscura.

Ex futuro  
arg.

Prob. modò conclusio ex facto. Numquam in contemplatiuis durat, aut durauit, tam prolixo tempore, contemplatio: immò omnes cum S. Greg. conueniunt quòd non duret regulariter plusquam per mediam horam, iuxta illud *Apocal. 8. factum est silentium in Cælo, quasi media hora, ut sæpè diximus.*

Dico 2. Quamuis pro parua duratione tam meditationis, quam acquisitæ contemplationis, assignari possint rationes naturales ob naturæ defectum; istæ tamen rationes nequeunt applicari etiam pro parua duratione infusæ; sed aliunde ex incomprehensibili Dei iudicio desumenda est ratio.

Prob. prima pars ex ipsomet S. Greg *l. 3. moral. c. 12.* Eatenus multum durare non potest contemplatio, quia, *corpus quod corrumpitur aggrauat animam, & rerum tam naturalium, quam mundanarum phantasmata, & tentationes diaboli, vel propriæ concupiscentiæ, aliarumque passionum, mentem perturbant, & retrahunt illam à contemplatione: & sic parum durat: eam dē rationē replicat in l. 5. mor. c. 23. & in hom. 14. in Eze.*

Diuerſa ra-  
tio de infu-  
sa.

Ante Greg. idem docuerat Cassianus *collat. 1. c. 13.* dicens, *Inhabere quidem Deo iugiter, & contemplationi eius, quemadmodum dicitis, inseparabiliter copulari, impossibile est homini istius carnis fragilitate circumdato.* Idem replicat in *collat. 23. cap. 5.* ubi impugnat eos, qui docebant posse hominem continuè sine intermissione contemplationi diuinorum vacare, inquiens, *hoc esse, impossibile pro statu presentis viæ: sed desiderio tantum, ac voluntate, non exercitio id fieri posse: & sic faciebat, & consulebat Paulus, Nostra conuersatio in cælis est, & sine intermissione orate, id est desiderio.*

Passiones  
retrahunt.

Ante Cassianum S. August. *l. 7. Confess. cap. 17. Ra-*

Kkk

pie-



S. Augusti-  
ni ratio.

piebar à te Domine decore tuo, moxque decipiebar abste pondere meo, & ruebam in ista cum gemitu, & pondus hoc consuetudo carnalis est: & in lib. 10. cap. 40. dicit, Domine aliquando intromittis me in affectum inusitatum multum introrsus ad nescio quam dulcedinem, quæ si perficeretur in me, nescio quid erit; scio quod vita ista non erit, sed recido in hæc arumnosis ponderibus, & resorbeor solitis, & teneor; & multum fleo, & multum teneor; Tantum consuetudinis sarcina degauat. Hic esse valeo, nec volo, illic esse volo, nec valeo, miser utrobique Omnes Doctores Mystici posteriores, vt S. Bernardus, S. Th. & S. Bonau. sequuti sunt S. August. & S. Greg. in assignanda hac ratione, cur multum durare non possit contemplatio, quia homo circumdatus est infirmitate concupiscentiæ, & tumultibus terrenorum, quæ omnia continuè distrahunt ab oratione.

Hæ ratio-  
nes non va-  
lent pro in-  
fusa.

Secunda verò pars, quòd hæc ratio non potest applicari pro contemplatione infusa, probatur euidenter; quia pro facienda contemplatione acquisita, homo labore, studio, & industria sua se subtrahit ab aliis occupationibus, & cogitationibus; At postea cum contemplatur, quamuis ipse, nec eas imperet, nec eas velit, ex se insurgunt, & quia fortes sunt, ac sensibiles, turbant, & distrahunt; insuper insurgit tædium, melancolia, curiositas, & anxietas alterius negotij peragendi; tentatio carnis, quæ semper est prompta; tentatio diabolica vanitatis, acedia, & cetera similia, quæ omnia, & singula distrahunt à contemplatione acquisita, & ideò parum durat.

At in contemplatione infusa, ista nequeunt habere locum, quia Deus est, qui distrahit hominem ab omnibus occupationibus, & alienis cogitationibus, & applicat, ac detinet illum in cognitione, seu intuitu, & amore sui, vt dictum est in definitione infusæ. Nam Cant. 8. 4. prohibet Sponsus omnibus externis,

nc



ne suscitent, ac retrahant Sponsam a dulci colloquio cum Sponso: *Laua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me*, ait Sponsa; & subdit Sponsus, *Filia Ierusalem ne suscitetur, neque euigilare faciat dilectam domum* nec ipsa velit. Interl. *Suscitetur*, dicit, *tumultu carnalium perturbationum à quiete placidissima deuotionis, qua conspectibus sui conditoris aflare delitatur*. Deus ergo impedit portionem inferiorem, omnesque sensus, & omnia phantasmata, omnesque alienas cogitationes, & species, ne perturbent, & distrahant contemplantem; ideo sequitur; quod ratio paruitatis durationis in contemplatione infusa, non sit corporalis infirmitas, vel passionum aut cogitationum perturbatio, aliaue similis à natura præueniens impetito, etiam inuoluntaria; sed aliquid aliud. Ideo

Deus impedit distractione

Tertia pars, quod scilicet sit diuina dispositio, prob. à sufficienti partium enumeratione; cum nequeat aliunde provenire. Et hæc est regula generalis omnium gratuitorum, quæ proveniunt à Dei misericordia, nullis præcedentibus meritis; omnia enim eiusmodi concedit Deus, quibus vult, quando vult, & quomodo vult. Vnde Apostolus 1. Cor. 7. 7. *Vnusquisque proprium donum habet ex Deo, alius quidem sic, alius verò sic*; & in cap. 12. 4. *Diuisiones gratiarum sunt, idem autem spiritus, & diuisiones ministrarum sunt, idem autem Dominus. Et diuisiones operationum sunt, idem verò Deus, qui operatur omnia in omnibus*. Et prosequitur loqui de nouem gratijs gratis datis, dicens quod vni datur vna, alteri altera, & sic de singulis, concludens. *Hæc autem omnia operatur vnus, atque idem spiritus, diuidens singulis prout vult*; & sicut dicemus, quod in contemplatione infusa alij sunt alijs magis illuminati, magisque perfecti in ea; immò, & quod multis Sanctis Deus eam non concedit, & multis minus perfectis concedit,

A Dei dispositione est.

Regula gratuitorum.

Est Dei voluntas.

Kkk 2 ne.



444 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
neque potest assignari alia causa, quàm Dei volun-  
tas: *quis enim consiliarius eius fuit?* inquit Paulus Rom.  
11. 24. ita dicendum de spatio, ac mensura duratio-  
nis in actu contemplationis infusæ, quod nempe ces-  
sat dum Deus subtrahit concursum.

C. A. P. XII.

*Quibus Personis conceditur infusa contemplatio.*

Finis au-  
thoris.

**A**Du. quæsitum hoc agitari ad consolationem  
piorum fidelium, ne existiment, eos tantum in  
Ecclesia esse perfectos, quibus donum hoc à Deo eis  
vident concessum; in cæteris autem perfectionem  
non reperiri, quos dono isto vident carere.

Adu. 2. quòd, vt dixi de Vita contemplatiua in  
*Opusc. 4. c. 3.* licet contemplatiua, iuxta Saluatoris ora-  
culum sit optima, & ideò perfectior quàm actiua; nō  
propterea in hac sola consistit Christiana perfectio,  
vt ibi dixi; rarissimi namque contemplationi vacant,  
& maximè infusæ, vt notorium est: innumeri verò  
meditationi; & tamen complures perfectos experi-  
mur canonizari, licet in processibus pro eis factis de  
infusa contemplatione non fiat mentio, sed de alijs  
virtutibus in gradu heroico, & de miraculis fiat con-  
stans probatio.

Infusa etiā  
non perfe-  
ctis conce-  
ditur.

Dico ergo. Infusa contemplatio interdum conce-  
ditur perfectis: interdum etiam nō perfectis; ita quòd  
positio eius in aliquo nō est præcisum signum perfec-  
tionis: nec carentia eius est signum præcisum non  
perfectionis, aut imperfectionis.

Prob. 1. auctoritate S. Gregorii, quam adduxi in  
*Opusc. 3. c. 15.* Is enim, homil. 17. in Ezech. inquit. *Non  
enim contemplationis gratia summis datur, & minimis non  
datur;*



datur; sed sæpè hanc summi, sæpè minimi, sæpius remoti; ali-  
quando etiam coniugati percipiunt. Si ergo nullum est fide-  
lium officium, à quo possit gratia contemplationis excludi;  
quisquis cor intus habet, illustrari etiam lumine contempla-  
tionis potest. Et post, Nemo ex hac gratia; quasi de singula-  
ritate gloriatur, nullum se donum veri luminis existimet ha-  
bere priuatum: quia in eo quod se habere præcipuum putat,  
sæpè alter est ditior, qui habere apud se aliquid boni non pu-  
tat. Hæc ille; Si itaque non solum summis, idest perfe-  
ctis datur, sed etiam medijs, & minimis, atque coniu-  
gatis, non est præcisum signum perfectionis eius; in  
quo inuenitur, nec imperfectionis, in quo non est.

Conf. Ex infra dicendis in his contemplatiuis dan-  
tur gradus incipientium, proficientium, & perfectio-  
rum. Ergo, cum incipientes, ac proficientes polleant  
infusa contemplatione, & perfecti non sint; contem-  
platio infusa non est præcisum signum perfectionis,  
& negatio eius signum imperfectionis.

Prob. 2. Vnum ex præcisus signis perfectionis,  
est illud, quod Christus assignauit. *Matt. 10. 11. Si vis  
perfectus esse, vade, vende omnia quæ habes, & da pauperibus  
Veni, & sequere me,* quod multi fecerunt, & perfecti  
fuerunt. Ergo infusa contemplatio non est præcisum  
signum perfectionis: nec eius carentia est signum im-  
perfectionis.

Hinc est, quòd multis non adhuc perfectis Deus  
concedit donum istud; & multis perfectis non conce-  
dit: in primo casu, *miseri cordia super exaltat iudicium;*  
*nam miserationes eius super omnia opera eius,* psal. 144. Pro  
secundo casu dicendum, quòd *incomprehensibilia  
sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius; & insus Do-  
minus.*

S. Bernard. in *Epist. ad Fratres de monte Dei*, initio, de  
huiusmodi donorum Dei partitione, quæ mirabi-  
lis

Ex S. Greg.  
clara pro-  
batio.

Signum  
perfectio-  
nis à Chri-  
sto datum



S. Bernar-  
di admira-  
tio.

lis mundo videtur; plura dicit, Primò, quod in paucis simplicibus (id est Apostolis) totum sibi Mundum subiecit, ipso Mundo mirante, licet enim magna, & diuina planè fuerint miracula, quæ Christus gessit in terris: hoc tamen vnum enituit super omnia alia, & cetera cuncta illustrauit, quod, sicut dictum est, in paucis simplicibus totum Mundum, & omnem sapientiæ eius altitudinem sibi subiugauit. Secundò Fratres illos consolatur, quod Deus eos elegit ad similia ferè opera peragenda, ex Christi verbis Lucæ 12. Ita Pater, quoniam sic placitum est ante te. Quoniam abscondisti hæc à sapientibus; & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. Nolite ergo timere pusillus grex, quia complacuit Patri vestro dare vobis regnum. Tertiò cum Apostolo 1. Corinth. 1. Fratres videte vocationem vestram: vbi sapiens? vbi scriba? Nam etsi aliqui sunt sapientes inter vos per simplices tamen sapientes aggregauit, qui Reges olim; & Philosophos mundi huius per Piscatores sibi subiecit. Et alia plura de hoc modo agendi, ac disponendi Dei adducit. Nulli ergo mirum, si omnibus suis amicis, ac dilectis, quamuis perfectis in omni virtute, Deus infusam contemplationem non concedit; nec mirum, si alijs minus perfectis, immò incipientibus vitam spiritualem, illam concedit. Sed quisque miretur de incomprehensibilitate iudiciorum eius, & inuestigabilitate viarum eius; & cum Apostolo clāmet; O altitudo diuitiarum, & sapientiæ Dei, &c.

Deus con-  
cedit dona  
cui vult.

## C. A. P. XIII.

In quibus medijs cognoscantur obiecta per infusam contemplationem.

**A** Du. 1. quòd de hac materia satis abundè, (& pro doctis, non pro simplicibus) loquutus sum

in



in *Opusc.* 3. c. 16. & sensus est, An sic contemplans cognoscat, seu intueatur obiecta sibi reuelata, siue antiqua, siue noua in speciebus, an alio modo; & si in speciebus, an in solis intelligibilibus, an etiam in imaginariis, an in vtrisque: De harum specierum diueritate, ac officio, in eo loco multa dixi, quæ nunc iterare non est necesse, ibi videantur. Specialis tamen discussio sit hic de eodem argumento, eo quod infusa contemplatio sublimior est; & forte aliquibus studiosis videtur, quod contemplantes isti, alio, & altiori medio intueantur ea, quæ voluerit Deus eos cognoscere, ac intueri.

Ad 2. quod, vt dixi in *Opusc.* 3. cap. 13. licet principale obiectum contemplationis sit Deus, eiusque Diuinæ perfectiones, & Sanctissima Trinitas: quia tamen ad cognitionem ipsius Dei, & perfectionum eius secundum aliquem conceptum saltem vniuersalem possumus peruenire per cognitionem creaturarum, vt habetur, *Rom. 1. inuisibilia Dei à creatura mundi per ea quæ facta sunt intellecta conspiciuntur; sempiterna quoque eius virtus, & diuinitas;* idcirco diximus, quod obiecta contemplabilia quædam sunt creata, quædam increata; non quia intellectus contemplantis figit intuitum in re creata, sed quia ex rebus creatis, vt dicit Apostolus, excitatur, & manuducitur, ad cognoscendum increata; in ijs enim relucet, vt ibi diximus, scintilla aliqua diuinitatis. Ex creatis autem, quædam sunt corporalia; quædam spiritualia; & ex his omnibus, vt cum S. Bon. in eodem *Opusc.* c. 16. & 17. diximus, intellectus ascendit ad cognitionem diuinorum. Ita quod homo, præsertim fide imbutus (quia Apostolus etiam Gentiles comprehendit) ex cognitione Cælorum, Planetarum, & sublunarium, ac terrestrium; & motuum, ac generationum, atque cor-

Sensusque  
sit aliis  
resoluitur.

Ex creatis  
ascenditur  
ad increa-  
ta.



corruptionum ipsarum rerum, venit in cognitionem primæ causæ, & in omnibus factis sensibilibus, quæ in Sacra Scriptura legit, intuetur Deum, qui ea fecit. Ex spiritualibus autem, quæ in nobis experimur, & credimus, venimus in cognitionem perfectionum Dei, potentiæ, iustitiæ, bonitatis, &c.

Quædam  
diuina nō  
possunt co-  
gnosci ex  
creatis.

Præterea ex reuelatione cognoscimus, & credimus Dei perfectiones immediate, v. g. intellectum, voluntatem, actus eorum ad extra, & ad hæc cognoscenda possumus ex cognitione nostrarum potentiarum, & actuum earundem peruenire, sicut, & ad cognoscenda omnia alia attributa. At adsunt in Deo quædam perfectiones, ad quarū notitiam peruenire non possumus per creaturarum cognitionem, sed sola fide credimus; vt sunt Trinitas Personarum cum vnitatem essentie; Incarnatio vnius Personæ sine alia, cum in essentia sint vnum & idem; Infinitas, Immensitas, Eternitas, Esse à se, &c.

Cum ergo omnia creata, siue in ordine nature, siue in ordine gratiæ, & omnia increata, siue per creaturas cognoscibiles, siue per solam fidem, possint esse obiecta contemplationis infusæ, quærimus, quo modo Deus ea ostendat contemplanti, num in seipsis, vel in seipso; vel in speciebus, & quibus.

Spiritua-  
lia in spe-  
ciebus in-  
tell. cogno-  
scuntur.

Dico 1. Obiecta purè spiritualia, siue creata, siue increata, in contemplatione infusa Deus ostendit contemplanti in speciebus spiritualibus, seu intelligibilibus.

Prob. sicut dictum est in *Opusc. 3. cap. 16*. Ista obiecta non possunt repræsentari per species sensibiles, seu imaginarias: nulla enim inter ea adest proportio, v. g. si vellet Deus ostendere contemplanti naturam Angeli, aut animæ, aut alicuius habitus supernaturalis, fidei, charitatis, iustitiæ originalis, luminis glo-



gloriæ, &c. imaginariæ, & sensibiles species nequeunt aliquid eorum repræsentare. Item, si vellet Deus ostendere contemplanti vnionem hypostaticam, vel aliquod attributum diuinum desumptum ex creaturis, vt iustitiam, potentiam, misericordiam, &c. non posset ostendere per speciem imaginariam, quæ improporportionatissima est talibus rebus. Tandem si vellet ostendere contemplanti in obscura cognitione Sanctissimam Trinitatem, seu diuinam essentiam, (quæ sunt principale obiectum contemplationis) vt ea cognosceret paulò clariùs, quàm faciat per fidem, non posset ostendere in specie imaginaria. Et hoc est præceptum S. Dionisij, vt in contemplatione speculaculorum sapientis, deferantur sensus; nam ad ea sunt improporportionati.

Quæ non possunt cognosciper species sensibiles.

Et hoc est, quod tam vehementer contra imaginaria species, seu phantasmata contemplationi spiritualium, ac diuinorum aduersantia, exagerrat Riccard. de S. Victore lib. 3. de contemplat. c. 1. Quid hic facit phantasmatum corporalium creatrix, moderatrix & reparatrix imaginatio? Recedat procul ab hoc negotio tot phantasmatum formatrix imaginatio, quæ tot corporalium formas quotidie nouas creat, antiquas reparat, & per tam multiplices, variosque modos pro arbitrio disponit, & ordinat. Nihil hic profunt, immò multum obsunt suorum simulacrorum tam copiosa multitudo. Quid te improbam huic te opere ingeris? quid te in huius contemplationis officium cum tanta importunitate intrudis? Quid tu in hac officina? Quid tibi cum pura intelligentia? Nescis purgare aurum, quæ semper turbas intellectum purum. Ex quibus vides, quòd non solum phantasmata nequeunt spiritualia, & diuina repræsentare; sed quando ista cognoscenda sunt acceri debent omnia corporalium rerum phantasmata, ne turbent intelligentiam ( sic vocatur intellectus

Riccardi exaggeratio contra phantasmata.



450 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
cognoscens diuina per intelligibiles species . ] Per  
spirituales ergo, seu intelligibiles species cognoscun-  
tur spiritualia in infusa contemplatione, sicut in ac-  
quisita .

Dico 2. Dum in contemplatione infusa Deus  
ostendit, seu reuelat obiecta corporalia; repræsen-  
tat, seu potest repræsentare per species imaginarias,  
seu phantasmata, vel etiam per species intelligibiles  
taliū obiectorum; & per alterutras, siue antiquas  
iam existentes in contemplante, siue nouas à Deo no-  
uiter productas .

Corpora-  
lia per v-  
traq; po-  
test Deus  
ostendere.

Prob. & declaratur supponendo quod in *cit. Opuse.*  
& *Capite* diximus, scilicet quod de rebus corporeis  
per sensus cognitis, homo habet duo specierum gene-  
ra, vnum imaginarium, alterum intellectuale; idest  
phantasmata in imaginatione, & species intelligibi-  
les in intellectu. Hoc posito, dico, quod si Deus  
velit ostendere contemplanti aliquid corporale fa-  
ctum, vel factibile, v.g. creationem Mundi, vel homi-  
nis; diluuium, sacrificium Abrahæ de Isaac, templum  
Salomonis, locum Purgatorii, aut Inferni, & cætera  
alia ex illis factis, quæ in Sacra Scriptura leguntur,  
aut alia facienda. Item si velit ostendere aliquam  
Christi actionem, aut passionem, v.g. gestationem in  
vtero matris, natiuitatem in stabulo, iacentiam in  
præsepio, & aliud eiusmodi; vel partem aliquam pas-  
sionis, & cruciatum, &c. potest hoc facere duplici  
modo, primò per species imaginarias repræsentan-  
tes ista facta, aut facienda; vel per imaginarias,  
quæ adsunt in contemplante; ordinando eas nobi-  
liori, ac illustriori modo, ac lumine, vt postea di-  
cam; & si non adsint, aut etiam si adsint, velit Deus  
alias puriores in imaginatione producere, per istas  
potest talia obiecta ostendere; & sic factum esse cum

Quomodo  
Deus ostē-  
dere po-  
test corpo-  
ralia.

Pro-



Prophetis docet S. Augustinus, quando eis corporalia reuelauit, siue præterita, siue futura. Sic cum Moyse, dum ei creationem Mundi, Cœlorum, Elementorum, ac mixtorum, & omnia quę in toto libro Genesis facta narrantur, ei reuelauit. Item & omnia, quę in Exodo, Leuitico, Numer. libro, & Deuteronomio habentur.

Sic factum  
cū Moise.

Potest etiam hæc eadem corporalia per species intelligibiles, siue nouas, siue antiquas illustriores per donum intellectus redditas, ostendere, concurrentibus, vel etiam non concurrentibus phantasmatibus: Deus enim in genere causæ efficientis potest facere se solo quidquid potest facere cum causis secundis, seu possunt causæ secundæ cum Dei concursu. At homo per species intelligibiles, quas retinet in intellectu de rebus corporeis potest eas cognoscere per cognitionem abstractiuam in earum absentia, in recordatione illarum, concurrentibus etiam phantasmatibus ad talem cognitionem seu recordationem. Igitur hoc idem potest facere Deus, dum talia ostendit, mouendo nempe, si adest speciem intelligibilem talis rei corporeę, permittendo, quod phantasma etiam illius concurrat, quod est quid supernaturale. Si autem talis species non adsit in contemplante, posset Deus, vel utramque producere, scilicet imaginariam, & intelligibilem, & permittere, vt utraque concurrat; vel producere solam intelligibilem, & per hanc demonstrare corporeum illud, quod dignatur contemplanti demonstrare.

Potest per  
intelligibiles etiam  
species ex  
teriores.

Dionisius Carthusianus apertè utrumque docet in tract. *De Vita inclus.* 19. vbi de perfectâ hac contemplatione loquens, ait. *interdum fit per similitudines corporales, interdum per formas imaginarias, interdum vero fit hoc sublimius, purius, atque diuinius per species,* &

Dionis.  
Carthus.  
idem do  
cet.



452 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
*radios intellectuales, hoc est per solam intellectualem illumina-  
tionem, & spiritualis speciei, aut luminis infusionem.  
Sicque contingere solet personis perfectis, heroicis, ac diuinis  
quæ sæpè inopinatis excessibus feruntur, seu potiùs rapiuntur  
in Deum.*

Patet ergo, quòd in contemplatione infusa, obie-  
cta, quæ videntur, in his speciebus videntur, sicut  
placuerit Deo illa demonstrare, cum debita propor-  
tione eorum.

#### C A P. XIV.

*An in contemplatione infusa interdum videatur essentia  
Dei, vt est in se.*

Ratio quæ  
fici.

**A**Du. 1. moueri hoc dubium ab omnibus Mysti-  
cis, vt innotescat, ad qualem, quantamque  
Dei notitiam peruenire possint contemplatiui in  
contemplatione infusa: Et si non vident Dei essen-  
tiam immediatè, vt est in se, quid ampliùs videant,  
& cognoscant de Deo supra contemplatiuos in ac-  
quisita; siquidem isti etiam cognoscunt, & intuentur  
Deum abstractiue in specie intelligibili secundùm  
conceptus communes cum excellentia supra creatu-  
ras, siue per affirmationem, siue per negationem, vt  
diximus in *Opusc. 6. c. 16.*

Adu. 2. quòd licet non inquiramus hìc, an aliquis  
homo vmquam viderit Deum, vt est in se, sicut ali-  
qui affirmant de Moyse, & Paulo; quia loquimur de  
personis non sic à Deo eleuatis, & de iis, quæ fre-  
quenter accidere solent contemplatiuis, tamen ad  
firmandam communem Doctorum negatiuam sen-  
tentiam de contemplatiuis, omittere non possumus  
argumentum desumptum à negatione talis visionis,  
etiam in illis.

Dico



Dico ergo . In contemplatione infusa nullus , quantumuis perfectus contemplatiuus peruenit ad videndam essentiam Dei vt est in se ; immediatè , & euidenter . Est communis ex S. Th. S. Bonau. Scoto & omnibus, etiam Mysticis .

Nullus cō  
templati  
uus videt  
Deum, vt  
est in se.

Prob. primò ex Dei ipsius oraculo dicentis, se non fore videndum ab homine, qui postea victurus esset. Nam Moyse fidelissimus Dei seruus *Exodi 33.* continuò loquens cum Deo, ex cuius colloquio cum descenderet de monte *facies eius erat cornuta*, id est splendens, pluries petit faciem, & gloriam Dei videre, & Deus respondit, *ostendam tibi omne bonum*. Rursumque ait, *non poteris videre faciem meam; non enim videbit me homo, & viuet*. Et nihilominus paulò ante in eo dem capite dicitur, *loquebatur autem Dominus ad Moysen facie ad faciem, sicut amicus ad amicum*; si ergo Deus dicit, se non videndum ab homine in hac vita, nullus contemplatiuorum sic videt, sed alio modo, vt dicam postea.

Moyse  
quomodo  
vidit, &  
non vidit  
Deum.

Confirmatur ex epist. 1. Io: cap. 4. 12. *Deum nemo vidit vnquam; Interl. dicit, nec Moyses*. Glosa ordin. dicit, *Nullus purus homo viuens in hoc corpore vidit Deum*. Et ex 1. Timot. 6. 16. *Deus lucem habitat inaccessibilem, quem nullus hominum vidit, sed nec videre potest*. Gl. ord: dicit, *secundùm naturam, qua Deus est, nemo vidit*. S. Hieron. in hunc locum, ait, *lucem habitat inaccessibilem omni creaturæ, nemo enim nouit Patrem, nisi filius; quem nullus hominum vidit, nemo nouit, sed vnusquisque pro merito intelligit*. Ergo videri non potest.

Ex S. Scrip

S. Hieron.

De contemplantibus autem loquendo, prob. quòd ad hanc altitudinem non proueniunt. Primus omnium, quem viderim expressè id negasse, est S. Greg. Magnus qui *homil. 14. in Ezech.* dicit, *Sciendum est, quia quandiu in hac mortali carne viuatur nullus ita in contem*

S. Greg.

pla.



454 DE CONTEMPL. INFVSA, AC SVPERN.

plationis virtute proficit, ut in ipso intircumscripto luminis radio mentis oculos infigat. Neque enim omnipotens Deus iam in sua claritate conspicitur, sed quidam in illa speculatur anima, vnde reflecta proficiat, & post ad visionis eius gloriam pertingat.

S. Augustinus: etiam aliquando negat.

S. Aug. ante Greg. in l. de videndo Deo, cap. 5. considerans illa duo, Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt, & illud Ioann. Deum nemo vidit: umquam, subdit, homines esse intelligendos; nam hoc Apostolus plenius explicans dicit, quem nemo umquam hominum vidit, sed nec videre potest. Sic ergo dictum est, Deum nemo vidit umquam, ac si diceret nemo hominum; in fine illius capitis dicit, igitur, nec Patrem quisquam putandus est vidisse, nec filium, secundum quod Deus est.

Iterum negat. S. Aug.

Et in cap. 8. ait Inuisibilis est natura Deus, Tñ cupiunt Deum videre, non ut opinor in eam speciem intuendam, qua ut vult apparet, quod ipse non est, sed in eam substantiam, qua ipse est, quod est. Huius desiderij fuit Moyses, ubi ait Deo, cum quo ut amicus facie ad faciem loquebatur, Si inveni gratiam ante te, ostende mihi te ipsum. Quid ergo ille non erat ipse? Si non esset, non diceret ostende mihi te ipsum, sed diceret ostende mihi Deum. Ipse ergo erat in ea specie, qua apparere valuerat. Non autem ipse apparebat in natura propria, quam Moyses videre cupiebat. Ea quippe promittebatur sanctis in alia vita: Vnde quod responsum est Moysi verum est, quia nemo potest eum in hac vita viuens videre sicuti est.

S. Thomas

S. Thomas in 2. 2. q. 180. art. 5. sequutus Gregor. ait, dicendum, sicut S. August. l. 12. super Gen. ad lit. cap. 27: quod nemo videns Deum viuit ista vita, qua mortaliter viuitur in istis sensibus corporis.

S. Bonau.

S. Bonau. in itiner. mentis ad Deum, cap. 6. circa finem ubi de perfectissimo actu contemplationis loquitur, qua videtur Deus in caligine supernaturali ex Dionis. dicit quædam scitu digna, quid nempe videatur de



de Deo, & quid non videatur: Tu amice circa mysticas visiones corroborato itinere, & sensus deferere, & intellectuales operationes ad unitatem (ut possibile est) in seius restituere ipsius, qui est super omnem essentiam, & scientiam, etenim te ipso, & omnibus immensurabilis, & absoluto pura mentis excessu ad superessentialem diuinarum tenebrarum radium omnia afferens, & ab omni absolutus ascendes. Si autem queris, quomodo hæc fiant, interroga gratiam, non doctrinam; desiderium, non intellectum; gemitum orationis, non studium lectionis, sponsum, non magistrum; Deum, non hominem; caliginem, non claritatem; non lucem, sed ignem totaliter inflammantem, & in Deum excessiuis vultionibus, & ardentissimis affectionibus transferentem: & paulò post, ait, post mortem tantum videndum Deum. Qui diligit hanc mortem, nempe in Christo, videre potest Deum, quia indubitanter verum est, non videbit me homo, & viuet. Moriatur ergo, &c.

Multa docet S. Bon.

Non cura alios autores pro hac sententia adducere, quia omnes id consentientur de contemplatiuis, & iplinet contemplatiui id fatentur; nec ullus eorum, qui de hac materia scripsit, id asseruit. Esto ergo, quod magnis radiis, & splendoribus illustraretur intellectus contemplantis, & obiecta reuolata clariùs videret, quam per fidem videat, numquam tamen Dei essentiam clarè videt.

Contemplatiui etiam id fatentur.

Verum quia in Sacra Scriptura plures casus sunt, & prophetae asserunt, se vidisse Deum, videndum est quomodo id intelligatur.

## CAP. XV.

Quomodo Sancti, & Prophetae viderint Deum.

**A**Du, quòd in Sacra Scriptura legimus, quod plures dicunt, se vidisse Deum, & aliquando legimus



Multæ vi-  
siones, &  
apparitio-  
nes ex Sa-  
cra Scri-  
ptura.

Iacob.

Moyſes, &  
ſeniores,

Micheas.

Iſaias.

Multæ ap-  
paritiones  
Dei.

Ad Adam.

Ad Noe.

Ad Iſaac.

Simueli.

mus Deum apparuisse aliquibus; & de Visione hæc  
adsunt exempla. *Gen. 32. 30.* Iacob reuertens à Meſo-  
potamia, cum in ſomno vi diſſet, ſe luctari cum quo-  
dam, qui poſtea dixit ei ſe eſſe Dominum, euigilans  
è ſomno, dixit. *Vidi Deum facie ad faciem, & ſal-  
ua facta eſt anima mea. Exodi 24. 10.* dicitur quod Moy-  
ſes, & Aaron, Nadab, & Abiū, & ſeptuaginta de ſeniori-  
bus Iſrael viderunt Deum Iſrael, & ſub pedibus eius. quaſi  
opus lapidis ſaphrini, & quaſi cælum, cum ſerenum eſt:  
& infra, videruntque Deum, & comederunt, & biberunt.  
*3. Reg. 22. 19.* Micheas Propheta, dicit: *Vidi Dominum*  
*ſedentem ſuper ſolium ſuum, & omnem exercitum Cæli aſſi-*  
*ſtentem ei à dextris, & à ſiniſtris. Iſaias 6. 1.* *Vidi Do-*  
*minum ſedentem ſuper ſolium excelsum, & eleuatum: Se-*  
*raphim ſtabant ſuper illud; ſex alæ vni, & ſex alæ alteri, &c.*

De apparitionibus Dei ad homines habemus plu-  
ra exempla. Primum autem, & ſolemne eſt de ap-  
paritione ad Adam *Gen. 2.* dum iſto iam creato, & in-  
troducito in Paradifo terreſtri, dixit ei, *de omni ligno,*  
*quod eſt in Paradifo, comede, de ligno autem ſcientiæ boni,*  
*& mali, ne comedas &c.* Et cum adduxit ad Adam omnia  
animantia, vt imponeret ei nomina, quæcumque vel-  
let. Et cum formata Eua, dixit eis, *Creſcite, & multi-*  
*plicamini, & replete terram.* Et cum poſt eſum Pomi,  
vocauit eum, *Adam vbi eſ?* Et cum vtrumque inter-  
rogauit, cur comediſſent, & maledixit eis; & indu-  
toſtunicis pelliceis, eiecit è Paradifo.

*Gen. 6.* Apparuit Noe, & præcepit ei formationem  
Arcæ &c. *Gen. 17.* Apparuit Abraham, & iterum *Gen.*  
*18.* apparuit. *Iſaac Gen. 26.* & iterum, atque iterum ei-  
dem apparuit *Gen. 13.* Multa apparitiones ad Moy-  
ſem legimus ab Exodo vſque ad Deuterou. *Primo Reg.*  
*3. 21.* apparuit Samueli. *3. Reg. 3. 5.* Apparuit Dominus  
Salomoni per ſomnium nocte dicens. *Postula à me quid vis*

vt



ut dem tibi. In cap. 9. 2. apparuit ei secundò, &c.

Fieri autem posset, ut contemplanti per infusam cōtemplationem appareret eodem modo Deus, quo Patribus illis, & Prophetis Veteris Testamenti apparuit. Cū ergo in præc. cap. dixerimus, Deum non apparuisse, nec apparere vñquam alicui in propria essētia, nec ita visum fuisse, aut videri posse in hac vita, discutiendum est nunc, quomodo apparuerit, aut appareat, & quomodo visus ab illis fuerit, aut videatur, in qua scilicet forma, aut figura; & an in spirituali, aut corporali. His positis.

Dico. Cū Deus apparuit Patribus Veteris Testamenti, & ab eis visus fuit; non in propria substantia, sed in aliqua specie, siue sensibili, siue spirituali, sicut ei placuit, visus est, & in ea fuit locutus.

Prob. ex S. August. pluribus in locis. Primò ex libro de videndo Deo c. 5. allato in præcedente capite 2. ex c. 7. vbi ait, Illi autem idcō viderunt quicumque viderunt Deum, quia cum viderunt sicut voluit apparere ea specie, quam voluntas elegit, etiam latente natura: in cap. 8. inquit, multi viderunt in eo quod voluntas elegit, non quod natura formauit. Et post aliqua subnectens illud 1. Ioan. cap. 2. Cū apparuerit, videbimus eum sicuti est, dicit, non sicut homines viderunt, quando voluit in specie, qua voluit, non in natura, qua in se ipso, etiam cū videretur, latuit.

Idem S. August. tract. 3. in Ioannem, super illud, Deum nemo vidit vñquam, ait, Moyses vidit nubem, vidit Angelum, vidit ignem. Omnis illa creatura typum Domini sui gerebat, non ipsius Domini præsentiam exhibebat. Et post aliqua. Facta sunt illa visibilia corporaliter per creaturam, in quibus typus ostendebatur, non utique substantia ipsa demonstrabatur, & manifestabatur.

Idem S. Doctor in lib. 2. de Trin. c. 17. in fine dicit, Visiones, quæ fiebant, per creaturam commutabilem factæ sunt,

M m m

sunt,

Sēsus quæ  
fici.

Quomo-  
do Deus  
apparuit  
SS. Patrib.  
Ex S. Aug.

Ex S. Aug.  
iterum.



S. Augult.  
tertio.

sunt, non propriè sicut est, sed significatiuè sicut pro rerum  
causis, & temporibus fieri oportuit.

S. Dionis.

S. Dionis. Areop. in epist. ad Caium Monachum ait, sic  
aliquis videns Deum intellexit quid vidit, non ipsum Deum  
vidit, sed aliquid eorum, quæ sunt eius.

S. Greg.

S. Greg. quem refert, & sequitur S. Thomas in 2.2.  
quaest. 180. ar. 5. ad primum, in homil. 14. in Ezech. ait. Ne-  
quaquam omnipotens Deus in sua claritate conspicitur, sed  
quiddam sub illa speculatur anima, vnde erecta proficiat, &  
post ad visionis eius gloriam pertingat. Per hoc ergo, quod Ia-  
cob dixit vidi Deum facie ad faciem (inquit S. Thom.) non  
est intelligendum, quod Dei essentiam viderit, sed quod for-  
mam, scilicet imaginariam vidit, in qua Deus locutus est ei.

Ex S. Tho.

Gl. or. Io.

Gl. ord. in illud Ioannis Deum nemo vidit vnquam,  
inquit Quod autem legitur Deum apparuisse hominibus, siue  
visibiliter carnalibus oculis, siue inuisibiliter propheticiis vi-  
sionibus; per subiectam creaturam intelligendum est: Visiones  
enim Prophetarum, quadam spiritali creatura factæ sunt,  
quibus Deum vidisse perhibentur.

Lyrano. &  
alij.

Locum illum Gen. Vidi Dominum facie ad faciem, om-  
nes cum Lyrano dicunt sic intelligi, vidi Angelum in  
corpore assumpto, idem dicit ibi Cornelius à Lapide:  
Vidi Deum in specie corporea ab Angelo repræsen-  
tatum. Certum est enim, Iacobum hac nocturna, &  
obscura specie non vidisse diuinam essentiam, immò  
nec Deum propriè, sed Angelum, Deum repræsen-  
tatem in corpore assumpto: hæc ille.

Explican-  
tur loca  
Scripturæ

Locus ille Exodi 24. quod Moyse Aaron, & senio-  
res viderunt Deum Israel, &c. vbi supra, variè declara-  
tur; at omnes in hoc conueniunt, quod non viderint  
essentiam Dei.

Abulen.  
quomodo  
declarat.

Abulen. dicit, Deum apparuisse in forma nubis lu-  
cidæ, intra quam Dei maiestas latere videbatur; itaut  
Iudæi putarent in infima huius nubis parte consistere  
pe.



pedes Dei, in parte vero superiori versùs cœlum, cœterum corpus; & hoc respectu dici hîc *sub pedibus Dei*, & fuisse quasi opus lapidis saphirini; quod enim in forma hominis, aut animalis Deus hîc non apparuerit, patet ex *Deuter. 4. Non vidistis aliquam similitudinem in die, qua locutus est vobis Dominus in Oreb in medio ignis, ne forte decepti faciatis vobis sculptam similitudinem.*

Sed alij, vt Caietanus, & Prado relati à Cornelio à Lapide in hoc loco, dicunt, quod in illo casu Deus in humana forma apparuit, nimirum in specie magnifici Principis, & Regis legislatoris; quia in hebreo illa vox *Deus* non importat nomen Dei *Tetragrammaton*, sed *Elohim*, quæ significat *Principem*, *Dominum*, & *Iudicem*; ideò & visus est habere pedes, & sub pedibus habere scabellum saphirinum; quia voluit Dominus hac specie Legislatoris maiestatem, & timorem senioribus, & per hos Populo demonstrare, & imprimere. Hęc ille. Omnes alię apparitiones sic explicantur.

Conclusio ergo generalis est, quòd omnes illę apparitiones Dei, quę leguntur in Sacra Scriptura factę pluribus, vel fuerunt corporales sensibiles, & sic factę per Angelos in forma corporea humana, nempe in corpore extrinsecè assumpto, aut in alia re sensibili; vel fuerunt imaginarię, quę dicuntur in spiritu, vt omnes apparitiones factę Ioanni in Apocal. & alijs Prophetis Veteris Testamenti; & per species imaginarias, seu phantasticas à Deo in imaginationem eorum productas; vel etiam per species intelligibiles, quia istę quoque possunt repręsentare spiritualia, & corporalia modo spirituali, nam animę separatę ea cognoscūt. Quouis ergo horum modorum apparuerit; numquam per suam essentiam; hæc enim apparitio pro alia scēlici, & æterna vita reservatur; & ita verificatur dictum Ioānis, ac Pauli, *Deum nemo vidit v-*

M m m 2 quam,

In qua  
forma ap-  
paruit  
Deus Po-  
pulo He-  
breo.

Quomodo  
factę  
illę appa-  
ritiones.

Essentia  
Dei num-  
quam vîsa  
in hac vita



460 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
*quam, & ipsiusmet Dei, Non videbit me homo, & viuet.*

Admoni-  
tio

Si ergo contemplanti, vel meditati, vel aliter oranti, aut etiam non oranti fiat aliqua apparitio alicuius Personæ dicentis, se esse Deum, vel ita loquentis, ac si esset Deus (etiam si diuina, & non dæmoniacæ sit apparitio), sciat, esse creaturam aliquam, in qua dignatur loqui, vel aliud operari Deus, at non esse substantiam, seu essentiam Dei; quomodo autem cognoscatur, an diuinæ, vel dæmoniacæ sint eiusmodi apparitiones, aut locutiones, iam diximus in *Opusc. 5. cap. 7.*

Consiliū.

Pro coronide autem huius argumenti sciendum est ex S. Greg. *lib. 6. moral. cap. 2.* quod habentes tales apparentias in contemplatione siftere non debent in vmbis illis, sed considerare debent simplicem veritatem; quia in hoc consistit contemplatio, considerare nempe Deum, & benignitatem eius, & ea quæ tunc dicit, aut præcipit, & eum humiliter venerari, ac diligere.

## C A P. XVI.

*De gradibus contemplationis infusæ.*

Alibi de  
hac re a-  
ctum est.

**A**Du. 1. quod in *Opusc. 4. c. 4.* diffusè de hac materia locuti sumus, ibi enim adduximus sententias Mysticorum, diuersimodè assignantium gradus contemplationis acquisitæ, quarum aliquæ possunt applicari etiam infusæ. Aliqui assignant diuersitatem graduum ex parte subiecti magis, vel minus exercitatis; indeq; aliquos dicunt incipientes, alios proficiētes, alios perfectos. Alij assignant diuersitatem graduum ex parte obiecti, ex eo quia, vt dicit S. Bonau. in *itiner. mentis ad Deum* incipientes debent contemplari  
cor-



corporalia, in quibus relucet vestigium Dei, & ex eis manuduci ad contemplandum Deum proficientes debent contēplari animam secundum naturalia, & gratuita in quibus relucet imago Dei; & sic contēplari Deum: perfecti verò contēplari debent diuina immediatē. Alii distinguunt gradus contemplationis ex modo contēplandi: quidam enim contēplantur præuia meditatione alicuius Diuini misterii; quidam verò sine meditatione, sed audito aliquo mysterio ab aliquo legente, vel concionante, vel ex cogitatione, seu recordatione propria, statim eriguntur ad contemplandum illud. Alii distinguunt gradus contemplationis per maiorem claritatem cognoscēdi, & maiorem feruorem diligendi ipsimet actui contemplationis coniunctum. Alij aliter. Videndum modò si infusę applicentur.

Graduum  
diuersitas.

Adu. 2. quòd Mystici quidam distinxerunt gradus istos subtiliori quodam modo, sed difficiliori pro comunitate Personarum, infusę nullatenus applicabili, sed referam tamen breuiter. Dicunt in vniuersitate Contemplatiuorū assignari tres Hierarchias, sicut in Angelis; & in qualibet Hierarchia tres ordines, sicut in Angelis: & quòd contemplatiui infimi ordinis infimę Hierarchię, contēplantur corporalia inanimata, & ex ijs eriguntur ad contemplandum Deum. Secundi infimę Hierarchię, animata viuētia tantum. Tertij sensitiua. In secunda Hierarchia, infimi contēplantur digniora &c. sic procedendo vsq; ad diuina, quę reseruata sunt pro tertia Hierarchia; quę longo sermone explicant; & sic patet, quòd per obiecta distinguunt hos gradus. Certè graduationem istam ascendendi ab infimis corporalibus ad sp̄ritualia, & tandem ad diuina à S. Bonau. acceperunt, cuius verba adduximus in *Opusc. 3. c. 14. At S. Do.*

Ingeniosa  
sed difficilis  
diuisio

Non iuuat  
hęc diuisio



462 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.

Doct̃or non meminit ibi de hac confusione Hierar-  
chiarum, quæ ideales sunt; & ad infusam non infer-  
uiunt, sed ad acquisitam; quia Deus, qui est author  
infusæ, non seruat hunc ordinem infundendo con-  
templationem, vt scilicet prius infundat contempla-  
tionem corporalium inanimatorum; postea viuen-  
tium, & sic ascendendo vsque ad diuina immediatè;  
sed facit contemplari quod sibi placet.

Adu. 3. cum S. Bonau. de 7. itiner. ætern. itin. 3. dist.

Quid si-  
gnificant  
gradus.  
Ex S. Bon.

4. ar. 1. quòd gradus contemplationis sunt quidam progres-  
sus, & profectus intellectuālis cognitionis, & saporosæ dile-  
ctionis ad contemplandum Deum sub ratione boni, & veri.  
Vnde Greg. lib. 22. Mor. dicit, Gradus dicuntur mensuræ cre-  
scentium virtutum: tales autem gradus profectuum sunt in-  
numerabiles. Deinde pluribus docet, quòd quidam  
sunt gradus disponentes intellectum, & affectum ad  
contemplandum, & hos gradus, cum eodem S. Greg.  
dicit, esse opera virtutum; & gradus proprios con-  
templationis, dicit esse ipsosmet actus contemplan-  
di cum maiori lumine, quo magis clare cognoscun-  
tur Deus, ac diuina, & cum maiori inflammatione  
diligitur Deus. His positis.

Gradū di-  
uersitas ex  
S. Bon.

In infusa  
datur gra-  
dus.

Dico 1. in contemplatione infusa dantur gradus  
perfectionis maioris, ac minoris.

Prob. ex communi Mysticorum sententia, quos in  
loco cit. allegat S. Bonau. & S. Greg. dicit in cit. loco,  
Nemo infima deserens repente fit summus, quia ad obtinen-  
dum perfectionis meritum oportet, vt mens quotidie in altum  
quasi quibusdam gradibus ascensionis perueniat, vnde, & re-  
ctè in psalmo dicitur, ibunt de virtute in virtutem donec vi-  
deatur Deus Deorum in Sion; & idem Deus in gradibus eius  
cognoscetur (scilicet contemplationis) cum suscipiat eam con-  
templator. Hæc ex Greg. Bonau. Deinde adducit do-  
ctrinam Lincolnienſis, qui docet necessitatem ad-

mit-



OPVSCVLVM SEPTIMVM. 463

mittendi gradus istos, cum exemplo alijs in Opusc. 4. c. 4. allato, & inferius iterum afferendo. Tandem adducit Ricardum eadem docentem; & omnia ipse Sanctus Doctor confirmat. Vnde autem desumatur hac graduum differentia, mox dicetur.

Conf. In omni ordine rerum tam naturalium, corporalium, & intellectualium, quam supernaturalium, dantur gradus perfectionis, vt consideranti patet de artibus, scientijs, virtutibus moralibus, & Theologicis; & de ipsamet Beatifica contemplatione, quæ ex S. Greg. succedit contemplationi huius vitæ; immò dicit quod est eadem, quæ hic inchoatur, & ibi perficitur, hic obscura, ibi clara, & euident: Nam vt ait Apost. 1. Cor. 15. sicut differt stella à stella in claritate, ita & resurrectio mortuorum, & Saluator Io: 14. In domo Patris mei mansiones multe sunt. Interl. mansiones dicit, diuersa premia meritorum; & in psal. 61. Reddet unicuique iuxta opera sua; & Saluator Mat. 16. 27. Tunc reddet unicuique secundum opera eius. Et ideò de fide est, quod Beatorum contemplatio, secundum gradus diuersa est in vno, ac in alio, accidentaliter tamen, & iuxta gradus meritorum.

Igitur etiam contemplatio infusa in hac vita capax est graduationis, vt modò sit perfecta, modò perfectior; non solum in diuersis contemplatiuis, sed in eodem, qui ab initio est incipiēs, postea proficiens, & tandem perfectus, si Deus id ei concedat.

Dico 2. Diuersitas graduum contemplationis infusæ, dispositiuè considerata, procedit à diuersitate, & graduatione maiori, vel minori in exercitio virtutum moralium, & Theologicalium, & ipsiusmet acquisitæ contemplationis, aut meditationis, & cæterarum pietatis actionum, in quibus ex Dei gratia se exercent contemplatiui.

Prob.

S. Gre. S. Bonau. & Riccard.

A pari.

In patria diuersi gradus beatæ contemplationis.

Diuersitas dispositiua, vnde.



464 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SUPERO.

Prob. ex nuper relatis S. Bonau. & S. Gregorii dictis, & ex iis, quæ diximus in hoc Opusc. cap. 10. de medijs, quibus acquiri possit contemplatio infusa, quò enim magis homo spiritualis se exercet in virtutum actibus; eò magis ex sua benignitate mouetur Deus ad eum consolandum. Ait enim Saluator Io: 14. *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus*, Et de istis sic laborantibus, vt ad perfectionem perueniant, verè dicitur, *ibunt de virtute in virtutē, donec videatur Deus Deorū in Siō*; quia Deus eleuat paulatim ad contemplationis gradus, regulariter loquendo; nam posset ab initio ad supremum gradum contemplationis aliquem eleuare: sed præcedētibz minoribus, & postea maioribus dispositionibus solet eleuare; & qui in primis añis in minori gradu fuerat eleuatus, in virtutum actibus frequentius, & frequentius in sequentibus annis se exerceat, experitur Deum benignius secum agere, & maiorem contemplationis gradum sibi concedere. Id autem præfati Serui Dei contemplatione infusa, ex Dei fauore, digni experiuntur.

Dico 3. Diuersitas graduum infusæ contemplationis, obiectiuè prouenit à diuersitate obiectorum magis, aut minus sublimium, aut imperceptibilium.

Prob. & declaratur. Potest Deus sistere mentem contemplantis in consideratione alicuius perfectionis diuinæ quidem, sed in conceptu aliquo communis cum creatura: et potest sistere in consideratione, ac intuitu obiecti sublimioris, & nullatenus communis cum creatura, v. g. in intuitu Dei infiniti, immensi, & super omnia imperceptibilis, vnius in essentia, & trini in personis: hæc secunda contemplatio obiectiuè est altioris ordinis, quàm sit prima.

Dico

Dei amor  
in nos.

Diuersitas  
ex obiectis.



Dico 4. Diuersitas graduum infusæ contemplationis effectiue desumenda est ex diuersitate graduū donorum intellectus, & sapientiæ; quæ ad eā concurrūt.

Ex diuersitate donorum.

Prob. 1. paritate aliarum operationum dependentium à supernaturalibus habitibus Fide, Spe, & Charitate; quò enim intensiores sunt habitus isti, eò intensiores, ac perfectiores sunt actus ab eis procedentes. Prob. quoque paritate luminis gloriæ in Beatis; quò enim maius, ac intensius est, eò maior, & intensior est visio beata; ergo idem dicendum de infusa contemplatione ex parte donorum intellectus, ac sapientiæ effectiue concurrentium ad illam. Non enim frustra Deus concedit cōtemplatiuis hæc dona in gradu diuerso.

Quòd verò dona hæc in diuersis gradibus cedantur, inde probari potest; quia non omnes contemplatiui sunt æqualis perfectionis, sed sicut in cœteris statibus perfectionis, vt ait Apostolus, *vnus quidem sic, alius verò sic*: Sunt enim gradus, sicut in collatione habituum Fidei, Spei, & Charitatis ad sunt gradus, non enim omnes æquæ in illis perfecti sunt; sic etiam in gratijs gratis datis habent plures Serui Dei gratiam miraculorum; at non æqualem; vnus enim habet v. g. gratiam faciendi miracula tertij generis puta sanitatum; quæ processu temporis poterant per medicamenta obtineri. Alius habet circa tales sanitates, & circa alia miracula secundi generis, nempe incurabiles, alius circa vtraque, & circa resuscitationem mortuorū; quia Deus, ait Paulus, *diuidit singulis prout vult*. Sic dicendum de donorum distributione.

Diuersitas donorum in gradibus.

Dico 5. Diuersitas formalis graduum in contemplatione infusa desumenda est à diuersitate ipsorum actuum contemplandi iuxta maiorem, aut minorem

Nnn

in-



Diuerſitas  
ex actibus

466 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
intensionem, & claritatem in intuen-  
do; & maiorem  
inflammationem, ſuaui-  
tatem, delectationem, ac dul-  
cedinem in diligendo obiectum diuinum manifeſta-  
tum contemplanti.

Prob. Vniuerſaliter loquendo omnis diuerſitas  
formalis in actibus eiufdem potentiae circa idẽ ob-  
iectum, deſumitur à formis, ſeu qualitatibus, ac per-  
fectionibus, quæ in illis actibus reperiuntur, ſed in  
actibus contemplandi infuſis illæ qualitates diuerſæ  
inſunt, igitur p̄nes illas diuerſificantur. Maior clara  
eſt de actibus cuiuſcumque virtutis; nam circa idem  
agibile, vnus homo eſt alio prudentior, vnus eſt alio  
iuſtior, vnus eſt alio fortior, & vnus alio temperan-  
tior: ita de virtutibus Theologicis, earumq; actibus.  
Circa idem credibile vnus elicit actum fidei intenſi-  
orem alio fideli; ille eſt martirij cupidus, iſte non:  
ita dicendum de Spe, & de Charitate, vnus enim  
alio fidentiùs ſperat, vnus alio intenſius diligit. Dif-  
ferentia inter hos actus licet effectiue proueniat ab  
habitibus, & auxilijs diuinis; formaliter tamen proue-  
nit à perfectionibus diuerſis in illis actibus exiſtentib.

In eadem  
perſona  
poſſe eſſe  
hec diuer-  
ſitas.

Quòd verò, non ſolum in diuerſis contemplati-  
uis, ſed etiam in eadem perſona in proceſſu tempo-  
ris reperiuntur actus contemplandi infuſi modò mi-  
nus, modò magis perfecti, modò minus, modò ma-  
gis intenſi, & intuitus obiectorum modò minus, mo-  
dò magis clari, & affectus modò minus, modò ma-  
gis inflammati, & ſuaues; omnes Myſtici, & exper-  
ti conſentunt. Placeat audire S. Bonau. quem alias  
retulimus pro gradibus acquiſitæ contemplationis.  
Iſ enim in tract. de 7. gradibus Contemplationis longo,  
ſed digno diſcurſu, de varietate horum graduum hæc  
dicit. *Contemplatinorum aquilinos obtutus acui, & ipſo-  
rum ſpirituale palatum perfundi dapibus ſupernæ dulcedinis*

S. Bonau.

af-



effectans, septem gradus eò gloriosissimos, quò scientia experientie probatissimos in medium censui deducendos, relatione quorum odorifera confido, quòd iam intellectui splendoris copia, quàm affectui Deifici dulcoris affluentia piissima matris Thearchie exultabit. Primum igitur dicamus, ignem; secundum vnctionem; tertium extasim; quartum speculationem, quintum gustum; sextum quietem, septimum gloriam. Primò igitur anima ignita vngitur, vncta rapitur; raptà speculatur, vel contemplatur; contemplans gustat, gustando quiescit. Hac in via possunt acquiri, non tamen subitò, sed gradatim. Citiùs autem hæc experitur, qui frequentius in spiritualibus se exercet. Septimus in Patria confertur. Incipit postea declarare proprietates horum graduum.

Ignis.

Ignis est vebemens diuini caloris, & amoris feruor. Huius ignis calor contemplatiui, siue sancti actiui viri animam, cum se ad orandum Deum effuderit, in conspectu Dei subitò eam valde perlucido splendore irradiat, quam plurimum ignit, & ardentes motus, affectionesque accendit, & cætera plura: & concludit quia ait Propheta psal. 38. Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis; & iterum psal. 72. inflammatum est cor meum, & renes mei commutati sunt.

Ignis.

Vnctio est quidam velut roseus liquor, qui per totam animam se diffundens, ipsammet erudit, corroborat, & confortat disponens eam suauiter ad veritates luculentius suscipiendas, atque pariter contemplandas. Hac calica vnctione perlinitus fuerat, qui dicebat, Vnxit me vnctione misericordie sue, psalm. 132. & post multa sequitur. Ros iste contemplatiui viri mentem; & præcordia tam irrigando sæcundans, quàm sæcundando irrigans, & calorem primi gradus leniter temperans, ne plus ardeat, quàm oportet. Quod enim purificat ignis concremando, vnctio mulcet suam pinguedinem persundendo, ut capacibilior sit diuinorum pulchriorum radiorum, &c.

Vnctio.



Extasis.

Extasis est deserto exteriori homine sui supra se voluptuosa quædam elevantio ad superintellectualem diuini amoris fontem mediantibus sursum actiuis virtutibus pro viribus se excedens. Virtutes sursum actiuas voco humilitatem, & puritatem; & cœtera plura.

Speculatio.

Speculatio est Beatorum, & supercœlestium soli Deo scibulum diuitiarum intellectus, & effectualis pia inuestigatio. Contemplantur autem hi duo, scilicet intellectus, & affectus; sed intellectus longe dissimiliter ab affectu. Cum enim actus contemplatiuus, sensibus spiritualibus suspensis, synderesim in specula aeterna extendit, apex intelligentiæ, & principalis affectio pariter feruntur, mutuo se in diuina promouentes, & aqualiter ascendentes, illa speculari, hæc verò desiderare. Præcurrente autem intelligentia, nec ingredi queunt utique per speculum videns, foris remanet. Affectio verò que nescia est speculi intrans vnitur, & secundo illud. 1. Cor. 8. Qui adheret Deo, vnus spiritus est, ingressoque intellectu, qui ante conatu suo ingredi non poterat à supereffentiali, & superintellectuali Deifica bonitate hilariter excipitur affectio ipsa; susceptamque superferuidè ipsam desiderantem, & se sursum pro viribus impingentem ipsam in se profundius trahens, iam intelligentiæ superclarorum radiorum pulchriacem, & superimensi saporis suauiter sanctum desiderium nutriens, suauitatem superlucidissimam elargitur. Postea illis sic gustantibus, illam magis desiderantibus, magis seipsam diuina bonitas immitit, & abundantius superfulget, quoniam multam diligunt illam summam veritatem, hoc summum bonum. Felix nimis qui huius gradus collem attingit: Et alia plura sub die S. Doctor Bonauentura.

Gustus.

Gustus est superinestimabilis diuinæ dulcedinis persuasus quædam, & inclita prælibatio ex cellario Sancti Spiritus in sanctorum contemplatiuorum animas distillata. Prælibatio, dico, quoniam permodicum valde est quod ex illa  
tām



tam supermagna diuina dulcedinis multitudine tribuitur, quod è superineffabili thearchica bonitate fieri non est dubium. Dum enim stillatim aternis, & supersuauius illis inlusionibus recreamur, frequentius nos ipsos orationibus extendimus, atque ad cumulos omnimodæ plenitudinis anhelamus: hæc, & alia plura de hoc gradu S. Doctor.

Quies est totius animæ mira quædam, & suavis tranquillitas per infusam nobis ex frequentia orationis dulcedinem cōcreata. Solis, & valdè spiritualibus experientia huius quietis conceditur; quibus & datur etiam supercælestes substantias contemplando transcendere; super ignota enim bonitas ipsi familiaris seipsam eis immittit? & ipsi tota virtute dilatato sinus sancti desiderij potenter suscipunt beatas immisiones, & presumptuosius omninò incognitas. Sic igitur Sanctorum contemplatiuorum animabus tam insueto nutrimento ditissimè adimpletis, splendescit ipsorum ratio, dulcescit concupiscentia, bilarescit irascibilis, ex quorum dilectione deificam itlam quietem non ambigimus emanare. Hic gradus gloriosior, & pretiosior est, quò ultimo modo, gradui, qui solius Patriæ est, appropinquat.

Quies.

De septimo gradu tutius tacendum censui, quàm loquendum, quoniam nulli viatorum ascensio, siue visio huius gradus patere potuit, nisi illi cælesti Paulo, qui se raptum ad huiusmodi per Sacram Scripturam asserit. Felix certè superdulcissimæ, & felicissimæ B. Mariæ anima, cui hoc datum est in via, quod nulli sanctorum aliquando possederunt: portauit ergo illam gloriam à qua portantur cæteri; ascendit illa gradum hunc per fidei cognitionem; descendens ad eam per carnis assumptionem; Et cetera plura.

Gloria.

Placuit totum serè S. Bonau. discursum adducere, ut ex eo, non modò diuersitas graduum infusæ contemplationis innotescat, sed etiam ut dignitas, præstantia, inexplicabilis serè voluptas, atque iucunditas supernaturalis huius virtutis mortalibus

ap-



470. DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
appareat; vt tamquam ex vngue leonem, coelestis  
contemplationis, per quam beati Deum vident, eo-  
que perpetuò fruuntur, magnitudinem, excellētiam,  
suauitatem, ac delectationem considerent fideles, ad  
eamq; diuina fauente gratia pro viribus se disponant.

## C A P. XVII.

*De mirabilibus, quæ in hac infusa contemplatione expe-  
riri se dicunt Contemplatiui.*

Intentio  
authoris.

**A** Duerto, quòd præter ea, quæ diximus in præ-  
cedenti capite, & in cap. 9. huius Opusculi, &  
alia iam dicta in Opusc. 4. cap. 5. & 6. de nobilitate,  
& proprietatibus, ac effectibus contemplationis;  
multæ aliæ dignæ perfectiones de illa à Mysticis refe-  
runtur, quas ad laudem Dei, à quo omne bonum,  
hic adducere volui, quamuis non omnia, vt breui-  
tati consulam.

Dionis.  
Carthus.

Dionis. Carthus. in Opere Inclus. c. ult. ait, Contem-  
plationem hanc fieri per species, & radios intellectuales, hoc  
est per solam intellectualem illuminationem, & spiritualis  
speciei, aut luminis infusionem, vt contingere solet personis  
perfectis, & heroicis, quæ semper inopinatis excessibus ferun-  
tur, seu potius rapiuntur in Deum, qui frequenter benignis-  
simè, sic subito, & ex improviso præuenit mentes illarum  
quod absque proprio conamine mirabiliter illustrantur, &  
inflammanur à Spiritu Sancto; tumque suauissimè replen-  
tur, & consolantur ab ipso, vt ineffabilem Dei circa se cha-  
ritatem, pietatem, liberalitatem, ac dignationem nequa-  
quam mirari sufficiant; atque tam valdè eleuantur, & affi-  
ciuntur in Deum, præ claritate contemplationis, & præ  
feruore dilectionis diuinæ deficiant, & à seipsis alienentur,  
& corpore infirmantur, vndasque gratiæ superinfluentis  
fer-



ferre vix queant sicque Deo suum in eis continuante influ-  
xum, a seipsis penitus defluunt, atque in abisso lucis aeternae in  
fonte diuitiarum gloriae infinite demerguntur, ac absorbentur,  
& igne amoris diuini quodammodo consumuntur, sicque  
dulcissime in Deo obdormiunt, feliciterque repaulant, &  
conquiescunt quousque haec gratia tanta tollatur, sibi ipsis re-  
linquantur, atque ad solita exercitia remittantur. Tales ele-  
cti à Deo dicere valent cum Propheta: Inflammatum est cor  
meum, & renes mei commutati sunt, & ego ad nihilum reda-  
ctus sum, & nesciui. Itemque. Defecit cor meum, & caro  
mea, Deus cordis mei, & pars mea Deus in aeternum: &  
cum Ieremia, factus est sermo Domini in corde meo, quasi  
ignis exarsuans, claususque in ossibus meis, & defeci, fer-  
re non sustinens, sic Dionysius exaggerans statum con-  
templantis in actu contemplationis infusae.

Vgo de S. Victore in lib. 2. de Anima cap. 20. ex-  
plicans statum animae in contemplatione infusa, prae-  
ceteris haec habet. Cum cœperit meus per puram intelli-  
gentiam se ipsam excedere, & illam incorporeae lucis clari-  
tatem tota intrare, & in his, quae intrinsecus videt, quem-  
dam intimae suauitatis saporem trahere, & ex eo intelligen-  
tiam suam condire, & in sapientiam vertere; in tantum in  
hoc mentis excessu pax illa, quae exuperat omnem sensum in-  
uenitur, atque obtinetur, ut fiat silentium in cœlo quasi hora  
dimidia, ita ut contemplatis animus nulla altercantium cogi-  
tationum tumultuatione turbetur, nihil inueniens, quod vel  
per desiderium petat, vel per fastidium arguat, vel per odium  
accuset: sed intra contemplationis tranquillitatem torus col-  
ligitur, intronititur in quemdam affectum muliū inusita-  
tum introrsus ad nescio quam dulcedinem, quae si semper sic  
sentiretur, magna felicitas esset. Nihil sensualitas, nihil il-  
lic agit imaginatio: sed omnis interior vis animi, proprio in-  
terim induatur officio. Purior autem animae pars in illud in-  
timae quietis secretum, & summe tranquillitatis arcanum se-  
li-

Mira Dēi  
dignatio  
in con-  
templati-  
uis.

Vgo de S.  
Victore



472 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
lici iucunditate introducitur. *Viuus quidem sermo Dei, & ef-  
ficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti, & pertingens  
vsque ad diuisionem animæ, & corporis. Hæc, & alia plu-  
ra ibi Vgo.*

*Dionis.  
Carthuf.* Iterum Dion. Carthuf. in li. de Myst. Theol. S. Dionisij,  
præ alijs multis, quæ de effectibus infusæ contempla-  
tionis dicit, est hoc. *Quia in hac Contemplatiua, & sa-  
pientialissima, ac feruentissima vnione cum Deo mens acu-  
tissimè, & limpidissimè conspicit quàm superincomprehen-  
sibilis, & supersplendidissimus, & superamabilissimus, &  
supergaudiosissimus, & superpulcherrimus sit ipse Dominus  
Deus omnipotens, & immensus; atque quàm infinitè, & in-  
diuisibiliter à plena illius cognitione, & beatifica eius frui-  
tione, visione faciali immediatè, & clarè intuitiue distet, de-  
ficiat, & occumbat, ideo præ admiratione, & amore deficit,  
& defluit à seipsa, gaudiosè quoque, & dulciter absorbetur,  
obdormit, & quiescit in superdilectissimo Deo, creatore, Sal-  
uatore, miseratore, immò & supergratiosissimo suo sponso to-  
tius beatitudinis suæ superpijsimo fonte, omnipotentissima,  
& liberalissima causa. Hæc, & alia plura Carthuf.*

*S. Greg.* S. Greg. Mag. lib. 4. c. 20. in 1. lib. Reg. de anima sic  
contemplante dicit, *quòd Deum non videt, sed ad quam-  
dam lucem tamen peruenit, quæ non est Deus, sed quam inha-  
bitat Deus, & quia tunc electi anima mirabiliter inflamma-  
tur, mirabiliter reficitur; incessabiliter delectatione fruitur,  
cogitare compellitur, quàm ineffabilis lux, dulcedo, & dele-  
ctatio sit, qui ipse sit, si tam immensa lux est illa, quam in-  
habitat, & non est ipse: sic Gregorius.*

Riccardus in libro *Beniamin minor* c. 37. comparat  
contemplationem viæ ad illam Patriæ, & paruam,  
quidem respectu istius eam dicit, sed multum nihilo  
minus eam exaltat. *Hanc inquit internæ dulcedinis degu-  
stationem Scriptura Sacra, nunc gustum, nunc ebrietatem vo-  
cat, vt quàm sit parua, vel magna ostendat. Parua quidem ad  
com-*



comparationem futurae plenitudinis; magna autem in comparisonem cuiuslibet mundanae iucunditatis. Praesens etenim Riccard.  
 spiritualium virorum delectatio futurae vitae gaudijs comparata, quantumlibet excrescens inuenitur parua; in cuius comparisonem tamen omnis exteriorum delectationum suauitas est nulla. O dulcedo miranda, dulcedo tam magna, dulcedo tam parua. Quomodo non magna, quae mundanam omnem excedit? quomodo non parua, quae de illa plenitudine vix stilletam modicam excerpit? modicum quidem de tanto felicitatis pelago instillas; mentem tamen, quam infundis plenè inebrias. Meritò tantillum de tanto gustu quidem dicitur, meritò nihilominus, quae mentem inebriat, & à se ipsa alienat; ebrietas vocatur. Gustus ergo est, & ebrietas iure dici potest. Gustate inquit Propheta, & videte, quoniam suavis est Dominus; & Apostolus Petrus, si tamen gustatis, quoniam dulcis est Dominus. Et de ebrietate idem Propheta ait, visitaſti terram, & inebriaſti eam. Sic Riccardus. Patet ergo, quòd talis, tantaque est huius contemplationis suauitas, ac dulcedo, vt de Beatorum dulcedine, ac suauitate participet: Vnde meritò dixerit S. Greg. hic in viā inchoatur, ibi in Patria perficitur.

S. Bonau. in Processu 7. Relig. c. 14. circa finem ait, Si Sponsi complexibus anima deuota inbianter inheret, incipit inter eius brachia quodammodo consopiri, sicut potatus nobili vino in soporem resoluitur, vt non solùm delectabiliter, sed & tenaciter Deo inhaereat, & quasi vino quodam abstrahitur ab omni visibilium sensu, & memoria, sic tamen temperatè, vt nec plenè suimet oblita, nec tamen verè compos sit sui, iuxta illud psal. 67. si dormiatis inter medios terminos mundi, & celi, Item Cant. 1. Ego dormio, & cor meum vigilat; est enim talis somnus, sicut illorum qui incipiunt dormire, & tamen videtur sibi ea, quae circa se sunt, aliquo modo sentire, & intelligere, sed praesopore non aduertunt. Amor enim Dei cum pura intelligentia cognitus inebriat, congluti-

Ooo nat,



nat, & coniungit; & quanto amor vehementior, & intelligentia lucidior, tanto validius in se mentem rapit, quosque tandem omnium, quæ sub Deo sunt, plenè oblita, in solo diuine contemplationis radio liberè figatur; licet breuiter quasi in quodam corusco lumine cælitus emicante, &c. sic Bonau.

Idem S. Bonau. de 7. itiner. ater. itin. 5. dist. 6. adducit, & sequitur Lincolnensem, qui de felicitate huius contemplationis, præ ceteris, hæc dicit, Omnis ingressus diuinam caliginem ubi apparet Deus, & ei vnitur, per eum, qui est super omnia, constituitur in excellentia, quam nec ratio inuestigat, nec intellectus speculatur; & quasi ab omnibus talibus, & quasi à seipso segregatus, & per vnitionem dilectionis, quæ est effectiua veræ cognitionis, vnitur Deo intellectualiter ignoto, & cum cognitione multò meliori quàm sit cognitio, in eo quod intellectualis est; quia in eo quod cognitionem derelinquit super intellectum, & mentem Deum cognoscit. Alia plura de felici hac cognitione docet S. Bonau. quæ retulimus in Opusc. 4. cap. 4. & fusiùs in 5.

S. Theresia

Sancta Theresia in libro viæ perfectionis cap. 31. quod nos retulimus in Opusc. 4. cap. 5. de hac contemplatione, quam Quietem appellat, ait. Hæc oratio dici potest quædam amoris scintilla, quam Deus accendit in anima. Vult enim, quod diuinum suum amorem cum suauitate experiamur. Hic anima manifestè percipit, sed via non ordinaria, quod multum accessit ad Deum, & quod parum est quin in eum per vnionem amoris transformetur. Non quod ipsum Deum, vel externis, vel internis oculis videat, sed quod Deus hoc ei mirabili modo, ipsique animæ prorsus ignoto manifestat, & sentit propè se Regem suum: quod tamen in ea causat reuerentiam, & in hac quiete, summa satisfactio, & gaudium animæ, maximaque corpori accidit delectatio. Nam anima tam leta ex hoc solo remanet, quod se propè fontem vitæ sentiat, quod penè satiata sibi videatur, etiam si nondum  
bi.



biberit; nec reputat aliquid vltra desiderandum. Tàm quies-  
ta sunt potentia, quòd nec audent se mouere; non quòd suspen-  
sa sint, vel ligatæ; immò sentiunt se propè Deum esse; & me-  
moria, ac intellectus sunt liberi ad proprias operationes: so-  
la voluntas manet captiua, & Deo vnita, sique patitur, in  
hoc statu aliquid patitur, hoc est, quòd ad pristinam suam  
libertatem, seu proprium operandi modum redire possit. Nol-  
let enim intellectus aliquid aliud intelligere, nec memoria  
in alijs occupari; clarè enim vident, hoc vnum esse necessa-  
rium, ceteraque omnia extra illud multum inquietare. Nol-  
lent, quòd corpus moueretur; timent etiam, ne vel minimo  
eius motu, quam possident pacem amittant: loqui fastidium  
parit, & vix spatio vnus horæ Dominicam orationem pos-  
sunt recitare. Hic accidunt quadā lacrimæ dulces, & cū magna  
suauitate prefluentes. Videtur his, quòd non sint de hoc mun-  
do, nec quidquam aliud videre, vel audire vellent. Nihil  
illis causat laborem, nec causare posse videtur. Denique toto  
tempore, quòd durat hæc pax, & in terra quies voluntas pro-  
pter delicias, quibus fruitur, sic manet absorpta, vt nihil sibi  
vltius videatur optandū, & libenter cū Sancto Petro diceret  
Domine bonū est nos hic esse: faciamus tria Tabernacula, &c.

Multa no-  
tanda.

Ioannes Faber in procinio lib. Triam Virorum, asse-  
rit S. Hieronymum de contemplatione hac, quantū  
ipsemet expertus fuerat, hæc scripsisse (at ego nescio  
vbi.) Scio quid loquor charissime; nam, vt meam insipien-  
tiam fatear; Ego homunculus sic obiectus, sic vilis in domo  
domini, adhuc viuens in corpore, sæpè Angelorum choris in-  
terfui, de corporeis per hebdomadas nihil sentiens diuinæ vi-  
sionis intuitu post multorum ferè dierum spatia, præsciens fu-  
tutorum, redditus corpori flebam. Quid mihi manens scli-  
licitatis habebam; quid inenarrabilis dignitatis sentiebam,  
testis est ipsa Trinitas, quam cernebam, nescio quo intuitu.

Ex S. Hie-  
ron.

Qui alios plures huius infusæ contemplationis ad-  
mirandos effectus cupit scire, legat ea, quæ in huius



476 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
*Opusc. c. 9. & in Opusc. 4. c. 5. & 6. diximus: & qui de his  
contentus non est, legat vitam S. Theresiæ, cap. 14. 15.  
&c. item vitam B. Angelæ de Fulgineo; istæ enim  
mira, quæ de infusa contemplatione scripserunt, ex  
Dei fauore expertæ sunt, & vt Dei magnalia resera-  
rent scripto consignarunt, ad nostram eruditionem.*

### C A P. XVIII.

*An detur contemplatio dicta in caligine, & quæ sit.*

Ratio ad  
miratio-  
nis.

**A**Du. 1. quòd omnes Mystici duce S. Dionisio  
Areop. in Epist. 5. ad Dorot. docent, dari gra-  
dum quemdam contemplationis, dictum *in caligine,*  
*vel tenebra:* quod verò admirationem adducit est du-  
plex motiuum: Primum, quia ad contemplationem  
infusam concurret lumen supernaturale in dono in-  
tellectus, quod hunc illuminat: Secundum, quia Deus  
*Summa lux est, lucem inhabitat inaccessibilem, & tenebra in  
eo non sunt ullæ,* ait, Apost. Si ergo ex parte potentiæ,  
& ex parte obiecti, adsunt magna hæc lumina, quo-  
modo contemplatio talis intellectus sic illuminati  
circa obiectum lucidissimum, dicitur *in caligine,* vel  
*tenebra?*

Caligo  
quid sit.

Adu. 2. quòd, vt notum est, *caligo* apud Gramaticos  
significat nebulam ex vaporibus conflatam, aliquan-  
tùm densam, quæ tamen caligare, & obfuscare facit  
oculos, ne clarè videant obiectum nebula, seu cali-  
gine obuolutum. Et notari debet, quòd in Sacra Scri-  
ptura legimus sæpè, Deum aliquas apparitiones, &  
demonstrationes gloriæ, & magnitudinis suæ in ca-  
ligine, seu nebula materiali fecisse, & ex ea locutum  
esse: Exodi 18. dicit Deus Moyli, *veniam ad te in cali-  
gine nubis:* cap. 20. apparente iam caligine in monte  
Sinai,



Sinai, dicitur quòd Moyſes, *acceſſit ad caliginem*; & in cap. 24. *Dominus vocauit Moyſem de medio caliginis*, & in ea cum Deo manſit 40. diebus, & 40. noctibus. Immo interdū caligo vocatur gloria Dom. 3. Reg. c. 8. 11. cōpleto templo Salomonis cū illud ſanctificaret, & Sacerdotes parati erant ad ſacrificia, *non poterant, quia gloria Domini impleuerat domum Domini*. Hæc autem fuit caligo, vt habetur in 2. Paral. 5. vbi narratur hæc eadem hiſtoria. *Non poterant Sacerdotes miniſtrare propter caliginem; compleuerat enim gloria Domini domum Dei*: & in cap. 6. Salomon, ait, *Dominus pollicitus eſt, vt habitaret in caligine*. Propterea in pſal. 17. dicitur, *caligo ſub pedibus eius*; & pſal. 96. *nubes, & caligo in circuitu eius*, quia placebat Deo in nube, ſeu caligine loqui, & aliquid demonſtrare, ſeu ſibi de aliqua re complacere. Sed numquam ſe alicui nudè, vt eſt in ſe, oſtendit.

In caligine ſæpe apparuit Deus.

Ex his ergo Dei factis in materiali caligine, & ex effectu materialis caliginis, Myſtici cuidam contemplationis gradui nomen impoſuerunt, *viſionis in caligine*, metaphora inde deſumpta, quia ſicut Deo apparente, ac loquente in caligine materiali, nec Moyſes, nec Populus, nec Salomon, nec Sacerdotes Deum videbant, ſed nebulam tantū, ſeu caliginem, at voces, & præcepta Dei audiebant, ita contemplatiui quidam quantumuis eleuati per lumen intellectus, & ſapientiæ donum ad contemplandum Deum, eum tamen non vident, ſed eius vocem ſpiritualem, nempe reuelationes eius, audiunt, & obiecta, quæ vult eis demonſtrare in ſpeculis, id eſt intelligibilibus ſpeciebus, vident. Secunda metaphora deſumpta ex materiali caligine, eſt, quia ſicut caligo materialis denſa, obuoluens aliquod obiectum, obſcuſcat oculos, & facit eos caligare, ne videre poſſint obiectum; ita cū aliquis contemplatiuus eleuatur ad cognitionem

Cur dicta viſio in caligine.

Duplex metapho-  
ra.



478 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.

nem Dei per magnum aliquod lumen, mens eius obfufcatur, & caligat; ficut cum oculus corporalis figit aciem ad Solis corpus, obfufcatur, & caligat; ita prorsus accidit in gradu aliquo contemplationis, & hac de caufa dicitur in caligine, & aliqui dicunt etiam in tenebra.

Adu. 3. aliud fingulare dubium reffe explicandum, cur non omnis infufa contemplatio dicatur in caligine, cum in omni, aliquo, fed obscuro, & inuisibili modo appareat Deus, adfitque lumen intellectus, & impediatur, ne Deus videatur; & tamen non omnis infufa contemplatio dicitur in caligine.

Dico. Datur moralis ifta, feur Myftica caligo, in qua contemplatiuus ex Dei fauore eleuatus potest Deum contemplari, & eum non cognoscere vt est in fe, & hac contemplatio dicitur in caligine.

Datur con-  
templatio  
in caligi-  
ne.

Prob. 1. de nomine caligo. S. Dionif. Areopag. in lib. de Myftica Theol. per omnia illa quinque capita illius libri de ea facit mentionem, & primi capitis titulus est, *Quæ Diuina est caligo*. In Epift. autem 5. quæ est ad Dorotheum eam fic describit, & fic ex eo probatur nofta conclusio. *Diuina caligo est lux, ad quam aditus non patet, in qua Deus inhabitare dicitur, quæ quidem nec cerni potest per excellenti claritate, nec adiri propter fingularem diuini luminis effufionem: in hac verfatur omnis, qui Deum noffe, & videre meretur, hoc ipfo quod non cernit, neque cognoscit verè, in eo, quod afpectum, & cognitionem fuperat verfans, atque hoc ipsum noscens, quod est fuper omnia, & quæ fenfu percipiuntur, & quæ ratione intelliguntur; difcitque illud Prophetæ, mirabilis facta est fcientia tua ex me, confortata est, & non potero ad eam. Vt etiam diuinus Paulus cognouiffe Deum dicitur, cum eum cognouiffet omnem intelligentiam, cognitionemque fuperantem; ob eamque caufam, & inueftigabiles eius vias effe dicit, & infcutabi-*

S. Dionif.  
describit  
caligine.



bilia eiusdem iudicia, & munera inexplicabilia, &c. Hæc Dionis.

S. Bonau. de 7. itiner. ætern. itin. 3. dist. 4. art. 4. de modo cognoscendi Deum in caligine sic loquitur. S. Bonau.  
*Verus contemplator est si sursum tractus est super omnia intelligibilia in caliginem ignorantia. Et hic gradus contemplationis est, de quo loquitur Dionisius, dicens, Adhuc restat principalior Dei cognitio, quæ figuratur in eo, quod Moyses separatur ab his, qui locum Dei secum viderant, & subtrahitur illis visio, & intrat in caliginem ignorantia, & vnitur incomprehensibilitati Diuinæ, quam non penetrat intelligentia, quæ verè est omnium clarissima, & in se claudit, & secretissime celat omnes cognitiones comprehensivas, tamquam in causa prima omnium: & per eam omnis vnitus Deo, qui est supra omnes, constituitur in excellentia, quam neque ratio inuestigat, nec intellectus speculatur, & ab omnibus, & quasi à se ipso segregatus, & per unionem dilectionis, quæ effectiua est veræ cognitionis, vnitur Deo intellectualiter ignoto, cognitione multò meliori, quàm sit cognitio intellectualis, in eo quod cognitionem intellectualem derelinquit, & super intellectum, & mentem Deum cognoscit. Sic Bon. ex mente S. Dionis.*

*In itiner. 5. dist. 6. post multa, inquit Cessat enim in ista caligine ab operatione cognitionis, sed estuans desiderio solius Dei perfectè, ab ipso incogniti, ipsi soli vnitur, & cognoscens videt, in ista caligine super intellectum, quia ad hoc cognoscendum non posset intellectus humanus, & inoculatus attingere; non quòd intellectus dicatur inoculatus à priuatione potentie visiuæ, sed à priuatione omnis actus visui, dum oriatur in illa caligine.*

*Idem S. Bonau. in itinerario mentis ad Deum cap. 5. multa post initium de hoc modo videndi Deum. ait. Vnde notoriosissime apparet, quòd sicut oculus vespertilionis se habet ad lucem, ita se habet oculus mentis nostræ ad manifestum.*



festissima naturæ: quia assuefactus ad tenebras entium, & phantasmata sensibilium, cum ipsam lucem summi esse intuetur, videtur sibi nihil videre, non intelligens, quod ipsa caligo summa est mentis nostræ illuminatio, sicut quando videt oculus puram lucem, videtur sibi nihil videre. Vide igitur ipsum purissimum esse, si potes, & occurrat tibi quod ipsum non potest excogitari ut ab alio acceptum, &c.

S. Greg.

S. Greg. in lib. 4. in 1. Reg. cap. 20. multa dicit de hac caligine in videndo Deum. Quid est, quod facie ad faciem Moyses cum Domino loquebatur, & tamen Dominum obsecrat, ut faciem suam Dominus ostendat? Sed facies Dei cognitio eius est, cognoscitur autem Deus per speculum, cognoscitur per seipsum; per speculum hic, per seipsum in caelo: speculum verò est illa lux, quam inhabitat Deus; ipse autem lux illa, quæ ipse est: Moyses autem qui facie ad faciem Deum videre dicitur, & eius faciem ad videndum postulare, quid rectius designat, quam perfectionem electorum, qui iam speculum illius summæ lucis intuentur; sed tamen ad ipsam lucis veritatem pertingere vehementer cupiant? Ista quidem cognitio lucis, electorum desideria satiare non novit, sed excitare; illa verò satiare, & excitare. Hæc Gregorius.

Dionis.  
Carth.

Dionis. Carthus, super lib. Exodi art. 42. de Moyse Deum in caligine contemplante, ait. Hæc namque caligo eternæ, increatæ, infinitæq; lucis diuinæ superexcellens, incomprehensibilis, & superclarissima, abissalis, interminabilis, atq; supersimplicissima magnitudo, in qua Deus esse, & habitare cœsetur, qui ponit tenebras (id est infinitā hanc lucem) latibulum suum, & ipsæ diuinæ tenebræ comperiuntur, & absconduntur omni visioni, ac lumini ob incircumscriptibilem plenitudinem suam prorsus impenetrabilem, & immensam. Cum itaque æstuantissimæ charitatis ardore succensa Leo ita coniungitur per contemplationem theoricam, & sapientiam luminosam, flammigeram, unitiuam, dicitur intrare caliginem, in-



inſtarque Moysiſ ab omnibus ſeparari: Vnitur Deo tamquam ignoto; & tamen hoc ipſum ſic inueniri, eſt clariffimè, & ſuauiſſimè contemplari, ſpeciesque altiffima contemplationis huic vitæ poſſibilis.

Riccard. tract. de gradu violentæ Charitatis, ait Dominus ſæpè viſitat ſedentem in tenebris, & vmbra mortis; ſæpè gloria Domini implet tabernaculum ſederis. Sic tamen præſentiam ſuam exhibet, ut faciem ſuam minimè oſtendat. Infundit ſuauitatem, ſed non oſtendit claritatem; ſuauitas itaque eiſ ſentitur, ſed ſpecies non cernitur. Adbuc nubes, & caligo in circuitu eiſ; adhuc thronus eiſ in columna nubis: eſt lene quidem, & blandum, quod ſentitur, ſed nubilum omninò, quod cernitur; nondum namque apparet in lumine. Et quamuis appareat in igne, magis tamen in igne accendente, quàm illuminante. Accendit namque affectum, ſed nondum illuminat intellectum; In hoc ſtatu anima dilectum ſuum ſentire poteſt, videre non poteſt. Et ſi videt, videt quidem quaſi in nocte, uidet uelut ſub nube, uidet denique per ſpeculum in enigmate, nondum autem facie ad faciem. Sic Riccard.

Riccard.

Mira certè ſunt, quæ Myſtici dicunt de hac verè myſtica, ſecretiſſima, & quaſi imperceptibili contemplatione in caligine, quam vocant etiam *modi neſciam*. At, quod dolendum eſt, quia ſublimem hunc contemplationis, ſeu diuini intuitus gradum, non explicant modo à fidelibus, etiam ſpiritualibus, perceptibili; quid ſcilicet ſit videre Deum in caligine, & quid tunc videatur; & an in aliquo medio, & in quo. Vnum inter tot Myſticos inueni, qui modo perceptibili aliqualiſter declarat: Henricus quidam; hic enim in Myſt. Theol. lib. 3. p. 3. cap. 23. longo diſcurſu rem iſtam pro meo captu, & fortè pro captu aliorum declarat. Adducam propoſitiones, quæ proximè faciunt

Mira de  
hac caligi  
ne dicun-  
tur.

Henricus  
quidam.

Ppp ad



482 DE CONTEMPL. INFUSA, AC SVPERN.  
ad rem, relinquam digressiones, & ampliaciones. Sic  
rem explicat.

Qui eam  
declarat.

Sine vlla  
immagine  
sic hæc cō  
templatio

Dicit primò. Quòd anima contemplatiua assueta  
contemplari diuina, & Deum ipsum: eo modo quo  
regulariter fit in imaginibus tam corporeis, quàm in-  
tellectualibus, in quibus diuina, & Deus ipse, non vt in  
se est, & ex facie, sed tamquam per indumenta quæ-  
dam cognoscitur, quamuis istæ cognitiones vnitatis  
Dei, simplicitatis, bonitatis, trinitatis &c. contem-  
planti, magnæ, & præcellæ videantur; tamen Deum,  
vt est in se non representant, sed aliquid eius, animæ  
intelligentiæ proportionatum. At aliquando, etsi ra-  
rò, contemplans subleuatur à Deo ad intuemdum,  
seu cognoscendum ipsum Deum, ac trinitatem sine  
vlla imagine etiam intellectuali, absque eo quòd  
Deum videat, sed solam caliginem: quòd sic decla-  
ratur.

Dicit. 2. Quòd tunc Deus, qui summa lux est, præ-  
sens (vt semper est) suum admirabile lumen in anima  
contemplante diffundit; quod tamen anima præ ni-  
mio fulgore respicere non potest, scit tamen in lumi-  
ne illo sibi tenebroso, Deum suum dilectum secum  
esse, eumque videre amorosè anhelat, quasi dicens,  
*ostende mihi Domine faciem tuam.*

Tria tunc  
ad sunt.

Dicit 3. Quòd hæc amorosa anhelatio in ea caligi-  
ne tria completitur; nempe *tadium*, *desiderium*, &  
*spem*. Tadium quidem, sed amorosum, quòd nequit  
videre illa, quæ sub caligine continetur, sciens quòd  
dilectus suus in ea manet occultatus, & ex proprio  
defectu non se sibi ostendit, & ob sui intellectualis  
oculi debilitatem, nec lumen illud, in quo dilectus  
habitat, videre potest; sed quamuis lætus, in caligine  
tamen manere compellitur.

Secundum est *inflammatum desiderium videndi nudam,*



*& gloriosam dilecti faciem, eaque fruendi in amoris plenitudine, quam nunc velatam in sua caligine credit, ac diligit.*

*Tertium est secuta spes videndi Deum facie ad faciem, cum è corporis carcere liberabitur anima, quæ tunc in ænigmate, & velatum videt, nec ipsum videt.*

*Dicit 4. quod cum anima in tali caligine constituta Dei faciem videre anhelat, licet non videat, audit tamen verba Dei abscondisti, id est reuelationes, & inspirationes, quas dignatur Deus ei communicare quasi per modum susurri, sicut testatur Iob c. 4. Porro ad me dictum est verbum absconditum, & quasi susurrius suscepit auris mea venas susurri eius. Animæ ergo tunc contemplanti in caligine, dulci susurro illuminando, ac inflammando loquitur Deus. Hæc ex prolixo huius authoris discursu excerpere potui pro istius contemplationis in caligine declaratione theorica.*

*Restat modo, ut aliquam animam audiamus, quæ practice caliginosam hanc contemplationem ex Dei favore experta est. B. Angela de Fulgineo, de qua P. Lucas Vadigus an. 1309. mira, pro eius vitæ sanctitate, dicit; item de magnis fauoribus spiritualibus ei à Deo collatis, & quod per annos 12. nullo alio cibo, quam Sanctissimæ Eucharistiæ nutrebat; & usque nunc integrum eius corpus in Ecclesia Sancti Francisci Fulginei asservatur, & quod iussu Confessarii multa spiritualia, & totius suæ vitæ cursum scripsit, hæc, inquam, in C. 25. suæ vitæ de caliginosa hac contemplatione, sic habet, de septima consolatione, & visione loquens, Et post istud vidi Deum in tenebra una, & ideo in tenebra, quia est maius bonum, quam possit excogitari, aut intelligi, & omne quod potest cogitari, vel intelligi non attingit ad illud; & tunc data fuit anima fides certissima, una spes secuta, & firmissima,*

PPP 2 una

Tedium.

Desideriū

Spe  
Secura.

Loquitur  
Deus.

B. Angelæ  
relatio.

Multa de  
illa scri-  
bit Vadig-  
us.



Vita Ange

Quæ vidit  
in caligi  
ne.De facto  
proprie  
loquitur.Caligo  
maior, &  
minor.

una securitas de Deo continua, ita quod abstulit omnem timorem; & in illo bono, quod videtur ita in tenebra, recolligime totam, & effectusum ita securo de Deo, quod nunquam possum dubitare de eo, quin Deum habeam certissimè; & in illo bono efficacissimo, quod videtur in tenebra, est modò spes mea re collecta, & securo. Frequenter igitur uideo Deum illo modo, & in illo bono, quod narrari exterius non potest, nec etiam cogitari corde. In illo inquam bono certissimo, & incluso, quod intelligo, cum tanta tenebra, habeo totam spem meam, & in uidendo, quidquid volo habere, totum habeo: quidquid uolo scire, totum scio, & uideo omne bonum. Nec anima mea in uidendo potest cogitare de discessu illius boni, uel de discessu ab illo bono, sed delectatur ineffabiliter in illo omni bono; & nihil videt omnino anima, quod narrari possit ore, nec etiam consipi corde, & nihil videt, & videt omnia: & quia illud bonum est cum tenebra, ideo certissimum, & magis superans omnia, quanto magis videtur in tenebra, & est serenissimum. Et post multa, sequitur, Quando videtur Deus in tenebra, non apportat risum in ore, nec feruorem, nec deuotionem in corde, nec feruentem amorem; quia corpus non tremit, nec mouetur, nec sic alteratur, sicut consuevit fieri in alijs, corpus enim nihil videt, sed anima videt, & corpus quiescit, ac dormit, & truncatur lingua; quia tunc nihil potest loqui. Et post aliqua Ad istum autem prædictum modum altissimum & omnino ineffabilem videndi Deum cum tanta tenebra, & supermirabili gratia visionis, est meus mea tribus tantum vicibus eleuata, quamuis multis, & innumeris vicibus viderim istud omne bonum semper cum tenebra, sed non prædicto altissimo modo cum tanta tenebra. Et post alia. Video enim Sanctam Trinitatem in tenebra, & ipsa Trinitas, quam video in tanta tenebra, videtur mihi quod ego stem, & maneam in eius medio, & illud trahit me plusquam alia res aliqua, quam hætenus habuerim, vel aliud bonum, quod viderim, &c.



&c. Placuit dictum hoc diffusè referre, ut appareat, quòd Serui Dei, cum eiusmodi gratiam contemplationis à Deo obtinent, Deum non vident, & tamen cognoscunt, & sentiunt se cum Deo immediatè manere, cum sibi loqui internè, in isto lumine illuminare, magno fectore inflammare, & maxima iucunditate perfundere, talisque ordinis esse eiusmodi dona, ut exprimere alijs nequeant in particulari. Hec autem Dei cognitio in caligine à Mysticis estimatur sublimior, quæ de Deo haberi potest in præseti vita, nec datur alia nobilior, aut perfectior supra illam, nisi quæ habetur de essentia Dei immediatè & in se euidenter visa, ut est illa Beatorum in Patria.

Immo, qui docent Moysen in Monte Oreb, aut Sinai, aut alibi etiam Dei essentiam non vidisse, ut cum innumeris Patribus ego teneo, quia Deus ipse dixit ei, *Non poteris videre faciem meam; quia non videbit me homo, & viuet*, docere tenentur, quòd hoc modo in caligine Deum viderit, & audierit dum in Monte Sinai per dies 40. duplici vice cum Deo fuerit, & legem ab eo acceperit, & reuelationem Genesis, omnium faciendorum in formatione tabernaculi, consecratione Sacerdotum, &c. Tunc enim, fuit cum Deo in caligine, nedum materiali, quæ super monte etiam à Populo videbatur; sed fuit in caligine morali, ac intellectuali; quia Deum sibi præsentem speciali modo cognoscebat, illum audiebat sibi loquentem, cum eo colloquebatur, eius lumine perfundebatur, charitatis in eum flamma accensum se sentiebat; & tamen eum non videbat, sed caliginem tantum, umbram, ac tenebras; ita quòd vehementi desiderio eum videndi inflammatus, quadam vice confidenter dixerit, *Domine, si inueni gratiam coram oculis tuis, ostende mihi faciem tuam, & responsum*

Sic vidi  
Moyses.

ut



486 DE CONTEMPL. INFVSA, AC SVPERN.

vt supra acceperit, hoc esse impossibile in hac vita. Si ergo visionem istam eidentem non habuit, in caligine habuit.

Paulus in  
caligine  
vidit.

Idem existimo, cum S. Dionisio dicendum de visione Pauli, si teneatur, eum in raptu vsque ad tertium Cœlum, 2. Cor. 12. non vidisse Deum inmediate, & eidenter, sicut ego teneo cum alijs, doctus ab ipso, qui 1. ad Timor. 6. dicit, *Deum nullus hominum vidit, sed nec videre potest: et tamen dicit, vidi, & audiui arcana verba quę, non licet homini loqui.* Si ergo non fuit visio illa sublimissima, quę est Dei in se, & secundum essentiam cognitis, fuit ista in caligine, quę post eam primum tenet locum.

Et hæc sunt, quę audire, & discere porui ab habitatoribus huius regionis in fuscę contemplationis mihi incognitę, vt in huius Opusculi initio asserui. Precor Deum, vt Lectori gratiam concedat experiendi in praxi, quę ego in theoria dixi. Amen.



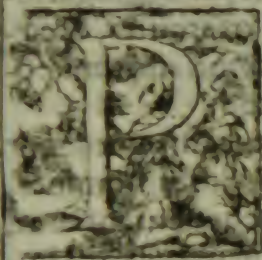
OPV.





# OPVSCVLVM OCTAVVM.

## DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ CON- TEMPLATIVÆ CVM DEO.



**P**OSTQVAM de vijs ducentibus ad  
perfectiōem, idest de purgatiua,  
& illuminatiua, nempe de Con-  
templatione, tam acquisita, quā  
infusa, compendiosè pro modulo  
nostro egimus; restat, vt de illa-  
rum termino pro præsenti vita,  
idest de via vnitiua, seu vnione supernaturali animæ  
contemplatiuæ cum Deo, quæ est vltima viatoris  
perfectio, breuiter agamus: de quo argumento ea  
tantum dicimus, quæ à Mysticis expertis authori-  
bus dicimus.

### CAPVT PRIMVM.

*An, & quotuplex vnio dari possit inter animam,  
& Deum.*

**A**D. I. quodd tam apud Philosophos, quā apud  
Theologos Vnio significat connexionem, seu  
coniunctionem, atque colligantiam, siue phisicam,  
siue moralem duarum, aut pluriū rerum, aut per-  
sonarum inter se; siue vnio importet qualitatem,  
siue

Vnio quid  
significat.



Exempla  
unionum  
phificarū.

siue relationem (vt putat Scotus); siue subiectetur in utroque extremo vnito, siue in altero tantum, parum in nostro casu refert. De vnione, & vnitis physicè in naturalibus obuia sunt exempla omnium compositorum, siue elementorum, siue mixtorum, quæ per vnionem coniuncta sunt, & hæc in utroque extremo recipitur, & subiectatur. Patent etiam exempla de vnione accidentali, & de vnitis accidentaliter, vt sunt composita substantialia informata ab accidentibus, vt album, dulce, latum, longum, &c. Patent exempla de vnitis per aggregationem, vt murus, acervus lapidum, exercitus, & cætera omnia similia, siquidem extrema istorum copulantur ad faciendum vnum aliquod.

Acciden-  
talis vnio.

Vnio mo-  
ralis.

Vnio per  
affectum.

Amor vni-

Adu. 2. quod præter vnionem phificam agnoscunt Theologi vnionem moralem inter plures homines, qui ratione vel mutui affectus, vel conuenientiae ad volendum vnā, & eandem rem dicuntur vniti, immò vnum. De affectu habemus exempla duo Scripturæ, vnum de impura vnione affectus, aliud de pura: Gen: 34. de Sichem impure adamante Dinam filiam Iacob à se defloratam, de quo dicitur *conglutinata est anima eius cum ea*. De pura, 1. Regum 18. de Ionata filio Saul amante ardentem David præ virtute eius post interemptionem gigantis Goliath, dicitur, *Anima Ionathæ conglutinata est animæ David*, & vt infra dicemus, inter omnes veros amicos hæc adest vnio. Amor enim ex S. August. *copulat amantem cum amato*, & quia reciprocus esse debet, in utroque extremo subiectatur causa nexus; at de hoc postea.

De vnione animorum ex vnitæ voluntatū circa rem eandem eundemque finem, habemus pariter Scripture exēpla. Nam Act. 2. 32. dicitur, *Multitudinis autem credentium erat cor vnum, & anima vna*, & Paulus

ad



ad Gal. 3.18. dicit. *Vos unum estis in Christo Iesu*, quia vnā, & eandem fidem profitebantur, & per amorem, seu charitatem vniri, & incorporati erant spiritualiter Christo, & membra corporis mystici ( scilicet Ecclesie ) cuius caput est Christus; & ideo membra Christi. Videndum ergo, an, & qua ex his vnionibus anima hominis potest vniri Deo. Deinde videbimus, an detur in contemplatiuis perfectis aliqua alia vnio, inter Animam, & Deum, quę sit perfectior istis, & quę sit.

Vnio volūtatū.

Adu. 3. quod licet ad nostrum propositum de alia vnione loquendum non esset, nisi de *Mystica*, & perfecta, quę sequitur regulariter ex Dei fauore ad contemplationem infusam animę perfectę purgatę: tamen ad Christianorum consolationem, breuiter dicemus aliqua de omni specie, immo de omni gradu vnionis, quo anima aliqua vnitur, vel physicę, vel moraliter per affectum, seu amorem, & vnitatem voluntatis cum diuina, idest volendo quod vult Deus, & ob eundem finem, ob quem vult Deus; vt quisque quantum in se est, curet vnionem aliquam cum Deo habere, sciens, quomodo haberi possit.

Motuum loquendi de omni vnione cū Deo.

De admirabili autem illa vnione quā cum Christo habet homo per Sacramentum Eucharistię, quando hoc sumitur, & quandiu species sacramentales durant in stomacho, hęc non loquor, quia hęc omnibus fidelibus nota est, & quisque scit, quomodo obtinenda est: sed de alijs vnionibus non ita notis loquar: ideo.

Dico 1. inter animam, immo quacumque creaturam, & Deum datur realis, & phisica vnio per illapsum generalem Dei existentis in omni re creata per essentiam, presentiam, & potentiam, subiecta in anima, terminata ad Deum.

Vnio illapsum inter omnem creaturā, & Deum.

Qq q

Prob.



Prob. & declaratur prima pars. Deus ratione sue immensitatis diffusus est per totum mundum; est intimè præsens omnibus rebus intus, & extra, vt ex Ierem. 23. 14. *Cælum, & terram ego impleo; & psal. 138. Si ascendero in Cælum tu illit es, si descendero in infernum, ades; & ex Act. Apost. cap. 19. 24. Cum non longi sit ab vnoquoque nostrum; in ipso enim uiuimus, mouemur, & sumus.*

Deus præsens intimè in omnibus rebus.

Secunda pars, quod nempe vnio ista subiectetur in Creaturis, & terminetur tantum ad Deum, probatur, quia, siue vnio hæc per illapsum, ac præsentiā sit accidens absolutum, siue relatio (vt ego teneo) non potest subiectari in Deo, qui non est capax accidentium, & nouitatis, seu mutationis; quod contingeret, quoties noua creatura in mundo produceretur; quia de nouo esset ei præsens, sed sicut tenemus de vnione hypostatica, quod subiectatur in humanitate Christi, & terminatur ad Verbum; & sicut tenemus de relationibus creationis, conseruationis, iustificationis, &c. quæ subiectantur in creaturis, & terminantur ad Deum, ita de hac vnione, illapsus, ac præsentiæ Dei nobiscum dicendum est, eò vel maximè, quia, vt dicemus postea, Deus semper est in nobis per suam influentiam, quæ in nobis recipitur.

Vnio subiectatur in creatura.

Dico 2. Alia vnione reali, & phisica, vna sola res creata, nempe humanitas, corpus scilicet, & anima Christi vnita est Verbo Diuino vnione recepta in humanitate, & terminata ad Verbum.

Humanitas Christi realiter est vnita Verbo.

Hæc conclusio supponitur probata in tract. de Incarn. de fide enim est, quod *Verbum caro factum est*; de fide pariter, quod vna tantum Persona, scilicet Diuina, sit in Christo contra Nestorium. De fide quoque, est quod non sint permixtæ in Christo natura

tura



tura humana cum diuina, ita quòd transferit in vnā naturam contra Eutichem, sed remanserit impermixtę, seu coniunctę, & vnitę realiter, ac phisicę supernaturali. modo.

Quòd autem vnio in sola natura subiectetur humana, est eadem ratio, quę supra de illapsu; quia Verbum, cū sit Deus, non potest esse subiectum accidentium, idē cū realiter sit vnitum, vt terminus est tale, non vt subiectum vnionis.

Terminata ad Verbum.

Dico 3. Omnes alię vniones, quę ex Sacra Scriptura, vel ex Sanctis asseruntur inter hominem, & Deum, morales, seu supernaturales dicendę sunt per adhærentiam affectualem cum eo, ratione amicitię, filiationis, & hæreditatis, & conformitatis in volendo quòd vult Deus.

Alię vniones cum Deo sunt morales.

Prob. 1. His omnibus modis dantur morales vniones inter homines, igitur, cū Deus ex sua benignitate sub eisdem titulis permittat, homines multos sibi adhærere, dicendum est, moralem vnionem inter homines & Deum intercedere posse, & præfatis titulis.

Prob. modò, quòd adsint tituli huiusmodi vnionum. Omnes homines sunt filij Dei per naturam; iusti autem sunt etiam in ordine supernaturali filij Dei per gratiam, igitur habent vnionem filiationis. De prima filiatione patet, quia Deus est creator omnium animarum, & cum genitoribus concurrit principaliter ad productionem corporum, hinc meritò omnes vocamus eum Patrem, *Pater noster, qui es in Cælis.*

Ratione filiationis per naturam.

Et filiationis per gratiam.

Sed hæc phisica.

De secunda filiatione in ordine supernaturali, & gratię, patet ex Ioan. 1. *dedit eis potestatem filios Dei fieri his qui credunt in nomine eius.* Et ex epist. 1. eiusdem Ioannis cap. 3. *Videte qualem charitatem dedit nobis*

Qq 2 Deus



Deus Pa-  
trem no-  
strum se-  
dixit.

Deus ut filij Dei nominemur, & simus. Et Rom. 8. 14. Qui spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei, Ideò de filiis ingratiss conque rebatur Deus Isaie 1. 2. Filios onut-  
ni, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me. Et Malachie 1. 6. Filius honorat Patrem, & seruus Dominum suum: si ergo Pater ego sum, ubi est honor meus, & si Dominus, ubi est timor meus? Et Saluator pro hoc Diuini Patris omnium titulo sæpè Apostolos consolabatur: De necessitatibus vestris, ne sollicitis sitis: scit enim Pater vester cælestis, quòd his omnibus indigetis. Item si vos cum sitis mali, nolitis bona dare filiis vestris, quantò magis Pater vester cælestis dabit spiritum bonum petentibus se? & alibi, ut glorificent Patrem vestrum qui in cælis est: item, nolite vocare vobis Patrem super terram, vnus est enim Pater vester, qui in cælis est, & propterea præcepit cum hoc titulo ad Deum recurrendum: Cum oratis dicite, Pater noster qui es in Cælis, &c. igitur adest in homine titulus filiationis, & vnionis cum Deo ex hoc titulo, quæ moralis, & supernaturalis est, & realis.

Vnio ex ti-  
tulo hære-  
dis cum Deo

De vnione ex titulo heredis, qui consequitur filia-  
tionem ex Rom. 8. 15. Accepistis spiritum adoptionis fi-  
liorum, in quo clamamus Abba Pater. Ipse enim spiritus te-  
stimonium reddit spiritui nostro, quòd sumus filij Dei, si autè  
filij, & hæredes, hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi.  
Ex quo filiationis, & hæreditatis titulo, ex S. Petri 1.  
4. maxima nobis, & prætiosa præmissa donauit, ut diuinæ effi-  
ciamur consortes naturæ, fugientes eam, quæ in mundo est  
concupiscentiæ corruptionem.

Vnio ex ti-  
tulo amici-  
tiæ cum  
Deo.

De vnione ex titulo amicitiae, seu dilectionis, at-  
que charitatis (quæ idem sunt) prob. quòd hoc titu-  
lo amoris homo vniri possit cum Deo, & Deus cum  
homine. Primò ex S. Script. quòd hoc honore di-  
gnatur Deus homines iustos decorare: Iacobus  
Apost. in sua epist. cap. 2. 6. ait credidit Abraham, &

re.



reputatum est illi ad iustitiam, & amicus Dei appellatus est. Exodi 33. dicitur, quòd Deus loquebatur cum Moyse ore ad os, tamquàm amicus ad amicum; Psal. 38. Dicitur, nimis honorati sunt amici tui Deus. Ioan. 13. Saluator dicit, Vos amici mei estis, si feceritis quæ præcipio vobis: & infra. Non dixi vos seruos, sed amicos meos. Et de digna eius amicitia nobiscum inquit Saluator, Maiorem hac dilectionem nemo habet, vt animam suam ponat quis pro amicis suis, & de facto ipse pro humano genere posuit. Amicitia autem ab amando deriuatur; quia veri amici amant se ex motiuo virtutis, vt latè docui cum Sancto august. in disp. de amicitia in tomo de Virtu. Card. At certum, & notorium est, quod nihil unit, & copulat animos, sicut facit amor. Vnde S. August. li. 8. de Trinit. cap. 10. ait, Amor est quasi iunctura quadam duo aliqua copula, vel copulare appetens, amantem scilicet, & quod amatur: hæc ergo est vera, & potior vnio, quæ Deo obtineri potest in via: habet tamen gradus, & peruenire potest ad summum ex Dei speciali fauore, itavt sit incoatio vnionis beatificæ, eique similis, quæ Mystica, & secreta est, vt dicemus postea.

De hac vnione per amorem reciprocum inter animam, & Deum sæpè loquebatur Saluator, vt animas ad eam excitaret. Primo inquit si diligitis me, mandata mea seruare: deinde Ioan. 14. Si quis mandata mea seruabit, Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. Ecce reciprocus amor vniens animam Deo: vnde Ioan. in epist. i. cap. 4. ait, Deus charitas est; & qui manet in charitate, in Deo manet, & Deus in eo. Mirum ergo non est si interrogatus Saluator, quod est mandatum magnum in lege, respondit, diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, &c. hoc est primum, & magnum mandatum, sciebat enim, quòd, qui diligit Deum

Magnus  
honor  
amicitia  
cum Deo.

Vnio ex a  
more cum  
Deo.



494 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ &c.

Magna  
hec vnio  
amoris.

Deum diligitur à Deo ; & ita obtinetur vnio hæc  
moralis, supernaturalis, affectualis, & amicitia cum  
Deo, qui prius, ait Io. dilexit nos, & tradidit seipsum pro  
nobis: & Saluator ipse Io. 3. dicit, sic Deus dilexit mun-  
dum, vt filium suum vnigenitum daret, vt omnis, qui credit  
in ipsum, non pereat, sed habeat vitam æternam. At de gra-  
dibus istius vnionis per amorem, seu charitatem, in  
sequenti capite loquemur.

Vnio cum  
Deo per  
conformi-  
tatem vo-  
luntatis  
cum eo.

De vnione per conformitatem voluntatis cum  
Diuina, vt anima velit quod vult Deus ; qui quidem  
est effectus vnionis per amorem, seu charitatem er-  
ga Deum, prob. quòd obtineri possit ex gratia Dei:  
ideò hoc orabat Dauid psal. 142. *doce me facere volun-  
tatem tuam, quia Deus meus es tu;* & in psal. 1. dicit, *Beatus  
vir, qui in lege Domini meditatur, & in lege Domini volun-  
tas eius,* & hoc est quod petimus in oratione Domi-  
nica, *Fiat voluntas tua sicut in cælo, & in terra,* id est fac  
Domine, vt nos exequamur voluntatem tuam, & fa-  
ciamus, quod tu vis. Et hoc existimo Christum pro  
nobis postulasse à Patre Io: 17. *Rogo Pater pro eis, qui  
credituri sunt in me, vt omnes vnum sint, sicut tu Pater in  
me, & ego in te, & ipsi in nobis vnum sint,* id est, vt velint  
idem, sicut nos volumus; & inde prouenit, quòd Sal-  
uator, vt cordibus audientium imprimeret, esse sem-  
per faciendam Dei voluntatem, declarabat volun-  
tatem suam etiam humanam, semper velle quod vo-  
lebat Pater, Ioan. 2. 14. *Veni, vt faciam voluntatem Pa-  
tris:* idem repetit in cap. 3. cap. 6. & alibi; & in horto  
ter dixit *non mea, sed tua voluntas fiat,* & adhuc horta-  
batur omnes, Matt. 7. *Qui fecerit voluntatem Patris mei,  
qui in cælis est, ipse meus frater est, &c.* & 1. Reg. 19. quòd  
refertur postea à Paulo Act. 3. quia Deus sic lauda-  
uit Dauid, *Inueni Dauid virum secundum cor meum, qui  
facit omnes voluntates meas;* & eiusmodi formulis de

Semper fa-  
cienda Dei  
voluntas.

con-



conformatione ad voluntatem Dei plenæ sunt Epistolæ, Pauli, Ioannis, & Petri.

Quod verò in conformitate voluntatum detur unio, & unitas, patet ex supra relatis. Omnes enim primi Christiani dicebantur habere cor unum, & animam unam, id est omnes credebant, & volebant idem, nec unus quidem ab alio discrepabat in exequendis Christi mandatis, & Apostolicis traditionibus. Ideò qui vult, quod vult Deus, unam dicitur habere cum eo voluntatem; & hoc est, quod dicit Paulus 1. Cor. 6. *Qui adhæret Deo unus spiritus est*, sed de hoc argumento fufius infra loquemur.

Conformitas ista facit unionem.

Patet ergo, quòd utriusque modis, & communibus pro omnibus iustis obtineri potest aliqua moralis, ac supernaturalis unio cum Deo.

Alius tandem extat titulus unionis animæ iustæ cum Deo, isque nobilissimus, nempe sponsalitij, & matrimonij cum Deo. Anima enim iusta ligitur à Deo in sponsam, Osee 2. *sponsabo te mihi in fide*. Et in Canticis pluries hæc nomina sponsi, & sponsæ tropologice replicantur. Et Paulus, ut clarius declararet mortalibus hanc unionem, exemplo unionis carnalis viri cum muliere explicat spiritualem unionem, 1. Cor. 6. 17. *Qui adhæret meretrici, unum corpus cum ea efficitur. Qui autem adhæret Domino, unus spiritus est*; hæc autem adhæsiō per fidem, & Charitatem fit, ut postea patebit.

Anima iusti fit sponsa Dei.

Vnde s. Bern. hanc unionem connubij inter animam, ac Deum considerans ser. 7. in Cant. ait, *Anima, qua diligit Deum, sponsa Dei vocatur. Hæc enim duo nomina, sponsa, & sponsus maximè indicant internos affectus*; hæc enim omnia communia sunt; una hereditas, una domus, una mensa, unus lectus, una caro. Et post multa ait, *amat sanctè, quia non in concupiscentia carnis, sed in puritate spiri-*

ri-



S. Bern ar.

ritus, &c. Et proinde Sponsus Cant. 4. ait, *Veni de Libano sponsa mea; vulnerasti cor meum sorror mea sponsa; hortus conclusus soror mea sponsa; ueni in hortum meum sorror mea sponsa, &c.*

## C A P. II.

*De gradibus vnionis cum Deo per amorem, seu charitatem.*

Finis vite  
spiritua-  
lis est v-  
nio cum  
Deo.

Vnio fit  
per Cha-  
ritatem.

Charitas  
duplex.

**A**Du. quòd sicut in præced. capite dictum est, & s. Augustinus, & ex eo s. Th. docuit in 2. 2. q. 4. ar. 1. *Finis spiritualis uitæ est, ut homo uniatur Deo, quod fit per charitatem.* Et uterq; ac omnes Theologi hoc didicerunt à Paulo 1. Cor. 13. ubi dicit se sine charitate nihil esse, etiam si linguis Angelorum loqueretur; vel etiam si omnem scientiam, & fidem haberet, ita vt montes transferret, vel etiam si omnes facultates distribueret in cibos pauperum; uel etiam si corpus suum tarderet, ita vt arderet. Et Ioan. in sua prima Epist. tam efficaciter commendat charitatem, vt dicat, quòd si hæc habeatur, & exerceatur, *sufficit.* Illa enim (supposita fide, sine qua impossibile est placere Deo, ex Hebr. 11.) viuificat, & vnit animam Deo.

At quoniam charitas duplex est, habitualis, & actualis, idest habitus charitatis, & actus, scilicet dilectio, & vtraq; vnire potest; & vtraque pariter admittit latitudinem, & graduationem, vt aliquando, vel in aliquo sit maior, aut minor; sequitur, quòd diuersos gradus vnionis maioris, vel minoris pariant; ideò de horum graduum diuersitate aliqua dicemus. Quamuis enim vnio per amorem, & multi eius gradus istius omnibus ex Dei gratia esse possint com-



communes, in vita etiam actiua; quia tamen dispo-  
nere possunt ad gradum perfectissimum vnionis my-  
sticæ in vita contemplatiua, quam hic inquirimus,  
quamque Deus perfectis spiritualibus tantum conce-  
dit: ideo operæ prætium duxi de communibus his  
gradibus vnionis, & de eorum causis loqui. Vnde.

Ratio cur  
auctor de  
his vnio-  
nis gradi-  
bus hic  
loquitur.

Dico r. Primus, & fundamentalis gradus vnio-  
nis animæ cum Deo (licet respectiue infimus) est il-  
le, qui est in paruulis baptizatis, absque propriis  
actibus credendi, diligendi, ac pænitendi, recipien-  
tibus habitum Charitatis.

Probantur singulæ partes. Quod paruuli baptiza-  
ti in baptismo recipiant habitum charitatis, fuit defi-  
nitum in Concilio General. Viennen. confirma-  
tum in Concilio Trid. sess. 6. c. 7.

Vnio per  
charitatē  
habitualē  
in pueris.

Quod tunc vniantur Deo, prob. ex Apost. quia  
tunc induunt Christum, eique incorporantur, fiunt-  
que illius membrum. Et ex Concil. Trid. sess. 5. de pec.  
orig. per baptismum fiunt dilecti filij, & heredes Dei, cohere-  
des autem Christi, itaut nihil profus eos ab ingressu cæli re-  
mouetur. Ideo actu quidem, sed per habitum tantum  
sunt Deo vniti.

Iste gra-  
dus vnio-  
nis est fun-  
damentū  
aliorum.

Quod gradus iste vnionis sit fundamentalis pro-  
batur facile; quia sine illo habitu charitatis, nihil in  
Christiano ædificio potest superædificari, nullum-  
que opus Deo placens, ac meritorium (vt nuper cum  
Paulo dixi) potest fieri.

Quare est  
infimus  
gradus.

Quod autem ille solus sit infimus, gradus vnionis,  
respectiue tantum, & non absolutè; patet, quia, & sine  
vilo actu proprio antecedenti, & sine actu aliquo si-  
multaneo recipientis facta est à Deo talis vnio; ad  
differentiam vnionis, quæ sit in adultis, qui baptizan-  
tur, & Christum induunt; isti enim præuijs, & simul-  
taneis actibus credendi, diligendique Deum, ac pe-

R r r ni.



Ex dupli  
ci capite.

nitendi recipiunt habitum illum Charitatis, & sic perfectius vniuntur; habitu nempe, & actus; illi autem infantes solo habitu. Secundo dicitur in finis *respectiue* in ordine ad eundem paruulum postea adultum. Is enim retinens habitum charitatis in baptismo receptum, si dum adolescit, se, ut debet, exercet in actibus credendi, diligendique Deum, sperandi, & in cæteris virtutum actibus, ut oportet, vnio cum Deo augetur, & qui prius habitu tantum vniebatur, vnitur postea etiam actu proprio. At nihilominus vnio illa per habitum in pueris, absolutè sufficit ad salutem, ut ex Concilio nuper diximus; & si in statu illo moriantur, euolant ad Cælum, ut vnione beatifica perfruantur.

2. Gradus  
vniõis  
maior.

Dico 2. Maior est vniõis gradus cum Deo in adultis, qui habitum charitatis retinentes, Dei præcepta, fidei, spei, charitatis, & alia decalogi obseruant, & in alijs Cardinalium virtutum operibus se exercent.

Prob. facile ex modò dictis. 2. ex eo quòd Deus id exigit à nobis, ut eum diligamus, & proximum; & hoc fuit etiam præceptum in legē tam naturæ, quàm scriptę, *diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo*, &c. & Christus dixit hoc esse *maximum omnium mandatum*. Et Prouerb. 23. 36. Deus dicit, *Præbe fili cor tuum mihi*. Deus enim nec nostri, nec bonorum nostrorum, indiget; exigit autem cor nostrum, & dilectionem nostram, ut per hæc ei vniamur; & hoc testatur Saluator Ioan. 14. *Qui diligit me, diligatur à Patre meo, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: ecce vnio, & mansio diuina, quæ per proprios actus dilectionis Dei, & obseruantię mandatorum eius obtinetur.

Dico 3. Maior duobus præfatis est gradus vniõis

nis



nis cum Deo in ijs, qui præter habitualementem, & obseruantiam mandatorum, obseruant etiam propter Deum consilia Euangelica.

Prob. facile. Homo perfectè iustus magis est vnitus Deo; quia magis ei adhæret, magisque à Deo diligitur: sed iustus habens habitum charitatis, obseruans præcepta, & consilia euangelica, est perfectus: ergo. Minor à Saluatore docetur: Is enim Matt. 19. interrogatus à quodam, *quid faciendo vitam æternam possidebo?* respondit, *serua mandata;* & declaratis mandatis obseruandis; dixit ille, *omnia hæc seruauit ab adolescentia mea, quid adhuc mihi deest?* Dominus dixit. *Si vis perfectus esse, vade, vende omnia, quæ habes, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo, veni, & sequere me.* Paupertas ergo voluntaria cadit sub consilio; & facit perfectum: Item Castitas, quia Saluator in præfato loco Matt. ait, *sunt Eunuchi, qui se ipsos castrauerunt propter regnum Cælorum, qui potest capere capiat.* Et Paulus 1. Cor. 7. dicit castitatem virginalem cadere sub consilio: alia multa sunt in Euangelio consilia, quorum obseruantia spectat ad perfectionem, quæ Dominus Iesus Christus, & facto, & verbo docuit v. g. consilium de sufferendis iniurijs, malisque nobis illatis, quorum obseruantia facit hominem magis Deo carum, magisque dilectum; propterea obseruantiam consiliorum eligentes, & exercentes, puta Castitatis, Paupertatis, & Obedientiæ dicuntur Religiosi, id est iterum ligati, & coniuncti Deo. Prima enim vice ligantur, & coniunguntur, ac vniuntur Deo per Baptismum, in quo renunciant Sathanæ, & pompis eius, & incorporantur, ac vniuntur Christo, promittentes præcepta eius seruare: per professionem verò votorum religionis, secundo vinculo se ligant cum Deo, promittendo ex eius amore obseruare etiam

Maiores præcepta duobus vnio.

Obseruans etiam consilia est perfectus.

Sub consilio paupertas voluntaria.

Castitas virginalis

Regulares cur dicuntur religiosi.



consilia. Et sic veri, ac regulam seruantes Religiosi per consiliorum obseruantiam sunt in statu perfectionis acquirendę; & magis vniti Deo, quàm alij, solum habitum Charitatis fidei, &c. habentes, vt pueri, & alij, qui habitus illos habent, & diuina præcepta obseruant, non autem consilia.

Vnio maior præfatis tribus.

Dico 4. Maior his tribus gradus vnionis cum Deo reperitur in illis, qui habitum charitatis habent, præcepta, ac præfata tria consilia obseruant, & alia insuper duriora consilia exequentur; & vel parati sunt exequi; vel opera alia supererogationis faciunt, quę sub explicito consilio non cadunt; Deo tamen cara sunt.

Consilia duriora.

Prob. & declaratur quoad singula. Ad sunt in Evangelio duriora quædam consilia. v. g. Matt. 5. & Lucæ 6. dicit Saluator. *Si quis te percusserit in dexteram maxilla, præbe ei, & alteram: Et Matt. 14. Si quis vult tecum in iudicio contendere, & tunicam tuam tollere, dimitte ei, & pallium; & quicumque angariauerit mille passus, vade cum illo, & alia duo. Qui petit à te; da ei; & volenti mutuari à te, ne auertaris, & sic de alijs multis, quę quidem dura sunt, sed cum Dei auxilio facile agibilia sunt; & aguntur; & Saluator noster in se illa comprobauit, nobis, vt ait Petrus, *relinquens exemplum, vt sequamur vestigia eius*, & propterea ad eius exemplum plures perfecti ipsum sunt imitati. Hi ergo habitu Charitatis pollentes, præcepta, & consilia hæc dura seruantes, perfectiores quidem sunt, & Deo magis placentes, cari magis, magisq; vniti.*

De supererogatoria exercentibus, si habitu charitatis pollent, ac præcepta obseruant, prob. quod magis vniti sint Deo, quam tres illi primi; sed declaro prius, quę sint opera supererogatoria: dico ergo esse omnia heroica virtutum opera, quę præcepta non



non sunt, nec explicitè consulta: v. g. vitam eremiticam degentes, solitarij; macerantes se ieiunijs; ac flagellis, alijsque cruciatibus corpus suum torquentes, & voluntariè alia similia propter Deum facientes; vel patienter sufferentes mala ab alijs in famam, bona, aut eorum vitam illata, exemplo Sancti Iob, & aliorum Sanctorum, de quibus loquitur Paulus ad Hebr. II. *Alij ludibria, & verbera experti, insuper & vincula, & carceres; lapidati sunt, secti sunt, tentati sunt, in occisione gladij mortui sunt; circuierunt in melotis; in pellibus caprinis egentes, angustati, afflicti, quibus dignus non erat mundus; in solitudinibus errantes, in montibus, in speluncis, & in cauernis terræ.* Hi quidem magis vniti sunt Deo, propter quem talia patienter patiuntur, quàm ceteri, de quibus supra.

Dico 5. Vniuersaliter loquendo, quò maior extat in aliquo charitas actualis, & habitualis, eò maior est in eo gradus vnionis cum Deo; & quia maior omnium charitas in martirio exercetur, in martiribus maior est vnio cum Deo.

Prima pars declaratur, & prob. ex singulari quadam S. Thomæ, quam per extensum retuli in *Opus. 5. c. 2. conclusionem*. Sanctus hic Doctor in 2. 2. q. 4. ar. 9. omne bonum, omneque profectum in vita spiritali tribuit charitati, tamquam parenti omnium bonorum, assignatque præcipuos eius effectus, quando est perfecta. Quò ergo maior est charitas in hominibus actiuam, vel contemplatiuam vitam degentibus, & in plures, ac præstantiores effectus in Deum, ac proximum se extendit, eò perfectior est; proindeque cum per eam magis quis diligat Deum, magisque diligatur ab eo, maior est inter eos vnio.

Secunda pars de Charitate exercita in martirio, prob. ex Christi oraculo Ioann. 13. *Maiorem hac dile-*

Superioris  
gationis  
opera fa-  
cientes per  
seiores  
sunt.

Ex maiori  
charitate  
crescit v-  
nio.



*lectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis. Et factio proprio comprobauit, cum pro nobis ipse Dominus vitam posuit, & occidi passus est, ut à Dæmonis potestate nos liberaret, & eternæ vitæ redderet capaces.*

Alia vnionis species in contemplatiuis.

Dico 6. Præter gradus istos vnionis, qui vita actiua obtineri possunt cum Deo; admitti debet aliqua quædam perfecta vnionis species in perfectis, & heroicis contemplatiuis, pro qua sit.

## C A P. III.

*An in Perfectis contemplatiuis detur vnio specialis cum Deo, quæ Mystica dicitur.*

**A**Du, quod inter Theologos Mysticos communis est sententia, nec ab ullo impugnata, dari in perfectis contemplatiuis vnionem quamdam cum Deo, ita perfectam, qua darinequit perfectior, in hac mortali vita: perfectus autem contemplatiuus regulariter ille est, qui in vita purgatiua, & illuminatiua, id est meditatiua, & contemplatiua, diu exercitatus, ex specialissimo Dei fauore ad infusam contemplatiuam euectus est: Hunc autem dicunt hac perfecta vnione à Deo donari. Hic ergo prius videbimus, an vnio ista peculiaris admitatur; postea videbimus per quas causas efficiatur, & in quo consistat; & quæ sint eius proprietates, & effectus transeuntes, & permanentes.

Mystici aliam vnionem admittunt.

Quis sit perfectus contemplatiuus.

Dico ergo. Datur in contemplatiuis perfectis specialis quædam vnio cum Deo, *Mystica dicta*, id est secreta, & præstantissima, ac supernaturalis.

Dari potest vnio perfecti.

Prob. S. Dionysius *De Mystica Theologia cap. 1.* ad hanc procurandam hortatur Timotheum. *Tu autem, Timothee*



ibee carissime, pro maxima misericordiarum spectaculorum exercitatione, &c. teque ad eius, qui omnem essentiam, omnemque scientiam superat coniunctionem, & unitatem pro virili parte clam excita.

Hanc unionem significat osculum illud, quod anima Sancta, Sponsa Dei petit a Sponso Cant. i. Osculetur me osculo oris sui, S. Greg. in hunc locum, ait, Dicit ergo Sponsa desiderio aestuans, & in amplexum sponsi sui inardescens, osculetur me osculo oris sui, ac si diceret; ille, quem super omnia, immò solum diligo, veniat; qui dulcedine sua inspirationis me tangat, quia cum eius osculam sentio, subito mutatione me derelinquo, & in eius similitudinem illi me liquefacta transformor. Et post aliqua, Osculum sponsi queris, quia si ille gratissimi amoris vinculo hanc non trahit; hæc in suæ molestissimæ grauedinis miseria detenta, quomodo se ad illum conferat omnino non inuenit; sed prius sponsus anxietatem eius senties, amorem diligens, votum eius exaudiens osculum porrigit; & ne desiderio lassescat, gustus suauitatis lenit, & dum suam præsentiam exhibet, ad maius dilectionis osculum accendit.

S. Gregorius Nazianz. in Orat. 21. nedum hanc unionem animæ sanctæ admittit, sed varijs exemplis eam explicare conatur, inquiens. Quomodo stillicula aqua modica, multo infusa vino à se tota deficere videtur, dum & saporem vini induit, & colorem; & quomodo ferrum ignitum, & candens igni simillimum fit, pristina, propriaque forma exutum: & quomodo solis luce perfusus aer, in eandem transformatur luminis claritatem, adeò ut non iam illuminatus, sed lumen ipsum esse videatur: sic omnem tunc (idest eo tempore quo anima Deo est intimè vnita) in sanctis humanam affectionem quodam ineffabili modo necesse erit a se ipsa liquecere, atque in Dei penitus transfundi voluntatem: Hæc Nazianzenus.

S. Bernardus de hoc osculo multa dicit ad rem

ma inter  
animam  
& Deum.

Hæc unio  
est osculū  
quod petit  
Sponsa.

Effectus v-  
nionis ex  
Gregorio.

Unio ex  
Gr. Naz.



nostram, sed magis clarè in ser. 9. in Cant. osculetur me, &c. ait, Hoc vnum, quod mihi reliquum est, efflagito, ut perfctè per Spiritus Sancti infusionem, meo vniam dilecto.

S. Bern.

Idem in Epist. ad fratres de monte Dei inquit. Hæc est, de qua aliquanta dicta sunt, in tantum propriè propria, ut iam non similitudo, sed spiritus nominetur, dum sit homo cum Deo vnus spiritus, non tantum vnitate volendi idem, sed expressione quadam vnitate virtutis (sicut dictum est) aliud nolle non valendi. Dicitur autem hæc vnitas spiritus, non tantum quia efficit eam, vel afficit ei spiritum hominis Spiritus Sanctus; sed quia ipsa est Spiritus Sanctus Dei charitas, cum per eum, qui est amor Patris, & filij, & suauitas, & bonum, & osculum, & amplexus, & quidquid commune potest esse amborum in summa illa vnitate veritatis, & veritate vnitatis, hoc idem homini, suo modo sit ad Deum, quod cum substantiali vnitate filio est ad Patrem, vel Patri ad filium, cum in amplexu, & osculo Patris, & filij media quodammodo se inuenit beata conscien-

Quomodo  
anima vni-  
tur, & fit  
vna cum  
Deo.

tia, cum modo ineffabili, incogitabilique meretur fieri homo Dei; non Deus, sed tamen quod Deus est ex natura, homo ex gratia. At post aliqua, subdit; Quidquid tamen de visione, & cognitione Dei hic fidelibus impartitur, speculum est, & ænigma tantum distans à futura visione, & cognitione, quantum à veritate distat fides, vel tempus ab æternitate, &c. Et ser. 31. in Cant. idem de Anima Sponsa, ait, Nisi speciali prerogatiua intimis illum (idest sponsum) affectibus, atque ipsis medullis cordis cælitus illapsum suscipiat bebeatque præsto, quem desiderat, non figuratum, sed infusum, non aparentem, sed efficientem, non quiescit.

Idem Bern.

Vnio est  
amplexus

Prob. 2. hæc est vnio ex amplexu, quam sponsa, idest anima sancta, expectabat à Deo Cant. 2. 6. La-ua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me; quem locum, ut ibi notat Cornelius à Lapide, Contemplatiui Mystici omnes intelligunt de vnione ani-

mæ



mæ cum Deo, quæ habetur in summo contemplationis gradu, quo anima intimè Deo per contemplationem intellectus, & per ardorem voluntatis unitur; cum quo quasi duobus hisce brachijs stringitur, & habetur, tunc enim Deus cor afficit, suisque quasi illuminationeis, & inflammationis brachijs mulcendo trahit ad altiorem quemdam, & puriorem amoris amplexum: hæc ille.

S. Basil. in lib. de vera Virg. de hoc amplexu, & uni one animæ sanctæ cum Deo, inquit. *Quo circa anima, quæ Christo copulata est, tãquam sapientia Verbi Dei sponsa, sapiens, ac prudens sit necesse est, ac omni stultitia, & insipientiæ nota (iugi diuinarum rerum meditatione) explosa; sapientia cui coniuncta est ornetur pulchritudine, donec aternâ sapientiam sibi penitus iungat unumque cum eo cui adhasit effecta, ex corruptibili fiat incorruptibili, ex imperita prudens, ac sapientissima, tamquam Verbi cui adhasit; costa & quæ; ut breuiter dicam, ex homine mortali; immortalis Deus, sicut ille, cui coniuncta est omnibus manifestetur, hæc & alia plura Basilius.*

S. Basil.

Prob. 3. Hæc unio facit unum ex unitate spiritus, quem acquirit anima cum Deo ex 1. Cor. 6. 17 *Qui adhæret meretrici unum corpus cum ea efficitur, & qui adhæret Domino unus spiritus est.*

Ex unitate spiritus.

S. Bernard. seu alius author de Vita solit. inquit: *Unitas spiritus cum Deo hominis cor sursum habentis proficientis in Deum voluntatis est perfectio. Cum iam non solum vult, quæ Deus vult, sed sic est non tantum in affectu, sed in effectu perfectus, ut non possit velle, nisi quod Deus vult, hoc est iam esse quod Deus est, cum iam velle, & esse idipsum est.* Sed de hoc argumento unitatis spiritus animæ cum Deo iterum recurret sermo, cum de termino resultante ex hac unione loquemur.

Probari potest hæc unio quartò ex eo quòd ani-

Sff ma



Ex trāsfor-  
matione  
in Deum.

ma sancta transformatur in Deum, & 2. Cor. 3. 18. Nos autem omnes reuelata facie gloriam Domini speculantes in eandem imaginem transformamur à claritate in claritatē tamquam à Domini spiritu. Quæ quidem transformatio non est essentialis, vt fatuē putauit Almaricus, sed accidentalis, & affectualis, vt in sequenti dicitur, per modum perfectæ cognoscentis, & cogniti, perfectæque amantis, & amati.

Ex adhesio-  
ne cum  
Deo.

Adhæ-  
sio  
fit per co-  
gnitiōē,  
& amo-  
rem.

Probari quoque potest quintò hæc vnio, ex ad-  
hensione cum Deo per meditationem, seu contem-  
plationem, atque amorem eius. Id enim Deus exi-  
gebat à Populo, vt scilicet de eo frequenter cogi-  
taret; eumque diligeret: nam Deuter. 11. 18. sic ha-  
betur. Ponite hæc verba mea in cordibus, & in animis ve-  
stris, & suspendite ea pro signo in manibus, & inter oculos  
vestros collocare. Docete filios vestros vt illa meditentur:  
quando sederis in domo tua, & ambulaueris in via, & accu-  
bueris, atque surrexeris; scribes ea super postes, & iannas  
domus tue, & post alia præcipit dilectionem Dei. Dili-  
ges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo &c. Hoc ergo  
modo paterat homo vniri, & vnitus cum Deo ma-  
nere: Ideo Dauid in psal. 1. inquit: Beatus vir, qui non  
abiit in consilio impiorum, &c. Sed in lege Domini voluntas  
eius, & in lege eius meditabitur die, ac nocte, & omnia  
quæcumque faciet prosperabuntur. In his autem se exer-  
cebat Dauid, & meruit illud Dei elogium, inueni Da-  
uid secundum cor meum, qui faciet voluntates meas. Id do-  
cuit Salamon Ecclesiastici 3. 22. Quæ præcepit tibi Deus,  
hæc cogita semper. Deus autem præcepit, Vnum cole  
Deum, diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo: hoc  
ergo modo frequenter scilicet cogitando de Deo,  
eiusque lege, eumque diligendo, vnitur homo cum  
Deo, & in vnione perseverat.

Cum autem tot modis ( sed pro multis commu-  
ni-



nibus) possit haberi aliqua vnio cum Deo, videntum erit, quæ nam sit illa vnio perfectorum amicorum Dei, quæ à Misticis tantum laudatur, & exaltatur; ideo sit.

## C A P. IV.

*In quo consistat Mistica hæc vnio contemplatiuorum,  
& quæ sint illius immediatæ causæ.*

**A**Du. 1. hæc duo simul quæri; quia de ratione cuiuscunque vnionis, est inter duo saltim esse; cum quælibet sit habitudo quædam relatiua vnitæ ad terminum, cui vnitur, & capi, ac intelligi nequit vnio vlla, nisi capiatur fundamentum, seu ratio, & causa producens, seu efficiens vnionem; seu, vt philosophicè loquar, id ex quo resultat vnio et sic intellectus causis nobilissimæ huius vnionis, facile intelligitur eius natura.

Cur duo si  
mul quæ-  
runtur.

Adu. 2. quòd hic loquimur de causis immediatis, & proximis vnionis, non verò de mediatis, ac remotis; de his enim agetur postea: cum autem vnio hæc sit affectualis, & vitalis; causæ eius vitales esse debent.

Sermo est  
de causis  
immediatis.

Adu. 3. quòd, cum vnio hæc mystica intercedat inter animam iustam contemplatiuam, & Deum, & sit reciproca; ex parte vtriusque multa sunt supponenda. Nam ex parte Animæ vniendæ supponendum est, quòd debet esse in statu gratiæ, & ornata donis Spiritus Sancti (regulariter) exercitata in operibus virtutum Cardinalium, & Theologicalium, & in meditatione, ac contemplatione; quæ dicemus postea esse principia, seu causas, ac dispositiones remotas istius vnionis. Ex parte autem Dei, cui ani-

Vnio sup-  
ponit mul-  
ta.



Ex parte  
Dei quæ  
supponun-  
tur.

ma vnitur, supponendum est, quòd effectiue, ac terminatiue ad talem vnionem concurrat: Effectiue quidem per influentiam ad opera, ex quibus nascitur unio, & ad vnionem, quæ in anima recipitur, vt mox declarabitur; terminatiue vero, quatenus est terminus talis vnionis, sicut nos diximus in cap. 1. & omnes Theologi docent de vnione Dei ad Creaturas per illapsum generalem, ac per immensitatem; de vnione hypostatica Verbi cum humanitate Christi; & de vnione beatifica Dei cum Beatis; in quibus vnionibus creaturæ sūt subiectū vnionū, Deus verò efficiens, ac terminus earum; his positis.

Ex parte  
animæ cau-  
sæ vnionis  
sunt con-  
templatio  
perfecta,  
& amor  
Dei perfe-  
ctus.

Dico 1. Ex parte animæ iustæ contemplatiuæ vni-  
tæ, seu vniendæ mysticè, ac supernaturaliter cum  
Deo, causæ morales, ac immediatæ talis vnionis re-  
gulariter sunt duæ, scilicet perfecta contemplatio,  
ac perfecta charitas, seu amor Dei quando autem  
istæ actiones sint perfectæ dicam postea.

Dixi ex parte animæ, quæ est vnum extremum  
vniendum, aut vnitum, quia ex parte Dei est alia  
causa, vt mox dicetur. Dixi, *causæ morales*; quia  
totum, quod est in creatura, respectu supernatura-  
lium donorum, quæ Deus ex sua liberalitate conce-  
dit creaturæ, cum non sit causa efficiens physica, re-  
stat, vt sit moralis, idest talis conditionis ex Dei  
voluntate, vt ad eius positionem statuerit Deus do-  
num aliquod concedere sicut dicimus de Sacra-  
mentis respectu gratiæ, de meritis respectu premij,  
de precibus respectu fauoris, ac beneficij obtenti:  
Ita se habent operationes illæ respectu vnionis cum  
Deo. Dixi *regulariter*, quia posset Deus absque ma-  
gna exercitatione in contemplatione, & amore ip-  
sius, admittere hanc perfectam vnionem animæ  
iustæ secum: his ergo prænotatis.

Prob.



Prob. quòd illæ sint causæ vnionis mysticæ, ac supernaturalis animæ iustæ cum Deo. Primo à pari. Illæ duæ sunt causæ vnionis beatificæ in Patria ex parte animæ: ergo etiam in via. Anteced. est clarum. Eo enim modo Angeli, & animæ beatæ sunt perpetuò vnitæ cum Deo, scilicet per visionem, ac fruitionem, seu charitatem consummatam, aut amorem, quæ idem sunt. Conseq. est euident, nam ex sepe dictis, cum S. Greg. hom. 14. in Ezech. beatitudo in hac vita per contemplationem inchoatur, & in alia vita perficitur ergo eadem sunt causæ vtriusque ex parte animæ.

Arg. à paritate vnionis beatificæ.

Prob. 2. ex Theologis S. Th. in 3. p. q. 6. ar. 6. ad primum inquit, *Vnio naturæ cum Deo est per operationem in quantum scilicet cum cognoscimus, & amamus.* Et in 3. sent. dist. 2. quæst. 1. ar. 3. q. 1. ad 3. dicit, *Coniunctionem animæ cum Deo per fruitionem, consistere in operatione intellectus, & voluntatis.*

Ex S. Thoma.

Dionis. Cartus. de fonte lucis cap. 12. de causis vnionis loquens, inquit, *Itaque via perfectiua, seu vnitiua est studium, occupatio, seu actio ad serenissimæ charitatis ardorem, ad Deitatis extaticum, flamigerumque amorem, ad mysticæ sapientiæ astuantissimum, quietissimum, & secretissimum tendens intuitum, consistit namque hæc vis vnionis in hoc, vt ex contemplatione Dei per negationem mens diuino amore tota accendatur, velut ignita, ac seraphica efficiatur seque ipsam, & cuncta creata relinquens, transcendens, ac obliuiscens, superincomprehensibili Deo, tamquam prorsus ignoto per hierarchicæ lucis illapsum, per occultissimæ inspectionis alloquium, per supersplendentem caliginem, ac sapientissimam ignorantiam vnitur: igitur duæ illæ operationis intellectus, & voluntatis, intuitus nempe, seu contemplatio, & amor Dei sunt causæ istius vnionis: neque quælibet contem-*

Ex Dion. Carthus.

Contemplatio perfecta, & amor perfectus causant vnionem.

pla-



platio, aut quilibet amor, sed perfecta contempla-  
tio, ac perfectus amor, ut in conclusione dixi, &  
infra dicam, idest infusa contemplatio in caligine,  
quæ maxima est: & ardentissimus amor, ut postea  
dicam.

S. Bonau.  
de vtraq;  
causa v-  
nionis lo-  
quitur.

S. Bonau. de vtraque causa admirabilis istius vnio-  
nis sæpè loquitur, sed præcipuè in tract. Paruum  
bonum particula 1. cap. 3. quod inscribitur de vnitua,  
& perfectiua, sic habet, Postremò sequitur qualiter nos  
exercere debemus ad igniculum sapientiæ. Hoc autem facien-  
dum est hoc ordine. Iste igniculus sapientiæ est primò sollicitè  
ac diligenter congregandus: secundo inflammandus, tertio sub-  
leuandus, Congregatur autem per reductionem affectionis ab  
omni amore creaturæ: quia omnis affectio debet ab amore  
creaturæ elongari: Secundo, inflammandus est igniculus iste, &  
hoc ex conuersione affectionis super amorem sponsi, & hoc fit  
comparando, vel ad effectum supernorum ciuium, vel ad  
ipsum sponsum. Tunc autem hoc fit, quandò attenditur, quod  
per hunc amorem suppleri potest omnis indigentia, & quod  
per amorem est in beatis omnis boni abundantia, & per amo-  
rem habetur summi boni præsentia, & hæc inflammat affe-  
ctum. Tertio subleuandus est igniculus iste; & hoc supra om-  
ne sensibile, & imaginabile, & intelligibile hoc ordine, ut  
homo immediatè de ipso, quem perfecte optat diligere, primò  
meditando discat, quod ille, quem diligit, non est visibilis: au-  
dibilis, aut odorabilis, immò totus gustabilis, tangibilis,  
& desiderabilis 2. cogitet quod ille, quem diligendo querit,  
non est terminabilis, figurabilis, numerabilis, circumscriptibi-  
lis, commutabilis, aut imaginabilis, sed totus desiderabilis.  
3. cogitet, quod ille, quem diligit non est demonstrabilis,  
definibilis, opinabilis, æstimabilis, inuestigabilis, aut in-  
telligibilis, sed totus desiderabilis. Ex his autem liquide  
patet, qualiter ad sapientiam Sacræ Scripturæ perue-  
niri potest meditando circa viam purgatiuam, illumi-  
nati.



natiuam, & perfectiuam: et non solum Sacra Scriptura continentia, immò omnis meditatio nostra debet circa ista versari. Et prosequitur, quòd omnis meditatio nostra in hoc consistere debet, nempe in considerando magnitudinem Dei, & quòd hæc est vera sapientia; nam in huiusmodi meditatione ratio percunctando affert propositionem, synderesis sententiando profert definitionem, conscientia testificando infert conclusionem, & voluntas præeligendo deservit solutionem: hæc S. Bonau. Ex Seraphico ergo Doctore patet, quòd ad vnitivam viam idest ad unionem cum Deo acquirendam, Dei meditatio, seu contemplatio, eiusque amor in gradu perfecto sunt præcipua, ac proxima media, ad quas unio illa consequitur, seu sunt ipsamet actualis unio.

De charitate, seu amore hac virtute pollente S. Dion. Areop. *Divin. nom. c. 4.* ait, est quadam virtus vivifica conuertens, mirificèque commiscens.

S. August. *de Trin. lib. 8. cap. 10.* ait, Quid est autem dilectio, & charitas, quam tanto opere scriptura divina laudat, & prædicat nisi amor boni? Quid est ergo amor nisi quadam vita duo aliqua copulare appetens amantem scilicet, & quod amatur? & hoc etiam in extremis, carnalibusque amoribus ita est. sed, ut quid purius, & liquidius hauriamus, calcata carne, ascendamus ad animum: quid amat animus in amico, nisi animum? amor igitur Dei aptus est copulare, ac unire hominem cum Deo. Ideo *Confess. lib. 6. c. 5.* tam enixè cum Deo copulari optabat, inquiens, Quis mihi dabit, ut venias in cor meum, & inebries illud, ut obliuiscar mala mea, & unum bonum meum amplectar. Noli abscondere faciem tuam. moriar, moriar, ut eam videam.

Idem S. August. multa, & præclara docet de effectibus dilectionis Dei ad uniendum hominem cum eo. In *lib. de Spiritu, & Anima*, qui inter eius opera insertus est, *cap. 16.* ait, Dilectione anima unitur Deo. De Fide,

S. August.

August.  
capit v.  
unionem.



512 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ, &c.

de, & Symbolo cap. 9. dicit. Dilectione reconciliamur Deo, qua etiam filij Dei appellamur. In lib. de substantia dilectionis cap. 3. ait. Per dilectionem Deus sibi copulauit creaturam, ut ei semper inhaerendo ipsum (quo beatificanda erat) bonum, ex ipso quodammodo per affectum suggeret; & de ipso per desiderium biberet, & in ipso semper gaudium possideret. De Ciuit. lib. 10. cap. 6. inquit, Dilectionis diuinæ succensam animam, esse sacrificium Deo. In lib. 12. contra Faustum cap. 14. ait, dilectionis, seu charitatis ardorem esse bitumen violentissimum colligans diligentem cum dilecto; & cetera plura.

Multa Aug. loca.

S. Ambr.

S. Ambrosius in psal. 118. ser. 6. ait. Anima iusti Sponsa est Verbi. Hæc si desideret, si cupiat, si oret, & oret assidue, & tota intendat in Verbum, subito vocem, sibi videtur eius audire, quem non videt, & intimo sensu odorem eius diuinitatis agnoscit. Replentur subito nares animæ spiritali gratia, & sentit sibi præsentis eius flatum aspirare quem querit, & dicit ecce ipse est, quem requiro, ipse, quem desidero.

S. Greg.

S. Gregorius in cap. 1. Cant. de hac vnione per dilectionem inquit. Ergo Sponsa desiderio astuans, & in amplexum sponsi sui inardescens, ait, osculetur me osculo oris sui, ac si diceret, ille quem super omnia, immò solum diligo, veniat; qui dulcedine suæ inspirationis me tangat, quia cum eius osculum sentio, subita mutatione me derelinquo, & in eius similitudinem illius liquefacta transformor.

Dionis. Carhus.

Dionysius Carthusius in comment. Myst. Theol. S. Dionysii ite-  
rum loquens de duplici vnione Animæ cum Deo, utramque per feruidum amorem obtineri dicit: Porro viri fideles heroici, & perfecti longè sublimiùs mysticam Theologiam expeririuntur per supernaturalia charismata Spiritus Sancti: quod dupliciter accidere solet. Primò per eorum præparationem: cooperationem, & conatum ad hoc dando se ipsos ad abstractionem à cunctis creatis, & ad feruidam vnionem cum Deo per recollectionem mentis suæ ad intra, & per



per affectuosissimam diuini inuocationem auxiliij, ac considerando diuini inflammatiua amoris. Secundò fit istud modo mirabili, & eminentiori, quamuis forsan non magis meritorio semper, videlicet dum feruens amor absque conamine proprio preparationeque prauia repẽdẽ prauenitur, prestringitur, inflammatur, & super se extollitur contemplatione, que exuberante perfunditur, præoccupatur, & vincitur, vt si velit resistere, nequeant neque euadere super gratissimum amplexum sponsi. Hæc Carthus.

Dico 2. Causa immediata vnionis cum anima iusta ex parte Dei, est influentia ipsius Dei in animam contemplantem, qua se illi ostendit speciali modo in caligine, per dona Spiritus Sancti, illuminans intellectum ad se sublimiori modo cognoscendum, & inflammans voluntatem ad se ardentiori modo amandum, simulque animam illam amans.

Ex parte  
Dei causa  
vnionis.

Dixi causa immediata, ex qua confurgit vnio, quia mediata est ipsemet Deus, vt eleuans, seu abstrahens intellectum à sensibilibus omnibus, atque intelligibilibus creatis, applicans eum, & detinens in contemplatione sui, infundens animæ talis iusti contemplantis dona Spiritus Sancti, intellectum, & sapientiam, &c. Ista autem dico esse causas medias ex parte Dei; quia per eas dignatur dispo- nere animam contemplatis ad suscipiendam influentiam illam obiectiuam, qua sublimiori modo se ei ostendit, & inflammatiuam voluntatis, qua amatur; estque in manifestum inditium, quòd ea specialissima beneficia animæ concedens, eam multum amat.

Ratio effi-  
cax con-  
clusionis.

Prob. nunc conclusio. Nisi Deus cum singulari illa influentia in intellectum, & voluntatem contemplantis concurreret, non resultaret perfectior illa vnio, quam inquirimus: nam non omnes contemplatiui, neque etiam exercitati in contempla-

Ttt

tio.



tione infusa, eam obtinent, vt dicam infra, sed vel obtinent unionem communem, vel paulò perfectiorem; non autem hanc perfectissimam, quæ paucissimis conceditur; nec potest alia assignari ratio, nisi quia Deus non omnibus sic se ostendit in ratione perfectè cognoscibilis, nec omnes adeò sublimiter diligit, vt eorum voluntates adeò intense inflamet, vt eum adeò ardentè diligant.

A sufficien  
ti enume  
ratione  
arg.

Prob. 2. facili ratiocinio, discurrendo de omni genere vnionis. Homo iustus in quolibet gradu iustitiæ, idest gratiæ, habet aliquem gradum vnionis cum Deo, quia adhæret Deo per fidem, & dilectionem; & Deus est vnitus cum illo per hoc; quia dat ei, posse credere, & credere, insuper dat eidem posse amare, & amare Nam *Deus ex Philipp. 2. 13. dat velle, & perficere pro bona voluntate.* Qui iustior, seu sanctior est, perfectiorem vnionem cum Deo habet per viuaciorem, & quasi minus obscuram fidem, & magis feruidum amorem: et Deus dicitur, estque ei magis vnitus in hoc genere gratiæ; quia in illos perfectiores actus magis eum diligendo influit. Præterea, qui exercitatus in meditatione, & contemplatione acquisita transit ad infusam, magis vnitur Deo, quia per fidem, & donis Spiritus Sancti peditus, quasi clarè, seu minus obscurè Deum cognoscit, & voluntas feruentius amat; & Deus animæ illi dicitur, estque magis vnitus in hoc genere gratiæ, quàm sit vnitus illis prioribus per hoc, quòd ne dum dona illa in eo producit, sed quia ad actus illos cognoscendi, & amandi ex speciali dilectione influit in gradu illo perfectissimo pro hac vita. Igitur, cum causa immediata ex parte Dei in alijs vnionibus in genere gratiæ sit influentia specialis ad actus cognoscendi, & diligendi Deum, eadem erit di-

Conclusio  
euidens.



dicenda causa immediata huius perfectissime vnionis ex parte Dei, nempe influentia ad actus illos perfectissimos cognoscendi Deum in caligine, & feruentissimè diligendi illum; influentia inquam procedens ex specialissima Dei dilectione: si enim sic non diligeret, ad eos actus non influeret.

Prob. paritate vnionis beatificæ, Beati enim vniuntur Deo, hoc modo, quia scilicet per actus videndi, & amandi tendunt in Deum sibi præsentem per modum obiecti: Deus autem vnitur illis per influentiam obiectiuâ clare, & vt in se est, se illis ostendens, & per inflammationem voluntatis ad sui fruitionem perfectissimam, consummatam, & externam: Ergo hoc etiam modo, cum proportionem in contemplatiuis perfectis Deum contemplantibus, & diligentibus sit vnio ex parte Dei.

Conf. ex S. Thoma in 3. p. quæst. 2. art. 7. ad 1. docente, dicitur *Deus vnitus Creatura, ex hoc quod Creatura est realiter vnita Deo, absque eius mutatione*. At in 1. p. q. 9. art. 1. ad 3. dicit, *Deum appropinquare ad nos, in quantum percipimus influentiam bonitatis eius* & in q. 8. art. 5. docuerat sic, *Deus est in rebus, non sicut accidens, aut sicut pars essentia, sed sicut agens; & quia agit ipsum esse, profundissimè, & intimè est in rebus*.

Dico 3. Theologicè loquendo consequenter ad dicta, Vnio mystica contemplantis cum Deo, formaliter sumpta, consistit in illa colligantia, seu habitudine, ac relatione insurgente ex actibus illis perfectè cognoscendi, & amandi Deum, fundata in ipsismet actibus animæ, & terminata ad Deum.

Prob. & declaratur. Actus illi cognoscendi, & amandi Deum perfectissimè, ex iam dictis, vniunt animam contemplantis cum Deo quasi efficienter, & sic faciunt vnionem, ideoque non sunt ipsa forma-

Arg. à pari  
de beatifi-  
ca vnione

Ex S. Thoma.



516 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ, &c.  
lis vnio, sed quasi materialis. At nihil aliud remanet inter actus illos, & Deum cognitum, & amatum, nisi relatio illa, & habitudo subiectata in anima mediantibus ijs actibus, & terminata ad Deū: Illa igitur habitudo, seu relatio, vel (si velis dici) spiritualis qualitas, copulans, seu colligans, & vnians in amore, est formalis vnio.

C A P. V.

*Quinam sit terminus resultans ex hac vnione anime cum Deo, qui dicitur vnus spiritus.*

Sensus que  
fici.

**A**Du, quod, sicut in primo Capite huius Opusculi diximus, ex qualibet vnione duarum rerum fit, seu resultat aliquod vnum, v. g. ex vnione materie cum forma fit vnum compositum; ex vnione anime, & corporis fit vnus homo; ex vnione Verbi cum natura humana, vnus Christus; ex vnione plurium lapidum iuxta se positorum, vnus aceruus; ex vnione plurium hominum cohabitantium in aliquo loco, vnus Populus, &c. Cum ergo vniantur Anima, & Deus modo prædicto in præced. Capite, aliquod vnum ex his vnitis resultare debet: sicut ex omni alia vnitorum vnione: Cum pariter dicat Apostolus 1. Cor. 6. 16. *qui adhæret meretrici vnum corpus efficitur, quia erunt duo in carne vna: Qui autem adhæret Domino, vnus spiritus est;* quærimus, quale, seu quid sit hoc vnum; licet hoc quæsitum sit purè Theologi, cum, & contemplatiuis parum inferuiens.

Almarici  
hæresis fugienda.

Adu. 2. esse omninò exhibilandam Almarici hæresim, seu verius insaniam, quod nempè per hanc vnionem, anima conuerteretur in aliquod diuinum, siue in idēam sui, quæ est in mente Dei; Nulla si-  
qui.



quidem in hac nobilissima unione fit conuersio, seu mutatio essentiae animae, aut Dei, sed utrumque extremum permanet impermixtum, & tamen unita aliquod vnum sunt, seu, ut melius, & sanius dicamus, in aliquo uno conueniunt: ideo.

Adu. 3. quod licet in omnibus vnionibus, & unitis creatis naturalibus, extrema unita se habeant per modum partis componentis vnum totum, siue essentiale, siue accidentale, & vnum extremum se habeat per modum subiecti, alterum verò per modum formae, hoc non potest asseri in hac *Mystica* vnione, siquidem, licet ex parte animae non repugnaret, & de facto in ea recipitur, nedum vnio, sed causa vnionis, tam ex parte sui, quam ex parte Dei, quia cognitionem, & amorem erga Deum in se recipit, nec non influentiam ipsius Dei: repugnat tamen ex parte Dei, qui esse nequit subiectum recipiens vnionem, neque forma informans animam sibi unitam, ideo alius modus faciendi hoc vnum, seu unitum indagandus est, & pro Theologo tantum loquor in hoc puncto.

Adu. 4. Non posse asseri, quod ex hac vnione, & ex his unitis fiat aliquod vnum, sicut per vnionem hypostaticam ex natura humana, & Verbo factus est vnus Christus, quia vnio in Christo fuit, & est quidem physica subiectata in humanitate, & terminata tantum ad Verbum, at non fuit, nec modo est aliqua operatio vitalis vitaliter procedens ab humanitate Christi, ac vitaliter vniens. Secus est de hac *Mystica* vnione; quia vt dictum est per operationes vitales intellectus, ac voluntatis creatae ex parte animae, per influentiam pariter vitalem ex parte Dei fit haec vnio mystica, & fit hoc unitum, quod quaerimus.

Adu.

Extrema non sunt, vt subiectum, & forma.

Non est similis vnioni hypostaticae.



Non con-  
sistit in v-  
nitate ope-  
rationum.

Adu. 5. Hoc vnitum, ac vnum morale, ex my-  
stica hac vnione coalescens, non posse saluari per  
vnitatem intellectiōis, & amoris, quod scilicet ca-  
dem formaliter sit intellectiō, & amor animæ cum  
intellectiōe, & amore Dei. Nam contemplatio,  
qua anima intuetur Deum, & amor, quo eum  
amat, sunt operationes creatæ, & non mutantur,  
aut transeunt in increatas: sic intellectiō, & amor  
Dei, operationes increatæ sunt, & non commu-  
tantur in creatas. Dixi *formaliter* non sunt eadem  
cum diuinis; nam obiectiuè possunt esse, cum res-  
piciant idem obiectum, sed sunt similes aliquo mo-  
do, vt patebit, his ergo suppositis.

Qua vnita-  
te sūt vnū

Dico. Ista duo, anima, & Deus vnita moraliter  
per mysticam hanc vnionem, faciunt, seu sunt vnum  
vnitate aliqualis similitudinis in operando, & vnita-  
te volendi idem obiectum, & ob eundem finem.

Vnitas est  
fundamen-  
tum æqua-  
litas &  
similitudi-  
nis.

Prob. & declaratur. Supponatur prius commu-  
nis illa Philosophi doctrina; quod illa dicuntur si-  
milia, quorum qualitas est vna; & illa sunt æqualia,  
quorum quantitas est vna; & illa sunt eadem, quorum  
substantia est vna; prima vnitas faciens si-  
militudinem nobis hic sufficit, nam duæ albedines,  
v. g. in duobus subiectis sunt similes, & tam ipsæ,  
quam subiecta alba dicuntur vnum vnitate specifi-  
ca, & similia sunt propter eam vnitatem; hoc au-  
tem benè intellecto, facile intelligitur vnitas simili-  
tudinis inter perfectè contemplantem, seu intuen-  
tem, ac perfectè amantem Deum, cum ipso Deo  
perfectissimè se amante, ac diligente. Nemo enim  
sic assimilatur Deo in suis perfectissimis operatio-  
nibus intelligendi, ac amandi se, nisi perfectus con-  
templatiuus, qui contemplatione infusa non in ali-  
qua specie, sed in caligine Deum per dona Spiritus  
San.



Sancti intuetur, eum sibi colloquentem audit, & intense, atque ardentem amat, ideò in hoc quantum patitur creata condictio similis Deo est in eo cognoscendo, & amando. Analogus ergo modus ille perfectissimè cognoscendi, & amandi Deum (quamvis non omnimodè idem in analogatis Deo, & perfecto contemplatio) vnus est, ideòque similitudinem in extremis fundans, itaut extrema ista sic vnita per cognitionem, & amorem sint vnum unitate similitudinis.

Ista anima, & Dei similitudo in quo consistit.

Prob. 2. pars (in qua omnes conueniunt) idest de unitate volendi idem obiectum: Anima enim vnita iam Deo, præuia contemplatione perfecta, & amore perfecto, ex Dei gratia, & tunc, & postea in omni sua operatione se conformat Deo, & vult, quod vult Deus, non solum quoad principale, & primum obiectum, quod est Deus, sed quoad omnia secundaria, & sic in unitate volendi, sunt similes, & unum, & hæc est illa unitas, de qua loquitur Paulus 1. Cor. 6. *Qui adheret Domino vnus spiritus est: Interl. dicit, semper eius faciens voluntatem.* Lyran. ait, *Vnus spiritus, non secundum rem, sed secundum affectionem.* Et S. August. tract. 14. in Ioannem hunc locum expendens, ait, *vnus spiritus est per charitatem* adducitque in exemplum id, quod de Apostolis dicitur Act. 4. *Multitudinis autem credentium erat cor vnum, & anima vna,* ait August. *per charitatem.* & fidem, quia id, quod credebant, & amabat, ac volebat vnus eorum, credebant, amabant, & volebant omnes alij, & pro hac unitate charitatis rogabat Christus pro Apostolis: *Rogo, vt sint vnum.* Io. 17. Igitur ex vnione illa mystica inter animam Deo copulatam (per contemplationem perfectam, perfectumque amorem) & ipsum Deum, vnum quod ex istis extremis resultat, est

Vni as volendi.

Vnitas animarum per charitatem.

Vnitas obiecti.



520 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ &c,  
est vnum, seu simile in operando, & volendo vnum  
& idem obiectum, tam primum, quam secundarium; quia vt ex sequenti Capite de effectibus vnionis  
istius patebit, anima sic vnita, tota in Deum absor-  
pta, ac transformata est, quasi stupida, & vt Mystici  
dicunt, ebria, de nullo creato cogitat; sed rerum  
omnium, & suimet oblita, solum cogitat de Deo,  
& quomodo possit ei placere, voluntatem ipsius in  
omnibus, quantum fieri potest, adimplendo.

Vnitas fi-  
nis.

Tertia pars de vnitate finis pariter probatur: vnus  
enim, & idem finis respicitur ab anima vnita Deo  
in operando, quem Deus ipse respicit, nempe ipsemet  
Deus, qui ex *Prou. 16. omnia propter semetipsum operatus  
est.* Anima autem sic vnita Deo semper propter Deum  
operatur, vel actualiter eum respiciens, vel saltem  
virtualiter, & hoc modo implet Christi preceptum,  
*oportet semper orare, & numquam deficere*, Lucæ 18. &  
Pauli Thessal. 5. *sine intermissione orate*. Neque ego  
video, in quo alio saluari possit hæc vnitas, quam  
faciunt hæc duo moraliter vnita, anima, & Deus.

## C A P. VI.

*De proprietatibus, & effectibus præcipuis mysticæ  
Vnionis.*

**A**Du, quod Mystici, siue propria experientia,  
siue ex confessione seruorum Dei, qui effe-  
ctus huius vnionis cum Deo experti sunt, multas,  
dignasque illius referunt proprietates, quæ perfe-  
ctum, & heroicum describunt hominem viatorem  
Deo unitum: Et quia aliqui aliquas proprietates,  
& effectus referunt, alij alios, eorum dicta breuibus  
referemus, aliqua hic, & alia postea.

S.



S. Bonau. in processu 7. Relig. cap. 13. hæc de vnione ista refert. Hæc est hominis in hac vita sublimior perfectio ita vniri Deo, vt tota anima cum omnibus potentijs suis, & viribus ad Deum collecta vnus spiritus fiat cum eo, vt nihil meminerit, nisi Deum, nihil sentiat, & intelligat nisi Deum & omnes affectus in amoris gaudio vniti in sola Conditoris fruitione suauiter quiescant. Imago enim Dei in anima in his tribus potentijs expressa consistit, videlicet in ratione, memoria, & voluntate: Et quamdiu ista, non sunt ex toto Deo impressa, non est anima Deiformis; Forma enim animæ Deus est, cui debet imprimi, sicut sigillo signatum. Hæc numquam plena est, nisi cum ratio perfecte iuxta capacitatem suam illuminatur ad cognitionem Dei, qui est summa veritas, & voluntas, perfecte afficitur ad amandum summum bonum, & memoria plene absorbetur ad intuendam, fouendam, & tenendam summam felicitatem: & quia in horum consummata adeptio ne constat gloria beatitudinis, quæ perficietur in Patria; licet istorum perfecta inchoatio sit perfectio via in hac vita. Hæc S. Bonau.

S. Bonau. multos effectus refert.

S. Bernard. ser. 9. in Cant. de Anima Sponsa, Deo vnita, petente osculum sponsi, idest perfectionem, ac perseuerantiam vnionis, inducit eam sic ad sponsum alloquentem (multis alijs præmissis.) Rogo supplico, flagito osculetur me osculo oris sui, & interim narrat sponsa quid operatur. In gratia ipsius multis iam annis castè, sobrièque viuere cura lectioni insisto: resisto vitijs, orationi incumbō frequenter; vigilo contra tentationes; recogito años meos in amaritudine animæ meæ, sine querela me arbitror quantum in me est conuersari inter fratres. Superioribus Potestatibus subdita sum, egrediens, & regrediens ad imperium Senioris. Aliena non cupio, mea potius, & me pariter dedi. In sudore vultus mei comedo panem meum. Mandata forsan vtrumque adimpleo, sed anima mea sicut

S. Bernard. refert alios.

Anima, vt Deo vnita

Vuu terra



tur quæ fa-  
cere debet

terra sine aqua in illis. Ut igitur holocaustum meum pingue fiat, osculetur me osculo oris sui. Hęc ergo omnia bona operatur anima habitualiter Deo vnita, cupiens frequentiam vnionis actualis, & osculi diuini.

Gerson.

Ioannes Gerson de *Myst. Theol. consider.* 42. mira de huius vnionis perfectionibus dicit, & presertim, quod Beatitudo, quæ in hac vita haberi potest, per hanc vnionem obtineatur: referam eius verba. Per prædictam amorosam vnionem, in qua Mystica Theologia consistere videtur, anima quietatur, satiatur, & stabilitur in Deo; quod facile est in primis ex priori deducere. Et assignat rationem horum, quæ dixit inquitens. Nam cum res sit in quiete, dum perfectionem suam adepta est, illique coniuncta, & spiritus noster vnitur, & coniungitur in hac vnione summo perfectibili per amorem perfectum, ut exinde quietetur, satiatur, & stabilietur necesse sit: sic materia forma habita; sic lapis in centro positus, sic res qualibet in adepto fine suo quietatur. Anima quippe rationalis, dum coniungitur, & vnitur Deo; copulatur suo summo bono. Est enim Deus summum bonum eius, est centrum eius, finis totaque perfectio: & post multa, inquit. Per coniunctionem cum suo supremo appetibili, anima rationalis realiter satiatur, quietatur, & stabilitur; nam si delectatio in bono conuenienti, & voluptatis suauitate quaeritur, qui de anima voluptate (beata maxime) sentiendum est, audiamus quid Propheta dicit ad Dominum: Torrente voluptatis tuæ potabis eos, Et post alia sequitur. Deus ergo finis est animæ, & eius vltima perfectio. Ipse est velut centrum, & locus naturalis omnium desideriorum suorum, Dum ergo se defigit anima in salutare Dei velut ad nihilum redacta nulli iam alteri, nec sibi innotuit, sed soli Deo; ut suæ dulcedini, ut suæ veritati, ut suæ glorificationi, dicens pro primo, Renuit consolari anima mea, memor fui Dei, & delectatus sum, dicens pro secundo, nihil arbitratus sum me scire,

Per eam  
habetur  
beatitudo  
huius vi.

Ratio à  
priori cur  
anima in  
hac vnio-  
ne sit ali-  
quo modo  
beata.

re,



re, nisi ipsum Christum, factus stultus propter ipsum, dicens pro tertio, utinam qui gloriatur in Domino gloriatur. Ac proinde non habens quod ulterius tendat, aut quid ultra requirat, quietatur anima in Deo, atque stabilitur, possidet in eo omnia, cetera contemnens, atque parui pendens. Ita Gerson. Hæc ergo sunt bona, quæ connexa sunt mysticæ vnioni animæ cum Deo, nec aliter esse, aut dici potest: nam anima beata vnita Deo per visionem, & fruitionem, seu amorem eius, possidens Deum, possidet omne bonum; & ideo ex Boetio, beatitudo est status omnium bonorum aggregatione perfectus, quia per eam possidetur Deus infinitè bonus, continens eminenter omnia alia creata, & creabilia bona; igitur si perfectus contemplatiuus, ut supponitur, vnitur Deo per talem cognitionem, & talem amorem, quibus dari non possunt perfectiores in hac vita, possidet Deum infinitè bonum, eo modo, quo potest perfectius in hac vita possideri, & sic beatitudinem viæ possidet, ut arrham beatitudinis Patriæ, & in ea vnione perfectè, pro via, quietatur, nihilq; remanet, quod possit ab eo desiderari.

Paritas de  
beatitudi-  
ne cælesti.

Alia plura de effectibus mysticæ huius vnionis dicit Gerson, in tom. 2. ser. de Spiritus Sancto confid. 2. sic Hæc est pax, quæ exuperat omnem sensum, quam mundus dare non potest: solus spiritus Domini, est qui replet in bonis desiderium nostrum, qui dat manna absconditum, quo Prophetæ pastus eructat, Quam magna multitudo dulcedinis tæge Domine, quam abscondisti timentibus te. Hic est calculus filiorum Israel, habens nomen scriptum, quod nemo nouit nisi qui accipit. Hic in diuinam caliginem instar Moysi vocatur spiritus, hic in sibili aura tenuis sentitur Dominus, hic in thalamo dormit, & requiescit Salamon pacificus, & Beniamini adolescentulus in mentis excessu; hic gustatur fauus propter illuminationem intellectus, propter dulcorationem

Alia Ger-  
sonis dicta

Præclari  
vnoinis ef-  
fectus.



effectus. Hic Moyses mysticus ducit gregem virium suarum in interiora deserti; hic sedet solitarius, & leuat se supra se, ubi Dominus loquitur ad cor eius, hic dicit Petrus, bonum est hic esse, hic Philippus, sufficit, & Magdalena, vidi Dominum, & dixit mihi, hic introducitur anima in cellam vinariam, ubi bibit ebriam sobrietatem spiritus, ubi suspirabunda Epithalamium cantus verba dimidiat, dilectus meus mihi, & ego illi, ego dormio, & cor meum vigilat, hic oblectatur dilectus de dilecta, adiuro vos filie Ierusalem, ne suscitatis vel exiguare faciatis dilectam donec ipsa velit. Magna certè, sed digna sanctæ huius vnionis elogia hæc sunt.

Alia plura  
alibi re-  
fert Gerf.

Mira bona  
coniuncti-  
cum vnio-  
ne.

Greg. Naz.

Sed alia plura idem Author huius coniunctionis animæ cum Deo recenset encomia, dum in tom. 3. super Canticum Magnificat. inquit sic. Vnio hæc dicitur mansio Dei in homine & hominis in Deo; dicitur viuificatio, & habitatio vitæ animæ, saltem in radice, vt hic, & viuet in æternum, quia spiritum Sanctum habet, dicit autem Apostolus quod gratia Dei est vita æterna. Dicitur osculum oris sponsi quod petit sponsa. Dicitur lac, & vinum, & unguentum, & oleum effusum. Dicitur introductio in cellaria, coniunctio dilecti inter vbera sponsæ, tamquam fasciculus mirræ. Dicitur suus decor, sua quies in lectulo florido. Hoc est donum perfectum de sursum descendens, non ascendens de deorsum. Hæc est sapientia diuinitus inspirata cum laudibus uniuersis. Hoc diuinum silentium: hic sibilus auræ tenuis, hic susurium Verbi absconditi; & ut ad unum colligamus innumera quidquid sonat mansionem, uel habitationem, vel inhesionem vel unitatem unius corporis, & unius spiritus, anima cum Deo sponsa cum sponso, unica cum unico, in hac coniunctione sunt.

S. Gregorius Nazianzenus, ut retuli in cap. 3. in Oratione 21. inquit, talem esse huius sanctæ vnionis virtutem, vt sicut stilla aquæ multo vino infusa, a se tota deficit, & saporem vini induit, & colo-  
rem;



rem; & sicut ferrum ignitum, & candens, igni simillimum sit, pristina; & propria forma exutum, & sicut aer solis luce perfusus in eandem claritatem luminis transformatur, ut non tam illuminatus, quam ipsum lumen esse uideatur; sic concludit: anima Deo intimo unita, in sanctis, omnem humanam affectionem à se elongari necesse est atque in Dei penitus transfundi uoluntatem.

Plura de effectibus istius sancte unionis cum Deo narrat diuersis in locis S. Macarius: primò in hom. 4. post multa, ait, Anima illum ignem celestem diuini atque spiritualis amoris consecuta, tunc uerè à mundo exoluitur, & ab omni uitio affectionum liberatur, & cuncta procul à se repellit, mutato naturali ipsius habitu, atque peccati duritie, reliqua omnia pro superfluis habens, in solo sponso celesti, quem recepit, quiescens per ardentem, & inenarrabilem ipsius dilectionem. Et post alia sumpto argumento de carnali amore, qui hominem adedò mutat ut quasi infatuat, ait, Si ergo carnalis dilectio sic hominem soluit ab omni alio amore mundi; quicumque digni habiti sunt, ut sancti: celestis, & semper amandi illius spiritus uerè particeps fierent, & cuncta videbantur eis inutilia, qui uicti sunt à desiderio celesti, & in ipso casu illi spiritui uniti; nam quæ illic sunt desiderant, & cogitant, illic uiuunt, illic cogitationes inambulant, ibi mens assidue versatur diuino, & celesti amore, atque desiderio spirituali superata. Secundò in homil. 8. addit, Interdum lumen ipsum cor illustrans, aperit interius, & profundius latens lumen, ita ut totus homo absorptus ab illa suauitate, & contemplatione non sit ultra sui compos; sed sit tamquam stultus, & barbarus huic mundo propter immensam dilectionem; ac suauitatem, atque recondita mysteria, ita ut tunc temporis homo liber perueniat ad perfectum gradum, sitque purus, atque immunis à peccato. Tertio in homil. 10. ait, Huiusmodi

Compara-  
tiones Gre-  
gorij,

S. Macarij  
dicta.

Anima uni-  
ta Deo.  
quid ope-  
retur.



Omnia bona opera  
quæ facit  
videntur  
ei parua,  
& nullius  
momenti.

modi animæ, quæ tam ardenti, ac insatiabili dilectione  
flagrant erga Dominum, dignæ sunt vita æterna; quare  
merentur ab affectionibus redimi, accipiuntque perfectam  
illuminationem, & participationem sancti, & æterni spiritus,  
ac mysticæ societatis in plenitudine gratiæ. Quartò in ea-  
dem humil. post multa, inquit. Porro anima, quæ  
Deum, verèque Christum colit, etiam si infinita iustitiæ  
opera ediderit, ita se habet, perinde ac si nihil egisset prop-  
ter inexplicabile desiderium, quod habet erga Dominum:  
quæ licet ieiunijs, aut vigilijs corpus consumpserit, ita affe-  
cta est, ac si nondum quidquam agere cepisset, quod ad vir-  
tutes pertineat. Et si varia spiritus charismata, aut reue-  
lationes, ac mysteria cælestia consequi meruerit, propter  
immensam, & insatiabilem erga Dominum dilectionem,  
ita se gerit apud se, ac si nihil adhuc obtineret; sed quotidie  
esuriens, ac sitibunda per fidem, & charitatem perseuerans  
in oratione immodicè ad mysteria gratiæ, & ad omnium vir-  
tutum gradus aspirat cælestis spiritus amore vulnerata, ar-  
denti desiderio erga sponsum cælestem per gratiam, qua præ-  
dita est, agitata; desiderans habere perfectè mysticam, &  
arcanam cum eo societatem in sanctificatione spiritus reue-  
lata animæ, fixis semper oculis intuens sponsum cælestem  
facie ad faciem beneficio spiritualis, & mirabilis luminis  
in eo per dulcedinem fidei plenè demersa, configurata menti  
ipsius præ summo desiderio, quo sperat perpetuò pro Chri-  
sto mortem appetere, confidens sine dubio per gratiam spiri-  
tus se plenè liberatam, à peccato, & tenebris affectio-  
num, ut purificata per spiritum, & anima, & corpore  
sanctificata vas purum euadere mereatur ad suscipiendam  
cælestem vnctionem, in qua manere dignetur cælestis; ac  
verus Rex Christus: hæc ille.

S. Greg. Magnus de hac mirabili coniunctione  
animæ cum Deo, eiusque effectibus pluries loqui-  
tur in Cant. cap. I. Osculetur me osculo oris sui, dicit, Ac  
si di



si diceret ille quem super omnia immò solum diligo, veniat, qui dulcedine sue inspirationis me tangat; quia cum eius osculum sentio, subita mutatione me derelinquo, & in eius similitudinem illicò liquefacta transformor; Fastidit quippe sancta mens omnia, quæ per corpus sentit, & in illa spiritualia tota transmutari concupiscit, & dum ista obstrepunt, in illa fugit, atque abscondere, ne hæc sentiat, appetit, ideòque osculum Sponsi querit; quia si ille grauisissimi amoris vinculo hanc non trahit, hæc illo sue molestissimæ grauedinis detenta, quomodo se ad illum conferat, omnino non inuenit; sed pius sponsus anxietatem eius sentiens, amorem diligens, votum exaudiens, osculum porrigit; & ne desiderio lassescat, gustu suæ suauitatis lenit, & dum suam præsentiam exhibet, iam ad maius delectationis osculum accendit, vnde hæc illum sentiens, ad eum se conuertit, & quem præsentem habet, mox gaudens, voce mutata alloquitur, & dicit, Quia meliora sunt vbera tua vino fragrantia vnguentis optimis,

S. Greg. pluries, & plura de hac vnione dicit.

Iterum idem S. Greg. in lib. 24. Moral. cap. 6. de effectibus Sanctæ huius vnionis hæc habet; Prius à mentis acie, exurente tristitia interposita malorum caligo detergitur, & tunc resplendenter aptim coruscatione incircumscripti luminis illustratur; quo vtcumque conspectu, in gaudio cuiusdam serenitatis absorbetur; & quasi post defectum vitæ præsentis ultra se rapta, in quadam nouitate aliquo modo recreatur, ibi mens ex immenso fonte, infusione superni roris aspergitur, ibi non se sufficere ad id, quod rapta est contempletur, & veritatem sentiendo videt, quia quanta est ipsa veritas non videt. Cui veritati tantò magis se longè existimat, quantò magis appropinquat, quia nisi illam vtramque conspiceret, nequaquam eam se conspiciere non posse sentiret; & cætera plura ibi dicit Greg.

Secundò idem S. Greg. de vnione loquitur.

Vgo de S. Victore lib. 2. de anima cap. 20. inter alia, quæ dicit de hac vnione animæ cum Deo, & de illius effe-



Vgo de S.  
Victore.Magna v  
nionis visRicard  
alia multa  
ac mira di  
cit de hac  
vnione.

effectibus mirabilibus, sunt hæc, Nihil sensualitas, nihil agit imaginatio, sed omnis vis animæ proprio interim (idest dum supernaturaliter contemplatur, & diligit ardentem Deum) viduatur officio: purior autem animæ pars in illud intimæ quietis secretum, & summe tranquillitatis arcanum felici iucunditate introducit. Vnius quidem sermo est Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio accipiti, & pertingens vsque ad diuisionem animæ, & spiritus. Et ideo nihil in creaturis hac diuisione mirabilius cernitur vbi id, quod essentialiter vnum est, atque indiuisum, in seipsum scinditur, & quod simplex in se est, & sine partibus constat quasi quadam partitione diuiditur. Neque enim in homine vno alia essentia est eius spiritus, atque alia est eius anima, sed prorsus vna, eademque simplicis naturæ substantia: sed gemina vis eiusdem essentiæ, vna superior per spiritum altera inferior per animam designatur. In hac itaque diuisione anima, & quod animale est, in imo remanet: spiritus autem & quod spirituale est, ad summa euolat, ab infimis scinditur vt ad suprema sublimetur. Ab anima scinditur, vt Domino vniatur, quoniam qui adheret Deo, vnus spiritus fit cum illo. Felix diuisio, & mirabilis separatio, vbi quod corpulentum, & faculentum, est, deorsum, remanet, quod spirituale, & subtile est, vsque ad speculationem diuinæ gloriæ sublimatur, & in eandem imaginem transformatur. Pars inferior componitur ad summam, pacem, & tranquillitatem; pars autem superior ad gloriam, & iucunditatem. Hæc munera sunt vnionis Mysticæ proprietates, ac effectus ex Dei dono.

Alia, & multò clariora, ac stupenda de hac vnione dicit Ricard. de S. Vict. in psal. 4. versu, In pace in idipsum dormiam, & requiescam, inquit. Pax illa, per quam, & in qua anima obdormit per quam exteriorum omnium interim memoriam amittit, per quam ipsa sibi in obliuionem venit, per quam seipsam supergressa, tota in Deum



Deum transit : Pax inquam illa quid aliud esse videtur , quàm , internum illud bonum , & plenum gaudium ? quædam ( vt sic dicam ) superfluentia spiritualium deliciarum ; mira scilicet , & ineffabilis quædam satietas cælestium desideriorum : & post multa , inquit , Contemplationem admiratio , admirationem verò sequitur exultatio . In hac exultatione perfunditur anima mira quadam , & ingenti dulcedine , quam nullus sensus potest æstimare , nullus sermo valet explicare . Cum enim cælestis ille Sponsus Sponsæ suæ charitatis amplexibus coniungitur , & ad eius osculum inclinatur , ad eius attractum subito cælesti quadam dulcedine anima perfunditur , quam quidem sentire potest , sed nulla sermonis latitudine explicare potest . Ille enim diuinorum labiorum fauus distillans fixis Sponsæ labijs fortiter expressus incipit distillare dulcedinem , & emanare suauitatem . Influens itaque ille cælestis suauitatis dulcor , incipit quidem primò sponsæ interiora replere , postmodum autem vsque ad os effluere , tandem verò per labia emanare , in tantum vt à sponso suo statim audire mereatur , mel , & lac sub lingua tua fauus distillans labia tua , eò quod ex abundantia cordis os loquatur . Hæc Riccardus .

De hoc osculo sponsi pluries , & distinctè loquitur Ioann. Gerson. cum hoc osculo declaratur Mystica unio , eiusque effectus tam in actuali , quam in habituali vnione . Primò enim in Cant. consid. 3. ait , Amor expositus in Canticis Canticorum , fructio Dei , vel osculatio oris nominatur apertissime , non solum habitualis , & tepida , sed actualis feruens , & extatica , & præcipue seraphica , cuius est immediatè ferri in Deum , quamuis ex parte animæ concurrat multitudo habituum , & influentiarum . Omne præterea datum optimum , & omne donum perfectum descendens à Patre luminum . Quæ omnia tamquam virtus vniuoca ( tradente Dionisio ) replent , & restitunt , & conuertunt ad congregantis Patris unitatem , & deificam simi-

Xxx

pli-

Dulcedo,  
& suauitas  
vniõis  
explicari  
nequeunt.

Per osculū  
declaratur  
vniõ, & il-  
lius effe-  
ctus.



Quid sit  
osculum:  
& quid fa-  
ciat in ani-  
ma.

plicitatem, ubi tunc apex Seraphica mentis ineffabili, & ignoto Deo infallibiliter, & ignotè coniungitur. Ignotè quidem, quia infinitè, & immensè, cum virtus cognoscentis, & natura sint finita. Et post pauca, Osculum Sponsi, vel osculatio est dignissima impressio cuiusdam suauitatis, & intimæ consolationis per illapsum secretum in anima. Et infra, & in statu presenti Deus gerit amicitiam circa animam Sanctam, quia communicat illi seipsum, & amorem suum, & dona sua ad fruendum, & vtendum, & vniuersaliter pertractandum, quantum ipsa rationabiliter voluerit, & potuerit accipere plus, vel minus pro varietate statuum, in quibus est constituta.

Ratio cur  
vnio tan-  
ta bona ef-  
ficiat in a-  
nima.

Idem Gerson. tract. in Cant. Simpsalmate 1. de hoc osculo, & vnione, & amore Sponsi ad Sponsam, & e contra, ait, Amor non est nisi conuenientia, & adaptatio ad suum conueniens. Porro nullum est obiectum conuenientius Sponsæ, quam ipse Deus summum bonum, ad quod capiendum, & possidendum facta est. Quare superest dum sibi coniungitur, inheret, & vnitur tanta propinquitate, quanta sunt os, & os osculantia se mutuo, quare causatur ex hac vnionis perceptione delectatio, non qualiscumq; sed in suo genere suprema, quia superius esse bonum non potest, propterea quietatur, gaudet, & satiatur in hac vnica operatione, nullum aliud obiectum petens, quamuis ipsius continuationem, possessionemque secutam amare non cesser.

Sepè de  
effectibus  
vnionis lo-  
quitur.  
Gerson.

Idem Gerson. tract. super Magnificat, parte 4. de hac vnione, eiusque dignis effectibus sic loquitur. Mansionis huius conuenientiam gratuitam profectò felix, qui possederit habitualiter, felicior, qui actualiter cum habitu, sed felicissimus, qui reuelata facie transformatus fuerit in eandem imaginem de claritate in claritatem, tamquam à Domini spiritu actus, ductus, & tractus, ita quod sentiat per illuminatos cordis oculos  
sicut



sicut precatur Apostolus, supereminentem scientia charitatem Christi, hoc est gratiam hanc coniungentem, & charam unitatem ad simplicem Deitatem. Multi quidem sunt, qui habent in habitu, sicut pueri nouiter baptizati, multi, qui in actu possident, & exercent, dum merentur, sed paucissimorum est sentire distinctè, & apertè nexum istum, mansionem istam, vocem istam, propter occurruntiones curarum in memoria, phantasmatum in intelligentia, & concupiscentiam in affectibus. Sentiant hanc gratiam inhabitationis Christi, & Spiritus sancti qui cum Apostolo mente excedunt Deo: præterea sentiunt operationem intra se Verbi Dei: hæc Doctissimus Author: & alia plura in aliis locis diffusè de hac vnione, & effectibus eius refert.

Modus diuersus habendi vnionem.

Qui verò plura de sanctæ huius vnionis effectibus, ac proprietatibus scire vult ab expertis in ea, legere poterit, quæ se expertas fuisse, suorum Confessorum iussu scripta reliquerunt Beatæ Virgines Angela de Fulgineo, & S. Theresia de Abula, quorum fragmenta retulimus in Opusculo 4. cap. 5. & Opusc. 7. c. 17. & 18. Angela enim præter ea, quæ dicit in cap. 27. suorum scriptorum de visionibus, & modo videndi in contemplatione, & de difficultate enarrandi illa visa, & modum videndi (quæ certè mirabilia sunt, & maxima cum humilitate relata) in cap. 52. refert effectus mirabiles, qui ex Dei dono in anima perfectè Deo vnita producuntur. Sic autem ait. Sciendum, quòd venit Deus in animam quandoque non vocatus, nec deprecatus, seu rogatus ab ipsa, & ponit in anima vnum ignem, vnum amorem, vnā suauitatem aliàs inconfuetam, in qua multum delectatur anima, & gaudet; & credit, quòd sit à Deo sibi præsentialiter operante: tamen hoc non est certum. Item cognoscit anima Deum esse

Angela de Fulgineo.

Quæ beneficia diuina ex vnione experiebatur.



Dubium  
deceptio-  
nis.

Quomo-  
do certifi-  
cabatur,  
quod Deus  
loqueba-  
tur.

Effectus  
varii.

esse in ea; quia quamuis non videat, ipsum esse in anima, videt tamen gratiam suam esse in ea; in qua multum delectatur. Sed adhuc remanet aliquod dubium quamuis sit paruum: adhuc enim anima nec perfecte, nec ex toto est certa, si Deus est in anima; quia tales locutiones, etiam cum sententis possunt fieri ab alio spiritu, remanet enim dubium sibi: & videtur mihi, quod hoc accidat, aut propter malitiam, & defectum eius, aut propter Dei voluntatem; quia non vult Deus eam facere magis certam, nec securam. Certificatur autem anima, quod Deus est intus in ea, quando sentit eum aliter quam consuevit, & sentit cum notabili, & duplicato sentimento; & cum tanto amore, & igne diuino, quod aufertur ei omnis amor animæ, & corporis, & loquitur, & cognoscit, & intelligit ea, quæ numquam audiuit ab aliquo mortali, & intelligit ea cum magno lumine; & est ei maxima poena tacere illa; & tacet propter zelum, ne displiceat amanti, & non scandalizet, & propter humilitatem; quia non vult dicere ista altissima, ne notetur. Item, in illo sentimento, quo anima certificatur, quod Deus omnipotens est in ea, datur animæ ita perfecte velle, quod concordat in hoc tota anima veraciter in omnibus, & omnimodè & concordant cum anima omnia membra corporis, & sunt vnum cum anima, nec repugnant voluntati eius, & vult perfecte ea, quæ Dei sunt, quæ tamen ante veraciter, & non ex toto volebat. Et illud velle datur per gratiam, quo cognoscit anima, Deum omnipotentem esse in se, & dat ei securitatem. Datur enim animæ velle Deum, & quæ sunt Dei veraciter ad similitudinem amoris veracis, sicut Deus dilexit nos, & sentit anima, quod Deus immensus est



est mixtus secum, & facit societatem cum ea.

Item quando venit Altissimus Deus ad animam rationalem, quandoque datur ei, ut eum videat sine forma corporali, & clariùs quàm possit homo mortalis videre alium hominem: Oculi enim animæ vident vnā plenitudinem spirituales, de qua non possunt aliquid loqui, quia deficiunt verba, & imaginatio. In illo autem videre delectatur anima delectatione ineffabili; est enim quòd replet animam inestimabiliter, & illud videre est ita profundè, quòd doleo, quia nequeo aliquid manifestare non enim est res tangibilis, nec imaginabilis, sed est inestimabilis.

Sequitur narrare mirabilia Dei quæ in hac vnione accidere solent, inquiens: Cognoscit anima, quòd Deus est in duobus modis. Vnus est vnio, quæ ita renouat animam, & omnia corporis membra sic redit mansueta, & cum anima concordantia, quòd non potest tangi, vel lædi ab aliquo, quo turbari possit anima in modico, & sentit, & audit, quod loquitur ei Deus: et in illa tanta, & ineffabili vnitione intelligit anima certissimè, et sine dubio, quòd Deus omnipotens est in ea, illud enim non potest facere aliquis Sanctus, vel Angelus de Paradiso; et multum doleo, quòd non possum aliquid dicere in comparatione; et ex toto corde libenter manifestarem aliquid de bonitate eius, si possem, et Deo placeret.

Alius modus, quo anima cognoscit Deum esse intus in se, est vna amplexatio, quam facit Deus animæ, quia numquam Pater, et Mater filium, nec aliqua alia persona cum tanto amore amplexari potest aliam personam, sicut Deus omnipotens amplexatur animam rationalem. Cum tanto enim amore Dominus noster Iesus Christus amplexatur ani-

B. Angelæ  
relatio.

Vnio quid  
operatur.

Duo modi  
cognoscer  
di Deum.



Amplexus  
spiritualis

animam, & cum tanta dulcedine, ac suavitate, quod non credo, quod aliquis homo de mundo possit dicere, nec exprimere, nec credere expertis; et quamuis forsitan posset aliquis credere aliquid, non tamen eo modo, apportat enim Iesus Christus in anima amorem suauissimum, quo tota ardet in Christo, & apportat secum nouum lumen tam magnum, quo intelligit tantam plenitudinem bonitatis Dei omnipotentis, quam probat in se, quod multo plus intelligit, quam experiatur in se, & tunc assecratur, & certificatur, quod Iesus Christus est in ea: sed nihil dicimus de omnibus istis in comparatione ad ea, quæ sunt; Tunc autem anima non habet lachrymas, nec lætitiæ, nec doloris, nec alicuius alterius generis, nec status. Item apportat Deus secum in anima tantam super plenitudinem lætitiæ, quod anima nescit plus petere, immo si duraret, hic haberet vnum Paradisum. Et hæc lætitia redundat in omnibus membris corporis, & omnis iniuria quæ infertur, aut dicitur, habetur pro nihilo, & efficitur dulcis, & propter talem alterationem factam in corpore aliquando non potui latere sociam meam; neque alios; quia aliquando efficio, (ut dixit mihi socia mea) resplendens, & tota rubicunda, & oculi mei lucentes ad modum candelæ, aut pallida quasi si fuisset mortua secundum varietatem visionum, aut reuelationum.

Exprimi  
nō possū  
quæ expe  
ritur ani  
ma perfe  
ctē vnita  
Deo.

Aliq uos e  
fectus pa  
rit in cor  
pore.

Hæc, & alia plura B. Angela fatetur suo Confessario, se expertam, ex summo Dei beneficio ob vnionem sibi à Deo impertitam in actibus contemplan- di, & diligendi sanctissimum, & dulcissimum suum diuinum sponsum.

Nec minoris considerationis sunt quæ alia Christi sponsa, eique perfectè vnita, Sancta refert The-  
re sia



OPVSCVLVM OCTAVVM. 535

resia in sua Vita, & Via perfectionis, quorum aliqua  
 retulimus in *Opusc. 4. cap. 5.* & *Opusc. 7. c. 17.* In mansio-  
 ne 5. cap. 1. dicit postquam Deus animam redit insi-  
 pientem, hoc est alienam à sensibus, ut altiori modo  
 fiat particeps veræ sapientiæ, itaut pro illo tempore,  
 quo extasim patitur, quod est breuissimum, nec vi-  
 det, nec audit, nec intelligit, itaut Deus ipse affigi-  
 tur, & inhæret interiori illius animæ parti, ut ad seip-  
 sam reuersa omnino sit certa, Deum in se, & ipsam in  
 Deo fuisse. Et hæc veritas ita firma, & stabilis ma-  
 net, ut etiam si numquā ampliùs similem à Deo gra-  
 tiam recipiat, numquam tamen obliuiscatur. Dein-  
 de obijcit sibi: dices, qua ratione anima nostra  
 Deum vidit, aut intellexit, si in hac vnione, ut dictum  
 est, nihil videt, aut intelligit? Respondeo, me non  
 dicere, quòd in vnione ipsa tunc videat Deum; sed  
 quod transacta vnione aperta videat Deum in ipsa  
 fuisse; non quod ista sit visio, sed potiùs quedam  
 certitudo; quæ in anima manet de illo contactu,  
 seu vnione, quam certitudinem solus Deus potest  
 infundere animæ. Et ille, in quo hæc certitudo non  
 manserit, verè affirmare non peruenisse ad perfe-  
 ctam vnionem. Et in *mans. 7. cap. 1.* de hac vnione pa-  
 riter loquens, inquit. Tandem, cùm Deus incipit  
 misereri afflictionum, & laborum, quos anima,  
 quam spiritualiter sibi in sponsam elegit, passa est  
 propter amorem suum, antequam celebretur matri-  
 monium spirituale (quod licet in hac vita ingens sit  
 donum, non tamen ex omni parte perficitur, quia  
 in hac vita à Deo semper separari potest) eam in  
 sua mansione collocat, qui eodem modo in cælo, ac  
 in anima propriam mansionem; in qua ipse immo-  
 retur, sibi elegit; non autem diuina Maiestas, sicut  
 ante in raptibus præfatis collocandam assumit; quia  
 etiam si

S. There-  
 sæ relatio  
 de effecti-  
 bus perfe-  
 ctæ vnio-  
 nis cum  
 Deo.

Signum  
 perfectæ  
 vnionis.

Quæ facit  
 Deus ani-  
 mæ vnio-



Sponsalium  
à matrimo-  
nio spiri-  
tuali diffe-  
rentia.

etiamsi verum sit, quòd in ipsis, ac etiam in oratione  
vnionis prælibata hanc mansionem præoccupat  
Deus, ac tunc ipsam animam secum copulat; non ta-  
men animæ visum est ad hoc vocari, vt ad centrum  
suum, ac si alia esset; sed tantum partem superiorem  
ingrediatur. At parum refert, an hoc fiat vnio, vel  
alio, modo. Illud scitu dignum erit, magnum vide-  
licet inter spirituale matrimonium, & sponsalia di-  
scrimen versari, sicut versatur inter sponso, & inter  
eos, qui ab inuicem sperari nullatenus possunt. Has  
appono comparationes, non idè, vt hic aliqua de  
corpore detur recordatio, eodem modo, ac si ani-  
ma in illo non esset, sed tantum in solo spiritu; ac  
multo magis in spirituali matrimonio, quoniam in  
interiori centro animæ hæc arcana vnio celebratur,  
vbi Deus ipse perpetuò inhabitat: Hæc ibi S. Theresia.

Quæ infe-  
runtur ex  
S. Theresia

Ex quibus patet, quòd duos perfectæ huius san-  
ctæ vnionis modos admittit, vnum alio perfectio-  
rem, magisque vnientem, & alligantem, vnum,  
ferè insolubilem, alium solubilem, eosque compa-  
rat matrimonio, & sponsalibus, quorum primum  
indissolubile est inter homines, posteriora, verò so-  
lubilia, quæ quidem S. Theresiæ dicta in consola-  
tionem contemplatiuorum sunt valde ponderanda,  
cùm possit aliqua anima in hac vita ex Dei gratia  
ita Deo vniri, vt ex eiusdem Dei beneficio hic num-  
quam, aut difficilè ab illo etiam in hac vita separe-  
tur. Prius tamen dixit, quòd quælibet vnio potest  
separari, & ita est.

Deinde in eadem mansione & capite declarat di-  
scrimina inter has duas vniones, scilicet sponsalitij,  
& matrimonij animæ contemplatiuæ perfectæ cum  
Deo, inquit. Primum discrimen erit, quòd in  
raptu, siue vnione, potentiæ suspenduntur, anima  
coe-



cœca, & muta remanente, nec percipere valet, quæ,  
 & qualis est gratia, qua fruitur, quoniam illa ingens  
 delectatio, ( de qua supra mentio facta est ) quam  
 anima experitur, quando conspicit, se habere Deum,  
 cum iam ipsi copulatur, nihil penitus sentit, cum  
 potentia omnes deperdantur. Hic valde diuersè res  
 se habet; vult siquidem ibi Dominus Deus squamas  
 ab oculis euellere; & vt de gratijs, & donis ab ipso  
 collatis aliquid anima, & videat, & intelligat, etiam  
 si modo mirabili id fiat, & quòd in hac mansionem,  
 ( in qua Deus per matrimonium copulatur ) consti-  
 tuta vnione intellectuall per modum representatio-  
 nis veritatis, & Sanctissima Trinitas, idest tres Per-  
 sonæ, eidem manifestantur cum quadam inflamma-  
 tione, quæ prius spiritum eius ad similitudinem per-  
 lucidissimæ nubis perlustrat, ac admirabili quadam  
 noticia vnus substantiæ, vnus potentia, vnus sa-  
 pientia, ac vnus diuinitatis tres Personas esse cogno-  
 scit: & ita id, quod fide intelligimus, ibi anima, vt  
 ita dixerim, visu percipit: non tamen oculis corpo-  
 ris hæc visio efformatur, cum non sit imaginaria vi-  
 sio: neque hoc tantum; sed ibi totæ tres Personæ ei  
 communicantur, & eandem alloquuntur, & Euan-  
 gelij verba ( & Pater meus diligit eum, & ad eum  
 veniemus, & mansionem apud eum faciemus ) ei-  
 dem experientia ipsa manifestantur. Hæc Sancta  
 Virgo Theresia, & alia multa dicit in sua vita c. 14.  
 & 15.

Ex quibus omnibus sanctorum, & aliorum pio-  
 rum dictis clarè patet, quanta sit, & excellentissi-  
 ma dignitas mysticæ vnionis istius, quam acqui-  
 rit anima perfectè purgata, & illuminata per con-  
 templationem infusam, quæ prædita dono intelle-  
 ctus, & dono sapientiæ in caligine, absque specie

Differen-  
 tiæ duæ in-  
 ter has v-  
 niones.

Vnio di-  
 cta matri-  
 monij  
 quos effe-  
 ctus cau-  
 sat.

Dignitas  
 mysticæ v-  
 nionis.

Yyy re.



538 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ &c.  
representante intuetur Deum ignotum, idest obscurè, perfectissimo modo, quo potest in via intueri, & ardentissima charitate eum diligit, eum loquentem internè audit, & quasi tangit, licet clarè non videat. Hæc inquam est præcellentissima vnio, quam præelectæ animæ experiuntur, & quia non omnes eodem modo, nam Deus prout vult exaltat, ideo sic

C A P. VII.

*An hac vnio mystica admittat gradus; sed magis,  
ac minus.*

Diuerſi  
gradus my-  
sticę vnio-  
nis.

**A**Du. quòd omnes Mystici docent in vnione hac mystica dari gradus quosdam minoris, aut maioris perfectionis, qui ex effectibus cognoscuntur; eo quia ex Dei liberalitate pro diuersitate tamen suorum incomprehensibilium iudiciorum, alicui animæ vnitæ aliquos, & sublimes impertitur fauores, alteri plures, ac sublimiores, tam in cognoscendo, quàm in amando, seu fruendo; tam in eleuatione à creaturis, & in obliuione sui met, quàm in adhesionem ad ipsum Deum. Ideo ipsimet Mystici asserunt, quòd vnio ista mystica ex perfecta, ac infusa contemplatione, vt ex perfecto, ac infuso amore, seu fruitione Dei exorta, aliquando ad talem peruenit gradum, vt dici debeat spirituale sponsalium tantum inter Deum, & animam sic contemplantem, & amantem Deum: aliquando verò ad altiorem, & magis copulantem gradum, vt dici possit spirituale matrimonium, ex similitudine talium contractuum inter homines.

Adu. 2. ex eisdem Mysticis, quòd ex vnione hac mystica per dictam infusam perfectam contem-  
pla-



platione, perfectumque amorem tales in aliquo ex Dei fauore oriuntur effectus, vt quædam anima dicenda sit *sobria*; in alio verò alios diuersos effectus, per quos dicenda sit *ebria*, deducta similitudine à potantibus vinum ad sobrietatem, vel ebrietatem, quibus tropis vtitur Scriptura, vt patebit, & sponsa ipsa tropologica, nempe anima dilecta à Deo, hac phrasi vtitur, nam Cant. 1. ait *introduxit me in cellaria sua*. Et in cap. 2. *introduxit me in cellam vinariam*, *ordinauit in me charitatem*, &c. vt infra. De his ergo diuersis vnionibus, diuersisque earum effectibus, breuissimè hic ex Mysticorum doctrina, loquemur. Ideò.

Quædam  
vnio so-  
bria, quæ-  
dam ebria

Dico. 1. Aliquando vnio hæc mystica talis naturæ ex Dei dispositione est, vt spirituale sponsalium tantum inter animam contemplatiuam, & Deum dici debeat: est comunis inter Mysticos; & omnium postrema, sic docit S. Theresia, vt in fine præcedentis Capitis retulimus.

Aliqua vnio cum Deo dicitur sponsalium.

Prob. exemplo eorundem. Sponsi ardent se amant, vellent semper sibi præsentem esse; absentia eos affligit, continuò de se alteruter de altero cogitat, quilibet ex sponsis studiosè meditat, quid facere possit, quod alteri placeat, omnem mouet lapidem, vt alterius votis satisfaciatur; de alterius virtute, dotibus corporis, ac animi sæpè cogitat, sæpè de eisdem cum alijs loquitur, loca quærit in quibus alterum videre, eumque alloqui possit; ita vno verbo dicam, sic vehementer se diligunt, vt alter in altero potiùs quàm in se viuere dici possit. *Anima enim*, dixit Pphilosophus, *magis est vbi amat, quàm vbi animat*. Sed hac maxima animorum conuentione non obstante, contractus ille sponsalium ex aliquibus capitibus solubilis est.

Sponsorum affectus qui.

Ita prorsus se habet aliqua etiam per contempla-

Yyy 2 tio-



Ite facita.  
nima san-  
cta cum  
Deo, &  
Deus cum  
ea.

Anima  
Sponsæ er-  
ga Deum  
sponsum  
affectus.

Sponsi er-  
ga sponsā  
affectus.

tionem infusam, perfectumque amorem exorta inter animam, & Deum mystica vnio; sponsa quidem Dei facta est anima illa sic contemplans, & amans, sponsum ardentem diligit, ab eo diligitur, illum incessanter videre quærit, & viso gaudet, commendat eius bonitatem, famam, pulchritudinem. Cant. 1. *Osculetur me osculo oris sui; meliora sunt ubera tua vino fragrantia unguentis optimis. Oleum effusum nomen tuum, propterea adolescentula dilexerunt te. Trahe me post te, in odorem curremus unguentorum tuorum. Indica mihi quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubas in meridie. Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi inter ubera mea commorabitur: in cap. 2. sicut malus inter ligna sylvarum, sic dilectus meus inter filios, sub umbra illius, quem desideraueram, sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo. Introduxit me in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem. Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo. Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me: in cap. 3. In lectulo meo per noctes quæsiui quem diligit anima mea; quæsiui illum, & non inueni. Surgam, & circuibo Ciuitatem, per vicos, & plateas quæram, quem diligit anima mea; Paululum cum pertransissem, inueni quem diligit anima mea, tenui eum, nec dimittam. Dilectus meus mihi, & ego illi. Et alia plura in omnibus illis octo Canticorum capitibus, in quibus apparet, quanta diligentia, & anxietate sponsa spiritalis anima quærit suum sponsum Deum, quantoque amore eum diligit, & quanto desiderio eius colloquium, & conuersationem exoptat.*

Et è contra in eisdem Canticis legitur reciproca spiritalis sponsi in sponsam dilectio. Nam in cap. 1. post præfata sponsæ verba inquit sponsus, *Si ignoras te ò pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregum, &c. Equitatu meo in curribus Pharaonis*

affi-



assimulaui te amica mea: pulchra sunt gena tuae sicut turturis,  
collum tuum sicut monilia. Murenulas aureas faciemus ti-  
bi vermiculatas argento: Ecce tu pulchra es amica mea, ecce  
tu pulchra es, oculi tui columbarum. in cap. 2. Ego flos cam-  
pi, & lilium conuallium, sicut lilium inter spinas, sic a-  
mica mea inter filias. Adiuro vos filia Ierusalem, ne susci-  
tetis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa ve-  
lit, Surge, propera amica mea, speciosa mea, columba  
mea, & veni: & alia multa in eisdem octo Cantico-  
rum capitibus, in quibus manifestissime apparet  
qualis, quantaque sit inter sponso spirituales, ani-  
mam sanctam, ac Deum reciproca dilectio, at-  
que vnio, quam ex parte in postremis duobus  
Opusculis declarauimus; Mirabiles enim sunt effe-  
ctus quos Deus in anima dilecta producit, & quos  
ab anima ipsa facit producere, vt ex interpre-  
tibus libri Canticorum legere licet.

At quoniam vnio hæc est sponsalitium tantum,  
& non matrimonium, id est habet conditionem, seu  
naturam sponsalitii, quod solui potest, sponsa  
Dei, id est anima dilecta, & euecta ad infusam con-  
templationem, & amorem Dei perfectum, timere  
debet, ne vnionem hanc ex sua culpa amittat;  
*Deus enim non deserit, nisi prius deseratur*, dicit August.  
& ideo inquit S. Theresia in *Mans. 7. cap. 1.* vt in præc.  
cap. retulimus, quod aliqua mystica vnio compara-  
tur sponsalitio, quia separari, seu perdi potest. Quod  
Sanctæ Theresiæ dictum sic intelligendum puto;  
non quod detur aliqua mystica contemplantium  
vnio cum Deo, quæ solui, ac separari non possit,  
& faciat eos impeccabiles, vt falso dicebant Illumi-  
nati, seu verius cæci illi, hæretici, nullus enim homi-  
num per quoscumque etiam perfectos virtutis cuius-  
cumque, etiam frequentatos actus euadit impecca-  
bilis,

Mirabi-  
les vtriuf-  
que effe-  
ctus.

[Omnis v-  
nio est so-  
labilis.



bilis, nisi à Deo sit confirmatus in gratia: Sed fortè dicere vult S. Theresia, quod aliqua vnio cum Deo in contemplatiuis dicitur sponsalitiū, quia facilius potest solui, & amitti, alia verò datur perfectior, quæ comparatur matrimonio, vt mox dicam, estque talis, vt difficilius soluatur, quàm prima, quæ tamen, vt ipsamet Sancta dicit, absolutè solui potest.

Datur vnio, quæ est spirituale matrimonium.

Dico 2. Datur quædam vnio mystica inter animam contemplatiuam perfectam, & Deum, quæ dici potest spirituale marrimonium: est communis inter Mysticos:

Prob. Aliquando ex specialissimo Dei fauore, anima contemplatiua sic vnitur Deo, vt vnio illa ex eodem Dei fauore inamissibilis sit; & sicut coniuges secuto matrimonio non possunt separari, ita Deo sic interdum fauente alicui perfectio contemplatiua, hic illi vnitur, vt numquam ab eo separatur, & hæc vnio vsque ad exitum vitæ perseuerans commutetur de perfecta in perfectissimam, de amicitia, & notitia cum obscuritate in euidentem, de temporali in æternam in Patria.

Vnio maritalis per Bernard.

De hac vnione sub symbolo matrimonij S. Bernardus in ser. 83. in Cant. de unione matrimonij spiritualis sic loquitur. *Talis conformitas maritat Verbo, cui similem se exhibet per uoluntatem, diligens sicut dilecta est. Ergo si perfectè diligit nupsit. Et post aliqua. Verè spiritualis, sanctique conubij contractus est iste: parum dixi contractus, complexus est; Hic nexus vincit etiam quod natura arctius vincit, vinculum parentum ad filios; & propterea ait: relinquet homo patrem suum, & matrem suam, & adharebit sponsæ. Et infra, Propterea sic anima nupsisse est; quoniam non potest sic diligere, & parum diligere, & parum dilecta esse, vt in consensu duorum integrum stet, perfectumque connubium, quod non est aliud quàm*



quàm amor sanctus, & castus, amor suavis, & dulcis, amor mutus, intimus, validusque, qui non in carne vna, sed vno planè in spiritu duos iungat; & duos faciat, non iam duos, sed vnum; & ser. 85. in Cant. ait, Quando vide-  
ris animam relictis omnibus, Verbo votis omnibus adherere, de Verbo concipere quod pariat Verbo, quæ possit dicere mihi viuere Christus est, & mori lucrum, puta coniugem, Verboque maritatum.

Magna  
huius ma-  
trimonij  
encomia.

S. Theresia mans. 7. cap. 1. vt in præced. cap. retu-  
limus, sic habet. Cùm Deus incipit misereri afflictio-  
num, & laborum quos anima, quam spiritualiter sibi in  
sponsam elegit, passa est propter amorem suum, antequam  
celebretur, & consumetur matrimonium spirituale (quod  
licet in hac vita ingens sit donum, non tamen ex omni parte  
perficitur, quia in hac vita semper à Deo separari potest) eam  
in sua mansione collocat; qui eodem modo, ac in cælo, in ani-  
ma propriam mansionem, in qua ipse immoretur, sibi ele-  
git. Et post aliqua sic prosequitur. Illud scitu dignum  
erit, quod magnum inter spirituale matrimonium, & spon-  
salia discrimen versatur, sicut versatur inter sponso-  
s, & eos  
qui ab inuicem separari nullatenus possunt. Et ne fortè  
pusilli scandalizentur, hanc Sancta Virgo apponit  
cautelam. Has appono comparationes; non ideo vt hic  
aliqua de corpore detur recordatio, eodem modo, ac si ani-  
ma in illo non esset, sed tantum in solo spiritu, ac multò  
magis in spirituali matrimonio, quoniam in interiori cen-  
tro animæ hæc arcana vnio celebratur, vbi Deus ipse  
perpetuò inhabitat. Deinde assignat differentias fauo-  
rum, & gratiarum, quas Deus concedit animæ  
in vnione matrimonij ab ijs, quas concedit in vnio-  
ne sponsalitij; & ait Sic igitur primum discrimen erit, quòd  
in raptu, seu vnione potentie suspenduntur, anima cæca,  
& muta remanente, nec percipere valet, quæ, vel qualis  
sit gratia, qua fruitur, quoniam ingens illa dilectatio ( de  
qua

Differètia  
inter spo-  
salia, &  
matrimo-  
nium.

S. Theres  
cautela.



Differen-  
tię gratia-  
rum in  
sponsali-  
tio, & ma-  
trimonio.

544 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ, &c.

qua supra mentio facta est) quam anima experitur, quando  
conspicit se habere Deum, cum iam ipsi copulatur, nihil  
penitus sentit, cum potentia omnes deperdantur. Hic (id-  
est in matrimonio) valde diuersę res se habet. Vult si-  
quidem ibi Dominus Deus squamas ab oculis euellere, vt  
de gratijs, & donis ab ipso collatis aliquid anima, & vi-  
deat, & intelligat, etiam si id modo mirabili fiat; eo quod  
in hac mansione (in qua Deus per matrimonium copulatur)  
constituta visione intellectuāli per modum repręsentationis  
veritatis, Sanctissima Trinitas, idest tres personę eidem ma-  
nifestantur cum quadam inflammatione, quę prius spiritum  
eius ad similitudinem perlucidissimę nubis perlustrat, ac ad-  
mirabili quadam notitia vnus substantiæ, vnus potentiæ,  
vnus sapientiæ, ac vnus diuinitatis tres Personas esse cogno-  
seit. Et ita id quod fide intelligimus, ibi anima, vt ita  
dixerim, visu percipit, non tamen oculis corporis hęc visio  
efformatur, cum non sit imaginaria visio. Neque hoc tan-  
tū; sed ibi totę tres Personę ei communicantur, eandem  
alloquuntur, ac Euangelij Verba (& Pater meus diliget  
eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum facie-  
mus) eidem experientia ipsa manifestantur. Hęc, & alia  
plura S. Theresia.

Vnio so-  
bria, & e-  
bria.

De actuali  
est sermo.

Dico 3. Vnio hęc Mystica perfectā contemplati-  
uorum diuiditur secundō in sobriam, seu actiuam,  
& ebriam, seu passiuam, aut extaticam. At no-  
tandum, quod loquor de actuali vnione, quę in  
actibus consistit, & ijs cessantibus cessat; non de ha-  
bituali, quę radicata iam est in contemplatiuis  
perfectis, & aliquando iuxta Dei voluntatem in  
actualem vnionem sobriam, seu actiuam, aliquan-  
do in actualem ebriam, seu passiuam, & extaticam  
prorumpit.

Prob. & declaratur hęc conclusio. Contemplati-  
uus perfectus, qui ad infusam contemplationem a  
Deo



Deo fuit eleuatus, dicitur habitualiter Deo vnitus, etiam quando actu non contemplatur. Iste autem aliquando ex Dei gratia proprio studio, ac labore se colligens (sicut dicimus de acquisita cum S. Bon.) contemplatur Deum, & actum dilectionis pro suo posse erga Deum, summum bonum, summèque amabile elicit, & in ea contemplatione aliquantisper moratur, quia tales perfecti contemplatiui non semper, & in omni actu à Deo rapiuntur, seu distrahuntur, sed aliquando sic, aliquando non: illa contemplatio proprio actu procurata à Mysticis vocatur sobria, & actiua, quia ipsi agunt, & sobria, quia non totaliter excedens statum naturæ ipsius contemplantis; est etiam actualis, quia in actu consistit, & transeunte actu transit.

Sobria cū proprio labore.

*Ebriam* autem, seu passiuam, & extaticam Doctores Mystici appellant eam actualement, quæ oritur ex actu contemplationis infusæ, quando scilicet Deus, absque studio, labore, ac operatione ipsius contemplatiui eleuat illum distrahendo, & alienando à sensibus, applicando eius intellectum ad sui contemplationem, & voluntatem ad sui amorem: hanc dicunt actualement quidem unionem, sed passiuam, quia eam non agit anima suo labore, sed patitur quoad illam distractionem, & applicationem, ac detentionem; non verò dicitur passiuam quoad ipsum actum intuendi, & amandi; quia isti sunt vitales, qui à potentijs ipsis eliciuntur; dicitur *ebria* quia eam patiens, extaticus extra se fit, sicut fiunt ebrii à vino; & propterea ebrii spiritu vocantur: hac similitudine vtitur sponsa tropologica, seu moralis Cant. 2.4. *introduxit me in cellam vinariam; ordinavit in me charitatem: statimque quasi ebria spirituali amore, subdit, Fulcite me foribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Gl. ord.

Ebria quæ per raptum

Cur passiuam.

Cur ebria

S. Ambrosius

Zzz S.



S. Ambros. V. cellam vinariam, ait, *Quam citò guttur meum dulcedinem gratiæ eius attigit, ita me recreatam spiritu, & ab amore terrenorum in superna translata sentio, ac si in cellam vinariam introducta, noui sim meri odore, & poculo refecta.*

Et S. Bern. ser. 49. in Cant. ait, *habito pro voris dulci admodum, familiarique colloquio cū dilecto; illo abeunte, sponsa regrediens ad adolescentulas aspectu, affatuque ipsius ita refecta, atque accensa, quatenus ebria apparere; & quatenus illis stupentibus nouitatem, & querentibus causam, respondit; mirum minimè esse, si vino æstualet, quæ in cellam vinariam introisset. Et secundum literam ita: secundum spiritum quoque non negat se ebriam, sed amore, non vino, nisi quòd amor uinum est: hæc Bernardus.*

Et idem Sponsus ad hanc ebrietatem inuitat fideles Cant. 5. *Comedite amici, & bibite, & inebriamini carissimi. Interl. inebriamini, ait, integra charitate me amplectendo.*

De vnione sobria, & ebria loquitur Bernardus.

De vtraque hac vnione sobria, & ebria sub nomine & proprietate actiue, ac passiuæ, seu extaticæ, loquitur S. Bernard. ser. 1. de Ascens. sic. *Quidam trahuntur, qui dicere possunt, Trabe me post te: nonnulli ducuntur, qui dicunt, introduxit me Rex &c. Quidam rapiuntur. Et primi quidem felices qui in patientia sua possident animas suas; secundi feliciores, qui ex voluntate sua continentur Domino; tertij felicissimi, qui in profundissima Dei misericordia, quasi sepulta arbitrij libertate, in diuitias gloriæ in spiritu ardoris rapiuntur, qui spreto, ac supergresso adminiculo rerum, ac sensuum, non ascensorij gradibus, sed inopinatis, instantaneisque excessibus feruntur in Patrem. Et sic patet, duas primas vniones actiuas esse, quia cum proprio etiam labore efficiuntur, tertiam verò passiuam, quia à solo Deo rapiente fit.*

Actiua, & passiuæ vnio per Bernard.

Dionisius Carthus. in comment. S. Dion. Arco.  
pag.



pag. de hac duplici vnione sic loquitur: *Viri fideles*  
*heroici, & perfecti longe sublimius mysticam Theologiam*  
*fortiuntur. Experiuntur, & veniuntur supernaturalia cha-*  
*rismata Spiritus sancti: quod dupliciter accidere solet. Pri-*  
*mo per eorum preparationem, cooperationem, & conatum,*  
*ad hoc dando seiplos ad abstractionem cum Deo, per recolle-*  
*ctionem mentis suae ad intra, & per affectuosissimam diuini*  
*inuationem auxilij, ac considerando inflammatoria diuini*  
*amoris. Secundò fit istud modo mirabili, & eminentiori,*  
*quamuis forsitan non magis meritorio semper, videlicet, dum*  
*feruens amor, absque conamine proprio, preparationeque*  
*præuia repente præuenitur, præstringitur, inflammatur, &*  
*supra se tollitur, contemplationis luce exuberanter perfun-*  
*ditur, præoccupatur, & vincitur, ut etiam si velit, re-*  
*sistere nequeat, neque euadere possit, supergratiosissimi spi-*  
*ritualem ample xum sponsi, à quo in regione luminis infini-*  
*ti transfertur, in quo verè idem sunt regio, & habitator.*

Iterum de hac duplici vnione loquitur idem Dion.  
 lib. de fonte lucis cap. 14. eadem serè referens verba de  
 ijs, qui proprio conamine cum Dei gratia ad eam  
 vnionem se disponunt contemplando, ac intensè  
 amando, & hæc est actiua vnio; & de ijs, qui sine  
 sua operatione à Deo trahuntur, & rapiuntur ad con-  
 templandum, & ardentè amandum, & hæc est vnio  
 passiuæ. Et adducit exemplum Fratris Rogerij Ordinis  
 mei Sancti Francisci, qui dicebat de viro quodam  
 (& erat ait idem) dicente facillè esse rapi à Deo  
 ad contemplandum, sed non posse resisti raptui,  
 quantacumque adhibeat vis; & quòd Deus  
 tantum se communicabat animæ suæ, quòd præ ni-  
 mia dulcedine non valeret eum sustinere: sed com-  
 pellebatur dicere, *Domine recede à me, quia sustinere non*  
*possum multitudinem dulcedinis tuæ &c.*

Et quoniam passiuæ vnio mystica dicitur etiam

Z z 2 ex.

Dion. Car-  
 thus. de du-  
 plici vnio-  
 ne actiua  
 & passiuæ.

Passiuæ  
 quo modo  
 fit.

Iterum  
 Dionis. de  
 duplici  
 vnione.

F. Rogerij  
 dictum.



548 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ, &c.

extatica, licet de extasi plura dicta sint in *Opusc. 5. &c.*  
 5. vsque ad *octauum* inclusiue, quia tamen non om-  
 nis extasis, etiam *supernaturalis*, ac diuina eodem  
 modo perfecto, animam cum Deo vnit, aliqua insi-  
 nuanda sunt. Primò, quòd extases, quas Deus in in-  
 cipientibus vitam spiritualem, & contemplatiuam  
 efficit, non faciunt perfectam mysticam, de qua lo-  
 quimur, vnionem; quia hæc perfectorum est, sup-  
 ponens in anima perfectam charitatem, & dona Spi-  
 ritus Sancti, intellectum, & sapientiam in gradu ex-  
 cellenti, quæ non supponuntur in incipientibus, ac  
 proficientibus. 2. quia hæc perfectorum supponit  
 perfectam purgationem passionum, quæ non sup-  
 ponitur in illis. 3. effectus extasum perfectorum sunt  
 excellentiores, & sublimiores, & multò plures,  
 quàm sint effectus eorum. 4. quia hæc perfectorum  
 vnio extatica difficilius acquiritur, & perditur, quàm  
 illa.

Non om-  
 nis extasis  
 eodem  
 modo per-  
 fectio cum  
 Deo vnit.

Differen-  
 tiæ plures.

Aliud no-  
 tabile de  
 extasi.

Secundò supponendum, quòd extasis perfectorum, cum alienatione sensuum aliquando (Deo sic efficiente) procedit ob nimium lumen, seu illustrationem intellectus, in quo casu Deus plura, & diuersa, & clariori modo ostendit contemplanti, sed non cum tanta inflammatione voluntatis: aliquando extasis procedit ex maxima inflammatione voluntatis, sed cum minore illustratione intellectus; aliquando tandem ex maxima illustratione intellectus, & pari inflammatione voluntatis; & hæc tertia sublimissima extasis est, & spiritualis contemplatio, perfectissimam pro mortali vita vnionem efficiens.

Aliam, omniumque supremam animæ contem-  
 platiue cum Deo vnionem admittunt, & exaltant  
 Mystici, quam dicunt osculi, sed inquit esse ex-  
 plicatu difficilem. S. August, tract. 7. in Ioan. & lib.



OPVSCVLVM OCTAVVM.

549

83. *quest.* 60. ait fieri ineffabili, & incogitabili modo. S. Bern. ser. 8. in Cant. ait: Hodie de summo oris osculo disputare propositum est; audite attentius quod sapit suavius, & gustatur rarius, & difficilius intelligitur. S. Thomas Opusc. 60. inquit, Cum senseris tactu, qui cognoscis de proximo labia illa tesu anima tua labia non abominari, sed mirabiliter ipsis imprimi, ineffabiliter osculari. Et intra in hoc autem gradu anima, admodum, & indicibili modo rapit, & rapitur; tenet, & tenetur; stringit, & stringitur, & una uni per amoris copulam sociatur.

Vnio oscu-  
li.

S. Thom.

Alij, gradus alios admittunt, vt contactus diuini, illaptus &c. quæ quidem differentie subriles sunt, quas illi tantum exprimere possent, qui eas experiuntur, dummodo possint, experimentalis etenim notitia est, sed arcana, quæ communi eloquio exprimi nequit, nisi quantum Deus ad sui honorem, & gloriam (Confessariorum, ac Prælatorum talium contemplatiuorum iussu) manifestari permiserit, vt de B. Angela, & S. Theresia præ cæteris, in præcedentibus vidimus; ita vt merito exclamandum sit, O quanta, & quàm mirabilis est benignissimi Dei nostri in animas se amantes, quærentes, inuenientes, ac diligentes dignatio! cui gloria in sæcula. Amen.

Aliæ sub-  
iles differē-  
tiæ.

Difficile  
explica-  
tur, ac in-  
telligitur.

C A P. VIII.

*De statu, & vita perfectè Vnitorum, transacta actuali  
vniione cum Deo.*

**A**Du. 1. declarari non posse sufficienter sensum huius dubij, neque sufficienter solui, nisi explicite supponantur aliqua, quæ quidem quasi implicite in toto hoc Opusculo dicta sunt. Suppono igitur, quod perfectus contemplatiuus, idest infusa

Aliqua  
supponen-  
da.

con-



Multæ v.  
niones in  
p. r. f. cto  
contem  
platiuo

Habitualis  
per habi  
tum gratiæ

Vnio actua  
lis per a-  
ctus.

Habitualis  
vnio ex a-  
ctibus con  
furgens.

contemplatione à Deo donatus, multiplici vnione considerari potest vnitus: cuiusque gradus sint istæ vniones, nunc non curo. Prima vnio est per habitum gratiæ, & claritatis, quia vnione gaudent omnes iusti, & hæc, vt sæpè dixi, dicitur habitualis. Secunda est vnio alijs etiam iustis communis, quam quis acquisiuit per proprios actus virtutum in actiua Vita, & in contemplatione acquisita; licet ista in rigore dici non possit secunda vnio, sed intensio, seu augmentum primæ per habitum gratiæ, ac charitatis obtentæ; quod enim plura, & maiora virtutum opera quis iustus exercet, eò magis Deo vnitur; ideo Apocal. 22. 11. dicitur, *Qui iustus est iustificetur adhuc, Sanctus sanctificetur adhuc.* Et Saluator Matt. 5. c. inquit. *Estote ergo & vos perfecti, sicut Pater vester cælestis perfectus est:* sicut autem crescit perfectio in anima, ita adhesio, seu vnio cum Deo; & ita prior augetur.

Tertia vnio, quæ consideratur in contemplatiuo, infusa contemplatione pollente, quæ est propria, ac specialis eiusmodi heroicorum hominum, est vnio illa actualis, quæ habetur per actus contemplandi, & diligendi Deum, perfectos, utpote procedentes ab ijs potentijs intellectu, & voluntate, & donis Spiritus Sancti *intellectus, ac sapientia*, ac specialissimo Dei concursu ad eos actus: cuiuscumque gradus sint, & qualescumque secum effectus in anima afferant, parum refert, quia semper vnio illa actualis est perfectissimi, & supernaturalis ordinis. Vnio ergo illa consistens in illis actibus, seu resultans ex illis dicitur, & est actualis mystica.

Quarta vnio, quæ in contemplatiuo perfecto considerari potest, est habitus quidam confurgens ex frequentatione talium nobilissimorum actuum contemplandi, & diligendi per infusam contemplationem.



nem. Cum enim in cuiuslibet virtutis exercitio habitus aliquis efficiatur; & in exercitio virtutum supernaturalium, puta Fidei, Spei, & Charitatis, Deus quidem augeat habitus illos, tamen operans per eos habitus, promptitudinem, habilitatem, & facilitatem quamdā ad eos actus eliciendos acquirit, quam antea non habebat. Ita de contemplatio perfectio videtur dicendum, quod ex frequentatione illorum actuum supernaturalium, à Deo augeantur quidem in illo principia vnionis, ipsaque vnio, & remaneat in eo aliquis habitus, seu habilitas, promptitudo, & facilitas, vel ad similes actus faciendos, vel ad aliquos alios ad statum eius perfectionis spectantes.

His autem suppositis, duo querimus. Primum, Ad quid faciendum inclinant, ac disponunt actuales illæ vniones, (quibus interdum potitur contemplatiuus) post actus contemplandi, & amandi? & si aliquis habitus ex illis generatur, ad quid faciendum inclinatur, & disponit, aut concurrit? Secundum, quod queritur, est, quomodo talis vnitus se gerere debeat cum Deo, & cum hominibus? de hoc vero loquemur postea.

Dico igitur primò. Homo, qui post purgatiuam, & illuminatiuam acquisitam eleuatur à Deo ad contemplationem infusam, post actualem vnionem contemplandi, ac diligendi Deum perfectè, & post actuales fauores, gratias, delectationem, suauitatem, iucunditatem, & cætera in superioribus relata, quæ in his duobus actibus, Deo largiente experitur; virtute talium actuum, & habitualis vnionis ex eorum frequentatione iam genitæ, ex eiusdem Dei benignitate remanet in statu mox dicendo quousque ad alios similes actus contemplandi, &

Quæstio  
sentus.

Post actuale  
lem contem  
platio-  
nem, qui  
remanet in  
contem  
plante.



diligendi denuo eleuetur, & sic deinceps,

Status ani-  
mæ sic vni-  
tæ.

Status ergo illius, cessantibus actibus illis vni-  
tiuis, est iste regulariter, Deo fauente. In anima  
illa remanet pax interna, etiam transacta contem-  
platione; remanent profunda humilitas, & dispo-  
sitio ad exercitia spiritualia; lux quædam celestis in  
intellectu; & in voluntate firmitas ad bonum, & ad  
virtutes, quas Deus ipse concedit multò excellen-  
tiores, quàm anima possit propria industria acqui-  
rere: et humilitas hîc concessa propriam generat  
confusionem, & certam nostræ infirmitatis cogni-  
tionem adducit, qua homo vellet coram Deo se anni-  
hilare: ita docent Mystici.

Specialis  
effectus.  
vniõis.

Specialis tamen huius vnionis effectus, est desi-  
derium proficiendi in oratione, et eius exercitium  
non dimittendi, etiam si multum foret laborandum:  
Deinde quædam spes moraliter certa de propria  
salute ex Dei misericordia; sed coniuncta humilitati,  
excludens seruilem timorem, adducens filialem,  
purumq; Dei amorem, absque intuitu mercedis,  
propriæque vtilitatis.

Gustus in  
D. i serui-  
tio.

Alij effectus in tali anima remanentes, sunt gu-  
stus, & suauitas in Dei seruitio, & virtutum operi-  
bus; quia anima illa Deum, vt principium, & vt  
finem habet, cor dilatat; ex qua dilatatione, ac  
suauitate procedit, quòd multum audet; quando  
aliquid ad maiorem Dei gloriam faciendum occur-  
rit, expellitur timor amittendi serenitatem in oratio-  
nis exercitio; videt se omnia posse in Deo, qui illam  
confortat, non formidat labores, vt antea solebat,  
immò eos desiderat; mundi gaudia despicit; & in  
omni virtute profectum experitur: hæc P. Philippus  
de Sanctiss. Trinitate, quæ alia vice in *Opusc. 4. cap. 5.*  
retuli.

Alij



Alij Mystici magis distincte conantur declarare effectus, & fauores, ac beneficia, quæ Deus dignatur concedere animæ contemplatiuæ transacta vnione actuali habita per contemplationis infusæ actum, seu extasim. Dicunt enim, quod transacta extasi, in intellectu remanet lumen quoddam, seu splendida notitia rerum agibilium, & continua quasi illuminationis, ac inspiratio ad opera virtutum omnium pro opportunitate exercenda; & istæ animæ verè Spiritu Dei aguntur, vt dicit Apostolus, & habent promptitudinem ad considerandum, & contemplandum extra extasim, & raptum diuina mysteria, & omnia reuelata; & ad operandum quodlibet opus virtutis ac perfectionis, nec aliud cogitant, aut cogitare posse eis videtur. In voluntate verò, transacto, vt dixi, extatico contemplationis exercitio, & magno illo, ac suauissimo, & fructuoso amoris actu, in quo vnio mystica perfectissima consistit, remanet magnus charitatis ardor, ex quo anima manet quasi ebria, & stupida; quieta tamen, ac tranquilla, Dei voluntati conformis; qui quidem amoris in Deum æstus, quasi habitus quidam in ea perseverat, reddens illam ad omnem Dei nutum, ac inspirationem promptè mobilem, ac vertibilem.

Alij plures effectus.

Riccardus de Sancto Victore diffusius declarat statum animæ contemplatiuæ, transacto extatico contemplationis actu, in tract. de Gradibus violentæ Charitatis, sic. Cum anima in hunc modum diuino igne fuerit decocta, medullitè emollita, penitusque liquefacta; quidnam supererit, nisi, vt proponatur ei, quæ sit voluntas Dei bona, beneplacens, & perfecta, quasi quædam, ad quam informetur consummata virtutis formulæ sicut enim Excusores liquefactis metallis, propositisque formulis, quamlibet imaginem pro voluntatis arbitrio excudunt, & vasa

Riccardi sententia.

Patras nobiliis de Metallo liquefacto

Aaaa quæ.



554 DE VNIONE MYSTICA ANIMAE &c.

qualibet iuxta modum congruum, formamque destinatam produciunt; sic anima in hoc esse ad omnem Diuinam voluntati nutum facile se applicat; immò spontaneo quodam desiderio ad omne eius arbitrium se ipsam accommodat, & iuxta diuini beneplaciti modum omnem voluntatem suam informat, & sicut metallum liquefactum, quodcumque ei aperitur facile ad inferiora curendo delabitur; sic anima in hoc esse ad omnem obedientiam se humiliat, & ad omnem humilitatem, iuxta diuinæ voluntatis ordinem inclinat. In hoc igitur statu animæ eiusmodi proponitur forma voluntatis Christi, qui cum in forma Dei esset, &c. humiliavit semetipsum factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis. Hæc est forma Christi humilitas, ad quam conformare se debet quisquis supremum consummata Charitatis gradum attingere vult. Hæc ergo sunt bona Deique dona, ac beneficia, quæ consequuntur ad actuale mysticam vnionem, quam sortitur anima cum Deo per exercitationem actuum contemplationis, perfectique amoris Dei.

Alios plures effectus narrat Riccardus.

Neque hic sistit Riccardus, sed multò post de effectibus sequentibus ad actuale illam vnionem extaticarum contemplationum prosequens, inquit, tales contemplatiuos ex Dei fauore ita fortes, ac vabiles in Dei amore, & habituali vnione remanere, vt cum Apost. Rom. 8. dicere possint, Neque mors, neque vita, neque Angeli, neque Archangeli, neque Principatus, neque Potestates, neque Virtutes, neque instantia, neque futura neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura alia poterit nos separare à Charitate Dei, quæ est in Christo Iesus: isti enim ait Riccardus illata damna non sentiunt, & semper ad omnem illatam iniuriam hilarescunt, & quidquid eis inferitur ad poenam, totum præsument ad gloriam, iuxta Apostoli sententiam 2. Cor. 12. libenter gloriabor in infirmitatibus meis, vt inhabitet in

me



me virtus Christi. Propter quod complacer mihi in infirmitatibus, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus in angustijs pro Christo. Et ad Philipp. ait. Omnia possum in eo qui me confortat. Et alibi ad Cor. 13. Charitas omnia suffert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet; Charitas benigna est, patiens est non est ambitiosa, non quaerit quae sua sunt.

Neque hic finiunt secundum Riccard. effectus remanentes in perfectis contemplatiuis post perfectos illos extaticos actualis vnionis actus, sed erga proximum quoque extenduntur. Tanta siquidem est in eis erga proximum Charitas, vt cum Apostolo dicere possint, omnibus omnia factus sum, vt omnes facerem saluos; immo anathema à Christo fieri cupiebat pro fratribus suis. Et subdit Riccard. Quid ergo dicemus, nonne hic gradus videtur animum hominis in amentiam vertere? Et exagerrans excessum Charitatis ergo proximum, multa praeclara dicit, tam de Paulo, qui anathema cupiebat esse à Christo pro fratribus, & de Moyse, qui vt liberaret Populum idolatram ab ira Dei, quamuis iusta, Exodu 32. dixit ad Deum, Aut ignosce illis hanc noxam; aut dele me de libro, quem scripsisti.

Alia quaedam notat Dionis. Carthusianus tract. de Fonte Lucis cap. 15. de eiusmodi perfectis contemplatiuis, qui extaticis contemplationibus, actualibusque his vnionibus à Deo donantur; hi enim perfecte purgati à vitijs, & passionibus sopponuntur, & mundo corde. De his ergo ait Dionisius. Cum amor priuatus sit radix omnium vitiorum, constat, quòd eo euulso, cuncta eradicentur peccata. Quo facto, insunt cordi interna munditia, Charitas Dei pura, fortis, fixa, & seruida, sicque ad omne bonum, & illuminationes altissimas, ac frequentes, & quasi continuas; ad inflammationes aestuantissimas, ad transformationem Deificam, ad raptum, ad extasim, ad exercitatio-

Alij per-  
multi effe-  
ctus.

Etiā in  
proximū.

Alios effe-  
ctus refert  
Dion. Car-  
thus.



nem secretissimam, tranquillationem dulcissimam, immò ad vitam Angelis proximam est anima tunc disposita, statque velut in contactu continuo solis æterni, solis iustitiæ, solis sapientiæ infinitæ, ut exuberantissimè, ac indefinenter illustretur, calefiat, penetretur, impleatur, & inundetur ab illo, & instar speculi tersi, ac politi, luminosi, atque clarissimi, obiecta, substrata, ac applicata est superlucidissimo soli immenso. Idcirco non cessat sol ille liberalissimus stillicidia gratiæ, fluentia sapientiæ, & claritatis scintillas in illa diffundere. Hæc Carthus. Fœlix ergo homo ille, qui ad talem deuenit, & actualis, & habitualis ex ea sequentis vnionis statum, & eiusmodi donis, & gratijs ex Dei liberalitate potitur.

Notabile  
dignum:  
non dici-  
tur conce-  
di impecc-  
cabilitas.

At valdè notandum est, quòd quamuis præfati, & alij Authores doceant, quòd perfecti etiam contemplatiui præfato modo per actus contemplandi, & diligendi Deum actualiter, pluries, immò & frequenter, cum Deo vniantur, & postea habitualiter quasi, post actus illos vniti remaneant, & ad omnia virtutum opera inclinati, ut hucusque dictum est; nullus tamen eorum dixit, quòd remaneant confirmati in gratia, vel omninò impeccabiles, ut falsò erratice docebant Beguardi, damnati in Concilio Viennensi, & postea Illuminati, seu veriùs cœci, & tandem nefarij quidam elapsis annis, qui simplici orationi mentali impeccabilitatis donum, vel saltem maximè difficultatis ad peccandū priuilegium concedebant; at hi omnes damnati, sui erroris pœnas luerūt.

Nullus ergo, siue contemplatiuus simplex, siue infusa contemplatione pollens, putet se quantumuis hoc, & alijs donis à Deo donatum, ad statum impeccabilitatis peruenisse; sed cum humilitate, timore, & tremore, ut ait Apostolus, suam salutem operetur. Et si enim Deus non deserat, ait Augustinus, nisi prius



prius deferatur, potest à quocumque viatore deferi per peccatum mortale, & ita illum deferet Deus. Et proinde Apostolus 1. Cor. 10. 12. ait *Qui se existimat stare videat ne cadat*. Gl. ord. quæ tribuitur Augustino dicit, *superbiam amputat, ne tentetur, sicut Iudæi tentati sunt, & periere*. Interl. dicit, *ne cadat peccando, vel peccare faciendo*. Et si Deus id permittit, facit ad bonos probandos, & malos puniendos, Clarius August. in lib. de Bono Patientiæ cap. 8. dicit, *Utile est omnibus, vel pænè omnibus, nam quales futuri sunt, scire non possunt, ut quisque dum nescit, an sit in bono perseveraturus, humiliter, & sollicitè Dei gratiam imploret, cum eaque casum cauere, & in gratia perseverare satagat*. Et ipsemet Apostolus multum de suo casu timens 1. Cor. 9. 29. dicebat, *Vereor, ne cum alijs predicauero, ipse reprobus efficiar*. Sed de hac cautela, ac timore iterum loquar infra. Omnes ergo de casu timeant.

Nullus per  
cōtempla  
tionem  
evadit im  
peccabi  
lis.

Semper ti  
mendum  
de casu,  
seu pecca  
to.

## C A P. IX.

*An licitum sit hanc mysticam unionem desiderare, & procurare.*

**A**Du. 1. quòd hæc difficultas eadem serè est cum illa, quæ fuit resoluta in Opusc. 7. c. 10. de infusa contemplationis desiderio, & procuratione: Hæc enim Mystica unio, ut in præcedentibus patuit, vel est ipsamet contemplatio infusa, & amor, vel sequitur regulariter ad infusam contemplationem, perfectamque Dei dilectionem. Ideo eisdem serè principijs erit resoluenda.

Adu. 2. quòd licet Unio hæc perfecta cum Deo, non sit simpliciter ad salutem necessaria, sicut neque infusa contemplatio, neque acquisita; quia ad salutem sufficit unio per habitum Charitatis tantum pro

Quomodo  
acqui sibi  
lis, cum sit  
supernatu  
ralis.



pro infantibus decedentibus; in adultis verò habitus idem Charitatis, cum actibus eiusdem, nec non Fidei, ac Spei, & obseruantia mandatorum Dei, & Ecclesiæ tamen vnio hæc adeò perfecta maximum bonum est, amabile, & appetibile ratione sui termini, cui animam vnit, nempe Dei, qui est summum, ac infinitū bonum; & rationalis natura summè inclinatur ex Dei elevatione ad supernaturalem ordinem.

Licitum  
est optare,  
& procurare vnio-  
nem perfe-  
ctam cum  
Deo.

Dico igitur. Licitum, & bonum est optare, & sanctis operibus procurare vnionem quamcumque cum Deo, etiam mysticam, & perfectissimam; quæ per infusam contemplationem, vel alio supernaturali modo solet à Deo perfectis hominibus concedi.

Evidentes  
rationes.

Prob. eisdem argumentis, quibus cum alijs vsi sumus pro desiderio, & procuratione contemplationis infusæ, & acquisitæ. Bonum, & honestum est optare, & procurare statum gratiæ, & charitatis per infusionem talis habitus, cum quo habetur primus gradus vnionis cum Deo, etiam in pueris: & qui talem vnionem non procurat, est in statu damnationis. 2. Bonum, & honestum est, immò de necessitate salutis pro adultis actus Fidei, Spei, & Charitatis pro aliquo tempore elicere, & præcepta diuina, atque Ecclesiastica obseruare, negatiua quidem semper; affirmatiua verò pro certo tempore: per hos autem actus homo magis vnitur Deo. 3. Bonum, & honestum est cum habitu Charitatis, & obseruantia præceptorum obseruare etiam consilia euangelica, per quorum obseruantiam homo magis quam in duobus primis modis vnitur Deo. 4. Bonum, & honestum, immò laudabilius est, cum habitu Charitatis, & obseruantia præceptorum, & consiliorum exercere opera supererogatoria, quæ nec præcepta sunt, nec explicitè consulta propter eorum arduitatē. Per

A plurib.  
Paritati-  
bus argu-  
menta.

hæc



hæc autem omnia opera homo magis vnitur Deo, quàm per tres modos tantum, & quo maiora, & duriora, seu difficiliora sunt opera, eò maior est vnio. Igitur si isti gradus vnionis optari possunt, & procurari, omnes alij superiores quoq; optari, & procurari possunt, cum non sit maior ratio.

Conf. Perfecta, Dei cognitio, perfectaue dilectio, quæ in hac vita obtineri possunt, desiderabiles sunt: sed ex his duobus actibus insurgit perfecta, & mystica vnio, seu sunt ipsamet vnio: Ergo si actus illi sunt optabiles, ac procurabiles, etiam sequens vnio.

Conf. 2. Vnio realis cum Christo in Sacramento Eucharistiæ est optabilis; ac procurabilis; quæ tamen maxima est. Ergo etiam quælibet alia moralis, & affectualis cum Deo vnio.

Vnio in  
Sacramē-  
to Eucha-  
ristiæ.

Conf. 3. Vnio beatifica in Patria optabilis, & procurabilis est; totaque humana vita, omnisque eius actio ad eam ordinatur. Ergo etiam vnio maior, & maxima, quæ in hac vita potest obtineri, optari potest, ac procurari.

Vnio bea-  
tifica.

Prob. 2. In nulla lege prohibitum reperitur, ne quis desideret, aut procuret esse Dei amicus, aut amicissimus, cum omni conatu diligendo, & in qualibet sua actione ei placere procurando. Immo in vtroque Testamento reperitur positivè etiam præceptum, quòd diligatur Deus *toto corde, tota anima, ac tota virtute*; per hæc autem dilectionem homo fit Dei amicus, eique vnitur. *Qui enim manet in charitate, in Deo manet & Deus in eo*, inquit Ioan. Apostolus.

Prob. 3. In Sacro textu pluribus in locis præcipitur, vel consulitur acquisitio perfectionis, ac sanctitatis; nec limitatur gradus, vt tanta, vel tanta, acquiratur, & ultra non procedatur; igitur cum hæc vnio perfectionem importet, optari, & procurari po-



potest Antec. clarum est, Matt. 5. 48. *Estote ergo perfecti, sicut Pater vester celestis perfectus est, & Sanctus Petrus epist. 1. c. 1. inquit. In omni conuersatione Sancti sitis; quoniam scriptum est, Sancti eritis, quoniam ego Sanctus sum.* Et Paulus ad Ephes. cap. 1. *estote imitatores Dei, sicut filij carissimi.* Et ex Apoc. 22. *Qui sanctus est sanctificetur adhuc, & qui iustus est, iustificetur adhuc.*

Ex facto  
Sanctorum,  
qui pro ea  
laborauerunt.

Prob. 4. ex facto. Complures sancti pro ea acquirenda multum laborauerunt in vita actiua, in purgatiua, & illuminatiua per acquisitam contemplationem, & ex ea peruenierunt ad infusam; per istam enim ait Dionis. Carth. *de fonte lucis cap. 8. Deo fauente perueniri potest ad infusam.* At in infusa contemplatione obtinetur perfecta, & mystica vnio cum Deo; igitur, si totis viribus, quantum in se erat, & ex Dei speciali gratia contendebant ad perfectam contemplationem, contendebant ad perfectam vnionem.

Reliqua argumenta, quæ pro hoc puncto adduci possunt, in *Opusc. 6. cap. 11.* & in *Opusc. 7. cap. 10.* videri possunt.

## C A P. X.

*Quibus medijs obtineri possit perfecta hæc vnio cum Deo.*

Eadem ratio quæ de infusa contemplatione.

**A**Du. quod solutio huius quæsti affinis, & quasi eadem est cum solutione quæsti, *Quibus medijs obtineri possit contemplatio infusa*, de qua locuti sumus in *Opusc. 7. cap. 10.* eo quod per hanc obtinetur vnio ista. Nihilominus pro maiori commodo lectoris etiam hic de medijs, quibus ad vnionem hanc perfectam perueniri potest, aliqua ex eodem Capite replicabimus, & alia adijciemus.

Adu. 2. quod nemini debet admirationem parere, si querimus, quibus medijs acquiri potest vnio hæc



hæc perfecta, cum supernaturalis sit, à Dei voluntate, ac omnipotentia totaliter dependet: siquidem omnia Dei supernaturalia sunt huius generis; & tamen affignata sunt media ex parte hominis, quibus possunt ea obtineri. Pro exemplo sit primò, iustificatio in baptismo per infusionem gratiæ, & donorum: naturale quidem donum est, & tamen dispositio datur ad illud in adultis ex Trid. Concil. sess. 6. cap. 7. *disponuntur autem ad ipsam iustificationem*, &c. idem dicendum de iustificatione per pœnitentiæ Sacramentum, ita de receptione augmenti gratiæ in omnibus alijs Sacramentis, pro quibus necessariæ sunt dispositiones aliquæ ex parte recipientium. Idem diximus de infusa contemplatione, immò etiam de perfecta acquisita; quæ quidem omnia Dei dona sunt; & tamen media, seu dispositiones ad ea acquirenda adhiberi debent. Ratio autem generalis horum omnium est, quia benignissimus Dominus, qui pro nobis, nostroque beneficio vult bonum aliquod tamquam finem nostrum, concedit etiam media ad finem illum, alioquin non vellet efficaciter illum finem, ad quem non possemus nostris viribus pertinere, dicente Paulo 2. Cor. 5. *Non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis, tamquam ex nobis, sed omnis sufficientia nostra ex Deo est*: Saluator enim Io. 15. dixerat, *sine me nihil potestis facere*: & idem Apostolus ad Philipp. 2. 13. hortans eos, *Cum metu, & tremore vestram salutem operamini*; subdit singulare quoddam, quod Deus ipse non solum dat nobis posse velle, & facere, sed velle, & facere, inquiens, *Deus enim operatur in nobis & velle, & perficere pro bona voluntate*. Et sic adiutus, & munitus homo Diuinis supernaturalibus adiutorijs, potest aspirare ad alia supernaturalia bona. Et quamvis hæc etiam supernaturalia adiutoria, qui-

Quomodo  
procurari  
possit, cum  
sit superna-  
turalis

Ad omnia  
Sacramenta  
sunt neces-  
sariæ dis-  
positiones

Bbbb bus



cum  
Adiutorio  
Dei possu-  
mus om-  
nia facere.

Deus vult  
esse nostra  
merita:  
quæ sunt  
sua dona.

Illæ, quæ  
sunt media  
ad contem-  
plationem  
infusam,  
sunt etiam  
media ad  
unionem.

Media ad  
contem-  
plationem  
infusam,  
& unio-  
nem.

bus dona illa consequimur, Dei etiam dona sint; quia tamen benignissimus largitor *vult esse nostra merita quæ sunt sua dona*, ut cum Sancto Augustino dicit Concilium Tridentinum *sess. 6. cap. 16.* confidenter dicimus, opera hominis facta cum supernaturali Dei auxilio in ordine ad dona supernaturalia, gratiam, &c. ipsamque beatitudinem æternam, esse media ad ea consequenda: his ergo positis.

Dico. Omnia opera, omnesque dispositiones, quas *in Opusc. 7. cap. 10.* diximus esse media ad obtinendam à Deo contemplationem infusam, sunt etiam media ab obtinendam unionem mysticam, seu perfectam cum Deo, & sunt infra scripta.

Prob. euidenter. Contemplatio infusa, idest fixus, & simplex Dei, aut diuinorum, reuelatorumque intuitus, cum saporosa dilectione est vel ipsamet actualis unio cum Deo, vel est immediata illius causa: ergo media pro obtinenda contemplatione infusa à Dei benignitate donata, sunt etiam media, pro obtinenda unione, ex cummuni axioma, quod causa causæ est causa causati.

Dispositiones autem, seu media, quibus ad infusam contemplationem, & consequenter ad hanc unionem potest homo peruenire, ex Dei misericordia, ac benignitate, sunt ista, Efficax Dei vocatio, quia, ut ex Ambrosio docet August. *Deus quos dignatur vocat, & quem vult religiosum facit*: Et Saluator Io: 15. *Nemo venit ad me, nisi Pater meus traxerit eum*; Apost. Rom. 8. *Qui spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei*. Secunda dispositio est munditia cordis, idest status gratiæ, quia *Deus non habitat in anima subdita peccato*: Sap. 14. Tertia dispositio est perfecta purgatio à vitijs, & passionibus tam sensitiuis, quàm intellectualibus ex eodem Capit. Quarta dispositio est frequens exerci-  
tium



tium in contemplatione acquisita, quia, vt ibi diximus ex Dionis. Carthus. *de fonte lucis cap. 8. Acquisita contemplationi in animabus purgatis regulariter ex Dei fauore succedit infusa, in qua consistit felicitas, quae haberi potest in hac vita de cognitione Dei.* Quinta dispositio est frequens exercitium orationis, precum, & meditationis, seu, vt nuper diximus, contemplationis, ex S. Bern. *de Scala Claustr.* vbi ait. *Rarum, immo prodigiosum esset sine hoc exercitio ad infusam peruenire.* Sexta dispositio est frequens, & longum exercitium in vita actiua, ex S. Greg. *lib. 6. moral. cap. 25.* dicente. *Qui carnis contumelias edomuit, superest vt mentem per studia sanctae operationis exercent, quisque iam mentem per sancta opera dilatat, superest vt hanc vsque ad secreta intima contemplationis extendat.* Et in *cap. 27.* ait, *si fastigium contemplationis ascendere desideras; prius te ipsum proba in planitie actionis.* Septima dispositio ex Dionisio Carthus. *de fonte lucis*, est multiplex. Abstrahere se ab exterioribus negotijs, mentem recolligere, vagationes, ac distractiones abijciendo, conuertere se ad radium, supremam illustrationem optando, pro ea orando, seque ad Dei contemplationem pro viribus eleuando, & cetera plura, vt in dicto *c. 10.* retulimus. Ex ijs enim ait Dion. *Pius Dominus mouetur ad eleuandum hominem ad perfectiorem cognitionem, cum infusa contemplatione, & consequenter ad sui perfectam vnionem.*

Et Riccardus de S. Viç. vt ibidem diximus *tract. de Preparat. ad Contemplat. cap. 78.* considerans difficultatem perueniendi ad perfectam, seu infusam contemplationem, vnionemque cum Deo dicit, *sed quis ascendet ad montem Domini, aut quis stabit in loco sancto eius?* Respondet, & multa dicit, sed præ ceteris. *In stando quidem labor, sed in ascendendo maior. Multi quidem in ipsa ascensione defecerunt propter nimium laborem ascendendi. Multi*

Septem di  
posicio-  
nes requi-  
sitæ ad v-  
nionem  
cum  
Deo.



Ex Ricca.  
dispositio  
nes ad con  
templatio  
nem.

Documen  
tum nota  
bile pro  
spirituali  
bus.

Quomo  
do Deus  
eleuat ad  
vniorem  
hominem  
iam dispo  
situm.

Magna  
Dei bene  
ficia colla  
ta anima  
vniæ.

ab arduo eius vertice descenderunt propter laborem standi. Hoc fortasse eis intolerabile videbatur: quoniam non solum in hunc montem, nisi per magnum laborem ascenditur, verum etiam, quia sine magna difficultate ibi stare non datur. Notabile documentum pro omnibus spiritualibus, etiam qui perfecti sibi videntur, ut caueant sibi, Deumque continuè precentur, ut eos protegat, ne cadant; ista ergo sunt media ad infusam contemplationem, perfectamque vniorem ex Dei benignitate, ac misericordia obtinendam.

Hominem ergo spiritualem, ita dispositum, ex Dionis. Carthus. de Fonte lucis cap. 16. ut alibi etiam diximus, explicans illud Iob. 36. In manibus Deus abscondit lucem, & præcipit ei ut rursus adueniat, Deus ex sua liberalitate ad infusam contemplationem, perfectamque vniorem sequenti modo eleuat. Deus sublimis, cum uiderit mentem hominis spirituali zelo iustitia penetratam, charitatem flammigeram, puritate, ac omni virtute fulcitam, ad diuina fortiter aspirantem, mox dignantissimè, exuberantissimè, amorosè, ac frequentissimè ei occurrit, succurrit, ac cooperatur, seque ei communicat, manifestat, infundit, eam ad se eleuat, intra se rapit, deosculatur, amplectitur; atque se intuendum, gustandum, fouendum offert, ac exhibet, habetque complacentiam magnam in ea; ac tamquam amicam, ac sponsam apprehendit, fecundat, ac sibi adstringit, eandem lucem quoque, quam in manibus suis tenebat absconditam, ei præparat ad horam, aut horulam, prout sibi sapientissimo moderatori placuerit. Et post aliqua sequitur, in quo lucis huius reditu annunciat Deus per allocutionem internam dilecto, cum quo gratiosè operari dignatur, quod lux ista possessio eius sit, ita ut possit stabiliter possidere; & si ad horam amiserit, ad eam rursus recuperandam possit ascendere, & per eam ad lumen gratiæ peruenire, insuper lucem contemplationis theoricæ, ac mysticæ vniõis

ra-



radius tenens Deus in manibus eandem lucem pulcherrimè  
 radiantem ad libitum suum menti purgatæ nunc pandit, &  
 influit; nunc retrahit, & abscondit, sicque lux ista venustis-  
 sima ad tenentis Dei arbitrium latet, ac patet; & nunc co-  
 piosius, clariùsque resurgens, nunc minus. Et post alia  
 multa insinuat, quid operatur Deus in anima illa sic  
 per contemplationem, lucem illam, inflammatio-  
 nemque sibi actualiter unita, inquit: Cumque hanc  
 lucem Omnipotens menti ostenderit, mox mole magnitudinis  
 suæ, actualitate, ac excellentia maiestatis, perfectionis, ac  
 luciditatis suæ immensæ, mentem in momento, in ictu oculi,  
 in puncto, sic dulciter vincit, & opprimit, ut ipsa defluat,  
 atque deficiat à seipsa; & victa amore, & stupens præ ad-  
 miratione eius, quam contemplatur, maiestatis, ac clarita-  
 tis immensæ, præ Deitatis, quam cernit, delitiosissima sere-  
 nitate, nesciat de se ipsa. Sic quidem repente tam validè il-  
 lustratur, ac inflammatur, ut prorsus succumbens, vires,  
 & sensus corporales amittat. Tunc mens in increata lucis se-  
 cretum induta, in infinitæ lucis abyssu demergitur, in æter-  
 næ facilitatis oceano raptâ deperditur, in amoris immensi  
 igne resoluta comburitur, atque in superuastissimæ, ac super-  
 planissimæ solitudinis impertransibili, ac immensa amplitu-  
 dine securissimè errat, feliciter deniat perdens seipsam, ne-  
 sciens ubi, vel quando. Deinde admonet, quod hæc  
 visio, ac delectatio, alijsque præfati diuini fauores ani-  
 mæ unitæ non durant continuè, sed interpolatè à  
 Deo conceduntur, inquit. Verum in hac intuitione  
 tranquillissima, ac Cherubica mens humana, ut plurimum  
 non in eis desigitur, sed Deus lucem, quam paulò ante in-  
 fudit, retrahit, & abscondit manibus, atque post modicum  
 denuò præcipit ei, ut menti adueniens, oriatur maiori non-  
 numquam claritate, quàm ante. Qua luce menti fulgente,  
 mens iterum in ipsa splendet, ignescit, alteratur, miratur,  
 opprimitur, ac deficit. Tuncque Deus amenitatis immen-  
 sa

Mira Dei  
 in unitum  
 hominem  
 dignatio.

Visio hæc.  
 & unio a-  
 ctuales pa-  
 rum durat



*sa annunciat dilecto, idest feruido amatori, quod possessio eius sit: hæc Dionis. Carthus. Placuit has periodos referre, quia dignæ sunt.*

Alii fauores, & honores animæ vnionis alibi relati sunt.

Alij autem fauores, & honores, ad quos euehit diuina dignatio illos, qui ex eiusdem misericordia, ac liberalitate per iam dicta media se disponunt ad mysticam hanc, perfectamque vnionem, relati sunt, & in toto *Opusc.* 7. & in præsentī, maximè autem in *cap.* 6. & 7. quos omnes, oro Deum, vt & mihi, & omnibus eum diligentibus largiri dignetur. Amen.

## C A P. XI,

*De modo viuendi hominis vniti Deo.*

**A**Du, quod hucusque locuti sumus de vnione mystica, seu perfecta hominis contemplatiui perfecti cum Deo; de eius effectibus, cum actu existit; item de effectibus, quos relinquit in vnito postquam cessat: remanet modò videndum, quomodo gerere se debet ex parte sua homo, qui tali gratia vnionis à Deo honoratur, vt possit in tali honore perseuerare ex Dei gratia, & eo non priuari; & sic documenta valdè vtilia pro viris spiritualibus ex alijs spiritualibus trademus.

Monitum primum est, vt humiliter viuat.

Dico primò. Homo contemplatiuus, qui per infusam contemplationem, perfectamque dilectionem ex Dei benignitate solet actualiter cum Deo vniri, cessante actuali vnione, in reliquo vitæ tempore magna cum humilitate viuere debet.

Prob. 1. Sacræ Scripturæ locis in quibus humilitas etiam perfectis præcipitur. Ecclesiastici 3. 20. *Quantò magnus es, humilia te in omnibus, & coram Deo inuenies gratiam, quoniam magnam potentia Dei, & ab humi-*



# OPVSCVLVM OCTAVVM.

567

*milibus honoratur : c. 13. humiliare Deo, & expecta manus eius; Attende, ne seductus in stultitiam humilieris; Prov. 11. Ibi est humilitas, ubi est sapientia. Iudith. 9. dicit Deo, Humilium, & mansuetorum semper tibi placuit deprecatio. Isaia 57. 15. Hec dicit excelsus, & sublimis habitans eternitatem, & cum contrito, & humili spiritu, ut vivificet spiritum humilium, & cor contritum; & alia plura suppetunt loca ex Veteri Testamento.*

Ex Vet. test.

Etiā perfectis præcipitur humilitas.

*Prob. ex Novo. Matt. 5. dicit saluator; Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum, & in cap. 18. Nisi efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in regnum Cælorum, & quicumque humiliaverit se sicut parvulus iste, hic est maior in regno Cælorum. Lucæ 18. Qui se humiliat, exaltabitur. Et in cap. 1. B. Virgo dicit, de posuit potentes de sede, & exaltavit humiles.*

Ex Novo test.

*Conf. ex 1. Petri, 5. 6. Humiliamini sub potenti manu Dei, ut vos exaltet in tempore visitationis. Ibidem. Omnes autem inuicem humilitatem insinuate, quia Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.*

S. Petrus.

*Conf. 2. ex Paulo Rom. 12. Non alta sapientes, humilibus consentientes, &c. ad Coloss. 3. induite vos, sicut electi Dei viscera misericordie, humilitatem, &c. Ad Philipp. 2. Hoc enim sentite in vobis, quod & in Christo Iesu, qui cum in forma Dei esset, humiliavit semetipsum, formam servi accipiens, &c.*

. Paulus.

*Conf. 3. ex Epist. Iacobi c. 4. Humiliamini in conspectu Domini, & exaltabit vos.*

S. Iacob.

*Prob. exemplo servorum Dei, etiam perfectorum, qui ei erant uniti, & maxima cum humilitate Deum deprecabantur. Gen. 28. 47. Abraham sic ait ad Dominum, Quia semel capi, loquar ad Dominum meum, cum sim pulvis, & cinis. 2 Reg. 6. 22. David reprehensus à Michol vxore, quod malè fecisset. vil. m. se faciens, & fuisset quali vnus de scurris nudatus ludens*

Exempla Sanctorū. Abrahæ. David.



dens ante arcam Domini, respondit, *Et ludens; & vilior fiam plusquam factus sum, & ero humilis in oculis meis & gloriosior apparebo.*

Ex Nouo Testamento, Paulus Vas electionis ait, *Ego suum minimus Apostolorum, qui non sum dignus vocari Apostolus:* Et Ephes. 3. 8. ait, *Mibi omnium sanctorum minimo data est gratia hæc;* B. Virgo audiens à Gabriele, quòd esset iam electa Mater, humiliter respondit *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.* Deindè factum narrans Elisabeth, ait, *quia respexit humilitatem ancillæ suæ: ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes;* & Saluator ipse humiliatus in forma serui, obediens vique ad mortem, cum in præcedenti sero abluisset pedes Apostolorum, inquit. *Si ego magister, & Dominus vester laui pedes vestros, quantò magis debetis alter alterius lauare pedes. Exemplum enim dedi vobis, vt quemadmodum ego feci, ita & vos faciat.* Et sæpè hanc virtutem Apostolos docebat, præsertim Matt. 11. 19. *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris,* Et sæpè testabatur, quòd humilibus tantum (quos nomine paruulorum appellabat) confert dona sua; eisque reuelat, illuminando, ac inspirando secretiora sua ad salutem necessaria, & vtilia, inquit Matt. 11. 25. *Confiteor tibi Pater, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis.* Et sæpè dicebat, *nisi efficiamini sicut paruuli, non intrabitis in regnum celorum.* Et hoc est, quòd per Isaïam prædixit Deus in cap. 66. 2. *ad quem respiciam nisi ad pauperculum, & contritum spiritum, & tremementem sermones meos?* Et Dauid psal. 132. *Quis sicut Dominus Deus noster, qui in altis habitat, & humilia respicit?* & psal. 137. *Excelsus Dominus, & humilia respicit, &c.*

His ergo doctrinis cruditus Dei seruus, Deo vni-

tus

Pauli.

B. Mariæ.

Saluatoris

Humilibus Deus confert dona.



tus per infusam contemplationem, perfectamque dilectionem Dei, cum ab illis actibus recedit quousque iterum ad eos à Deo eleuetur, humilis permaneat, ac si vilissimus inter homines esset, & illis Dei fauoribus indignum se existimet, omnesque in Dei misericordiam, ac liberalitatem refundat, timens, ac tremens, ne ex propria culpa in sui confusionem conuertantur.

Dico 2. Contemplatiuus iste tali fauore contemplationis, & vnionis à Deo donatus, debet secreto, & cum silentio, fauore illo frui; neque alijs propagare, nisi sui superioris aut directoris iussu, ad Dei gloriam, ei præcipiatur manifestare ea, quæ habet dona; & tunc humiliter, sine ambitione, aut affectatione, aut gloria aliqua id debet exequi.

Prob. ex Tobia 12.7. vbi Angelus Raphael postquam incognitus tot beneficia contulerat iuniori Tobia, custodiendo, protegendo, liberando à pisce, & Saram coniugem à spiritu maligno, & cum felle piscis cæcitatem Patris sanando cum parentes, ipseque filius vellent eum donis remunerare, putantes esse hominem; Raphael recusans munera, dixit, *Benedicite Deum cæli, quia fecit vobiscum misericordiam suam. Etenim Sacramentum Regis abscondere bonum est; opera autem Dei reuelare, & confiteri honorificum est.* Considerans autem, quia manifestare secretum illud cedebat in gloriam Dei, paulò post, dicit. *Manifesto ergo vobis veritatem, & non abscondam à vobis occultum sermonem:* & reuelat, quis ipse sit, quid pro eis fecerit, quare Deus Tobiam senem cæcitare affligerit; quare ipsum Angelum Deus ad eos miserit; quòd orationes eius, & opera misericordiæ in viuis pascendis, & mortuis sepeliendis, semper Deo obtulerit; & his, alijsque dictis ab oculis eorum euauit.

Cccc nec

2. Monitū.  
absconde-  
re debet  
ea dona.



Angelus  
Raphael  
docet se-  
creta tene-  
da Dei do-  
na.

Isaias idē  
dicit in fa-  
cto.

Secretum  
Isaiæ qua-  
le erat.

570 DE VNIONE MYSTICA ANIMÆ &c.  
nec amplius eum videre potuerunt. Magnum do-  
cumentum est hoc pro spiritualibus, vt interna be-  
neficia, visiones, aut reuelationes occultas, si quas  
aliquando à Deo obtinent, non promulgent, sed  
in corde abscondant, nisi ad Dei gloriam ex dire-  
ctoris, seu Confessarij, aut Superioris iussu manife-  
stare compellantur.

Idem habetur ex Isaïæ 24. 16. qui cū multa  
mala futura, nedum Popolo Iudaico, sed toti hu-  
mano generi prædixisset, ait, *secretum meum mihi*; &  
replicat, *secretum meū mihi*. Prædixerat ante, *A finibus*  
*terre laudes audiuius, gloriam iusti*, deinde ait, *secretum*  
*meum mihi*. Interpretes dicunt quòd tunc prædixit  
gloriam Messia cum promulgatione Euangelij per  
vniuersam terram: At quale esset hoc secretum,  
pauci declarant. Caldaicus textus, sic vertit, *Se-*  
*cretum Premium iustorum monstratum est mihi, secreta*  
*vindictæ impiorum reuelata est mihi. Væ iis, qui vim faci-*  
*unt quia vim patientur, & direptoribus, quia ecce diri-*  
*pientur*.

S. Hieronymus aliter vertit, *Secretum &c.* in-  
quiens. *Non possum cuncta narrare, quæ cerno; hæret*  
*lingua faucibus meis; Vox dolore concluditur. Væ mi-*  
*hi, quantus ordo pœnarum ante oculos meos versatur*.  
S. August. in psal. 7. & cum eo alij dicunt hoc secre-  
tum, quod reuelare noluit, aut non potuit Isaïas,  
fuisse mysterium reprobationis Iudæorum, & voca-  
tionis Gentium: quocumque modo intelligatur,  
grande documentum est pro veris contemplatiuis,  
vt arcana, quæ Deus eis manifestat aliquando, se-  
creta teneant, alijsque non publicent, sed ijs fru-  
antur, Deoque gratias agant.

S. Bernardus pluries insinuat viris spiritualibus,  
vt bona sua spiritualia abscondant, quia possidens  
the-



OPVSCVLVM OCTAVVM. 571

thesaurum illū non manifestat, & in ser. 4. de Aduentu, ait, *Inspiciens tu qui merces congregas in seculum per-  
tufum, qui thesaurum tuum alieno in ore constituis; ignorans  
quod arca ista non clauditur, nec seras habet, quā melius sa-  
piunt, qui thesaurum suum sibi seruant; aliis non committunt.*  
Et post aliqua. *Propterea dico vobis carissimi, vtile est  
magis abscondere, quā ostentare. si quid habemus boni; si-  
cut & mendici, cū elemosinam petunt, non pretiosas ve-  
stes ostendunt, sed seminuda membra, aut vlcera, si habue-  
rint, vt citius ad misericordiam videntis animus inclinetur,*  
Ibique etiam ostendit, quod in aliquo casu ad Dei,  
non ad propriam, gloriam, bona ista spiritualia  
manifestanda sunt. Et in epist. ad fratres de Monte  
Dei in calce, dicit, *(spiritualem hominem ex amore crea-  
toris debere esse subiectum omni creaturæ, exhibere corpus suū  
hostiam viuētem sanctam, Deo placentē, rationabile obsequiū  
suū; Præ omnibus autem, non plus sapere, sed sapere ad so-  
brietatem, Et concludit epistolam sic: Et secundū da-  
tam a Deo mensuram fidei bona sua non ponere in ore homi-  
num, sed celare in cella sua, & recondere in conscientia, vt  
hoc quasi titulare, & in fronte conscientie, & in fronte cellæ  
semper habeat, secretum meum mihi, secretum meum, mihi.*  
Idem confirmat in tract. de septem gradibus Confessionis,  
post medium, vbi de actibus mortificationis loquens  
ait, *hoc autem occultè faciendum est, vt nesciat sinistra tua,  
quid faciat dextera tua. Non enim est in ore hominum tanti  
boni reponenda custodia, sed in absconso cordis tui, vt sit  
gloria tua testimonium conscientie tue. Est optima qui-  
dem viuendi regula pro spiritualibus præsertim; dif-  
ficilè enim esset, absque alicuius vanæ gloriæ gradu  
bona illa, fauoresque illos adeò sublimes aliis mani-  
festare.*

S. Bernard

Valdè in-  
culcat se-  
cretum.

Optimum  
documen-  
tum.

Dico 3. Contemplatiuus iste tali fauore contem-  
plationis, & vnionis cum Deo, donatus, continuè

3. Monitū  
timor ca-  
sus.

Cccc 2 ti.



572 DE VNIONE MYSTICA ANIMAE &c.  
timere, & cauere debet, ne ex culpa sua fauore il-  
lo priuetur.

Ex Apo-  
stolo.

Prob. Nullus viator, quantumuis sanctus, & per-  
fectus, nisi sit confirmatus in gratia, euadit impecca-  
bilis, aut est infallibiliter securus de sua salute; &  
oppositum falso, & erroneè docebant Beguardi in  
Concilio Vienn. damnati: ideò quilibet quantumuis  
iustus, ac sanctus, timere debet, ne cadat: hoc mo-  
net Apostolus 1. Cor. 10. 12. *Qui se existimat stare vi-  
deat ne cadat* Interl. *cadat*, dicit, *Peccando, vel peccare  
faciendo, & si fiat hoc*, permittit Deus, ad bonos pro-  
bandos, & malos puniendos. S. Hieronimus in eum lo-  
cum dicit; *qui se existimat stare, videat ne cadat, per hoc  
ipsum cadat, quòd se stare formiter gloriatur.*

Idem A-  
postolus  
timebat  
casum.

Conf. Ipsemet Paulus Apostolus vas electionis,  
tot donis, tantaque perfectione à Deo exaltatus,  
cadere adhuc timebat, quod pluries testatur; nam  
1. Cor. 9. 27. inquit, *Ego igitur sic curro, non quasi in in-  
certum; sic pugno, non quasi aerem verberans, sed castigo  
corpus meum, & in seruitutem redigo, ne fortè cum aliis præ-  
dicauerim, ipse reprobus efficiar.* Gl. Lyr. dicit, licet ip-  
se sciret, se esse de numero electorum, tamen non  
debebat omittere aliquid de contingentibus ad salu-  
tem. S. Hieron. ait, *ne fortè, &c. Non faciendo,  
quæ dico.*

Iterum ti-  
met.

Idem Apost. in 2. Cor. 12. 7. inquit, *Ne magnitu-  
do reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis  
meæ Angelus Sathana, qui me colaphizet, propter quod ter  
Dominum rogaui, vt auferretur à me: timebat er-  
go de extollentia, seu vanagloria de magnis suis re-  
uelationibus. Si ergo Paulus à Deo sic sublimatus ca-  
dere timet, quantò magis alij timere debent. Et ip-  
samet Sancta Theresia, quæ vnionem mysticam, &  
perfectam cum Deo distinguit in vnionem sponsa-  
lium,*



lium, & matrimonij, esset tamen vtramque esse solubilem. Cum autem ex parte Dei adesse non possit causa solutionis, quia ait Apostolus Rom. 11 20. *sine penitentia sunt dona Dei*, & ex Concilio, atque Augustino, *Deus non deserit, nisi prius deferatur*, ex parte hominis, & defectu, atque culpa eius adesse potest causa solutionis talis vnionis: ac propterea quilibet quantumvis in contemplatione perfectus, ac Deo habitualiter vnitus, cauere debet quantum ex sua parte potest, peccatum, ipsasque peccandi occasiones; & frequenter orare debet, ac dicere, *Et ne nos inducas in tentationem, sed libera nos à malo. Amen.*

Omnis vnio est separabilis.

Dico 4. Contemplatiuus iste, & Deo sic vnitus seruare ea debet, quæ docet S. Bernard. in tract. de octo punctis, per quæ peruenitur ad perfectionem, & perseveratur in ea Dei fauore; & sunt sequentia; quæ quidem alia vice Opusc. 6. cap. 9. retuli: at quoniam valde proficua sunt, non piget iterum hic referre.

Octo S. Bernardi monita seruanda a contemplatiuo.

Primum, vt sæpè confiteatur peccata cum magno dolore, & firmo proposito amplius non peccandi.

Secundum, vt non frangatur ab aduersitate, vel tentatione; sed stet in iustitia, ac timore, præparetque animam suam ad tentationem; quia tota hominis vita est militia super terram; & consideret cum S. Gregorio, quod Dominus permittit electos suos lacerari detractionibus, vt in humilitate conseruentur.

Fortitudo

Tertium, vt non misceat se cum hominibus, nec interioribus, nec exterioribus quantum potest humano modo, sed teneat se solitarium, & cum sponso suo Christo, fugiat rumores sæculi; vana, & sæcularia colloquia; quia mentem distrahunt, & inquietam reddunt, & in pace esse non permittunt.

Solitudo.

Quar.



Puritas  
cordi .con  
tinua

Semper  
eleuatum  
habeat sur  
sum .

Sollicitu  
do circa  
amicos est  
abijcien  
da .

Perseue  
rantia in  
bono ope  
re .

Quartum. Omni tempore debet puritati cordis studere, vt continuè, videlicet clausis sensibus carnalibus, in semetipsum conuertatur; & cordis ostia à formis sensibilibus, & imaginibus terrenorum, quantum possibile est, habeat diligenter serata. Et post aliqua, ait. Super omnia autem alia, sibi semper sit principalis conatus, vt animum suum semper sursum in contemplatione diuinorum eleuatum habeat, vt in Diuinas res, ac Deum mens iugiter transferatur. Quæque autem ab iis diuersa sunt, quamuis magna videantur, sicut corporis castigatio, ieiunium, vel vigiliæ, ac similia virtutis exercitia, quasi secundaria, & inferiora iudicanda sunt; tantum expedientia, quantum ad cordis proficiant puritatem. Et post multa, inquit; siue igitur comedat, siue bibat, siue aliud faciat, semper hæc vox Pii parentis resonet in auribus suis. *Fili mi ad cor tuum reueas, ab omnibus quantum possibile est teipsum abstrahendo, mentis oculum semper in puritate, & tranquillitate custodias* Hæc, & alia plura in eo puncto docet Bernardus.

Quintum, ne contristetur, vel lætetur, vel sollicitetur pro amicis, & cognatis suis; sed committat eos Deo; & spirituale subsidium, id est orationum suffragia, eis impendat; se autem mundo crucifixum reputet, & mundum sibi ad interiora extendat, tamquam omnibus amicis orbatum.

Sextum, vt sit feruens in orationibus, & meditationibus sanctis, quia sola perseuerantia coronabitur, & nulla sine labore virtus; & ad magna præmia non peruenitur, nisi per magnos labores: Regnum enim cælorum non desides, non remissi, non delicati, sed violenti rapiunt illud. Hæc, & alia plura in eo puncto docet Bernardus.

Septimum, vt sit tacens, & non multiloquus; ubi cum



OPVSCVLVM OCTAVVM. 575

cumque fuerit loquendo, vel respondendo, leniter, morose, remissa voce, & placido vultu, & disciplinatis moribus, pauca, & rationabilia verba loquatur. Bis ad limam veniant verba, quam semel ad linguam; plus diligat audire quam audiri. Non innitatur suę prudentię, neque confidat in proprijs sensibus, neque sit sapiens in oculis suis. Altiora se non scrutetur; sit discretus, modestus, & ordinatę in omnibus se exhibeat; quia super humilem, & ordinatum, & quietum requiescit spiritus Domini.

Forma loquendę.

Octauum, & vltimum, vt numquam sit otiosus: nam in desideriis est omnis otiosus. Igitur amet scientiam scripturarum, & carnis vitia non amabit; semper legat, aut oret, aut aliquid de sacris meditetur. Multa enim mala docuit otiositas; est mors animę, & viui hominis sepultura, & sentina omnium malorum. Singulis horis, & diebus sua tribuat exercitia, spiritualibus spiritualia, corporalibus corporalia. In omnibus sibi caueat a peccato, & proximo a scandalo: statim ac sentit, se stimulari a vanagloria vel quacumque tentatione, obstat principijs; sit agilis ad quęcumque agenda, quę ex alterius admonitione, vel diuina inspiratione intelligit esse facienda. Discat sibi ipsi pręesse, & non regere alios; propriam vitam ordinet, se iudicet, se apud semetipsum accuset, & condemnet, nec impunitum dimittat excessum. Sibi sit durus, numquam aliis. Manę pręteritę noctis faciat a se ipso exactionem; & futurę diei sibi indicat cautionem. Vespere pręteritę diei rationem exigat, & superuenientis noctis faciat indicationem; sed sit cautus contra insidias Diaboli, ne ab exercitijs harum virtutum ipsum abducatur: hæc S. Bernard.

Orum fugiendum.

Orum est malorum omnium origo.

Et pro coronide harum monitionum pro eiusmodi



Apostoli  
monitio  
de agen-  
dis.

di contemplatiuis Deo sic mysticè vnitis, non omit-  
tam referre monita, quæ Paulus insinuat Philippen-  
sibus in c. 4. suæ ad eos epistolæ, vt eisdem vrantur  
contemplatiui, immo & meditatiui, cæterique spiri-  
tuales. Nihil, ait, solliciti sitis; sed in omni oratione, & ob-  
secratione cum gratiarum actione petitiones vestræ innotē-  
quæcumq; pudica, quæcumq; iusta, quæcumque sancta, quæ-  
scant apud Deum. De cætero fratres quæcumque sunt vera,  
cumque amabilia, quæcumque bonæ sante, si qua virtus, si  
qua laus disciplinæ, hæc cogitate, &c.

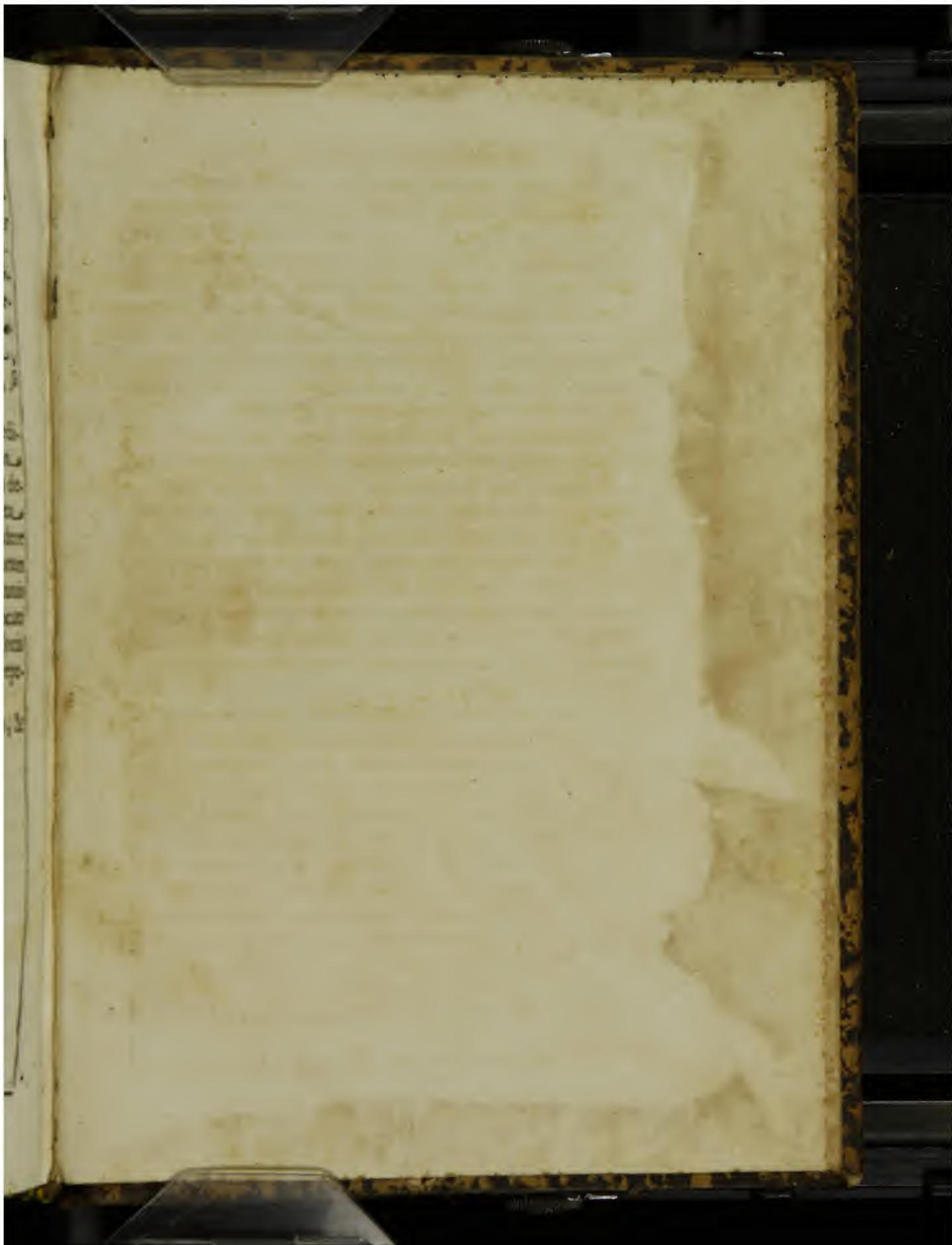
De aridi-  
tatis reme-  
dijs alibi  
actum.

Quoniam verò nedum contemplatiui, sed medi-  
tatiui, omnesque spirituales, ac serui Dei mirum in-  
modum cruciantur per ariditatem, seu defectum de-  
uotionis, & naturalem repugnantiam ad consueta  
exercitia spiritualia, quæ quidem crebrò accidere  
solet, Deo permittente ad probationem, ac eorum  
monitionem, agendum esset de remedijs opportunis  
contra ariditatem. At quia de eis sufficienter locuti  
sumus in Opusc. 2. c. 13. & in Opusc. 6. c. 7. in ijs locis  
studiosus lector illa inueniat, ne eadem frustra repe-  
tantur.

Quæ de oratione Christiana ad Dei gloriam, &  
animarum salutem, breuiter dixisse sufficiat.

F I N I S.







005645954



